



MICROFILMED BY

BYU

AT:

CAIRO EGYPT

OPERATOR

REDUCTION X

THOTMOSS RAMZY

42

DATE FILMED

LIGHT METER SETTING

5 DEC 1984

24

FILM EMULSION NUMBER

FILM UNIT SER. NO.

A0 39 4837 09 16HRP 51568

PROJECT NUMBER

ROLL NUMBER

EGYPT 001A

27

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 117

ITEM

12

MANUSCRIPT MICROFILMING PROJECT

COPTIC ORTHODOX CHURCH

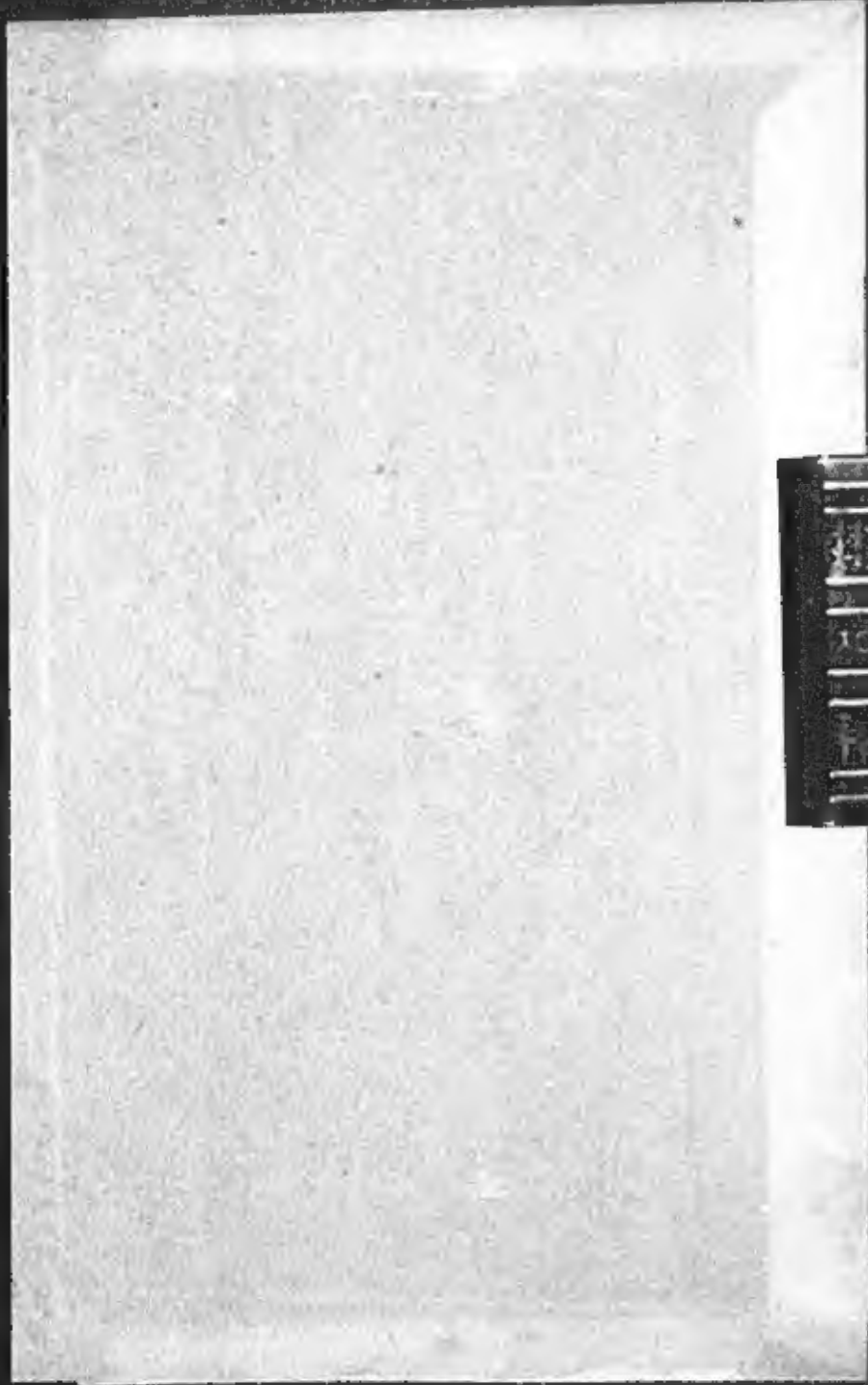
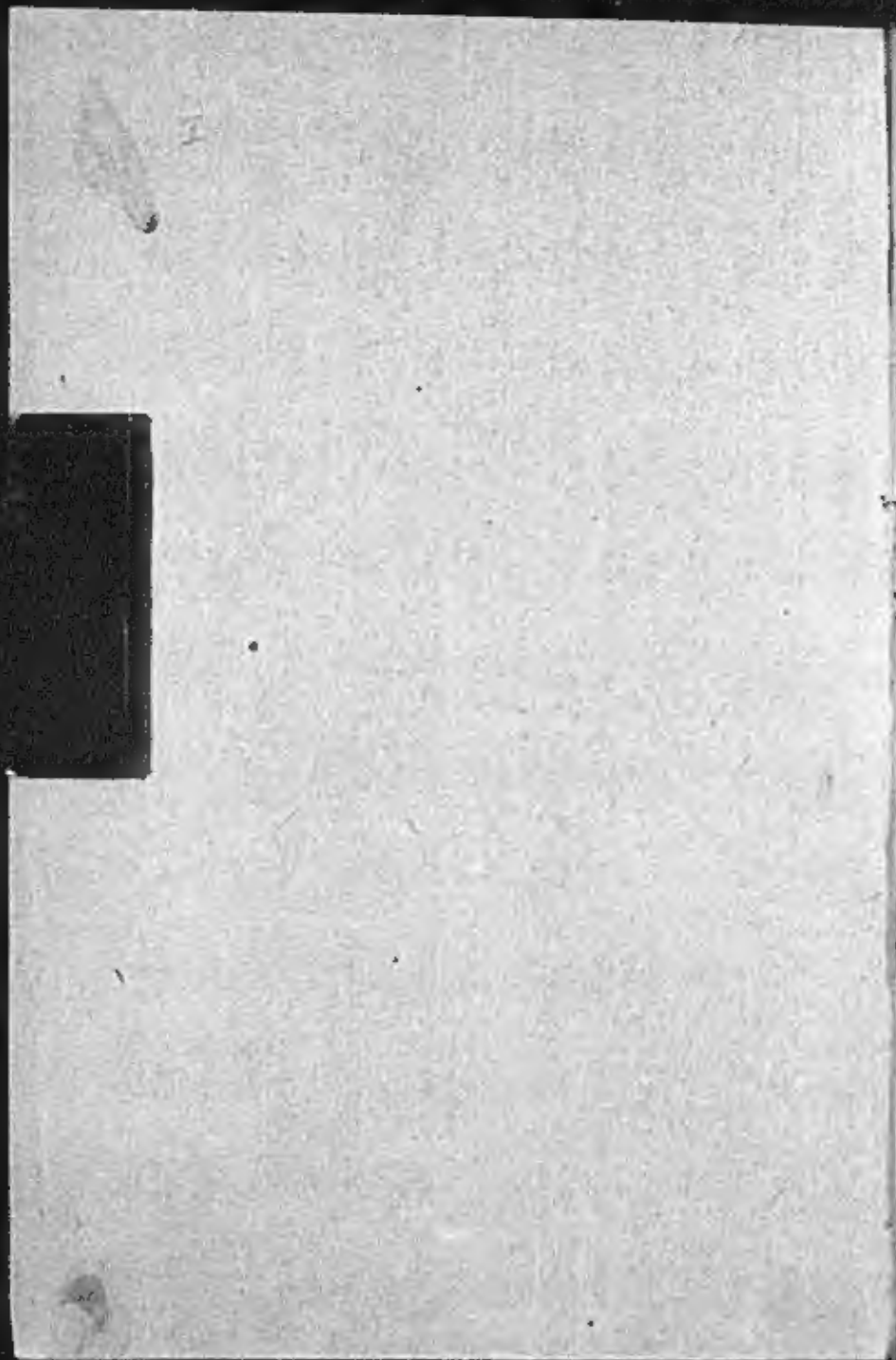
Project No. A-334TheologyManuscript No. 117Library St. Mark's Cathedral, CairoPrincipal Work HomiliesAuthor St. Gregory the TheologianLanguage(s) ArabicDate 16th cent.Material paperFolia 342 + viii (limbo)Size 285 x 189 mmLines 24-25Columns 1Binding, condition, and other remarks cloth covered boards, leather-
covered spine, worn, water damage.Contents F 20-241: 50 homilies of St. Gregory the Theologian

Miniatures and decorations

Marginalia F 206 Table of contents ff 3a, 94b, 242a Notes & marg.

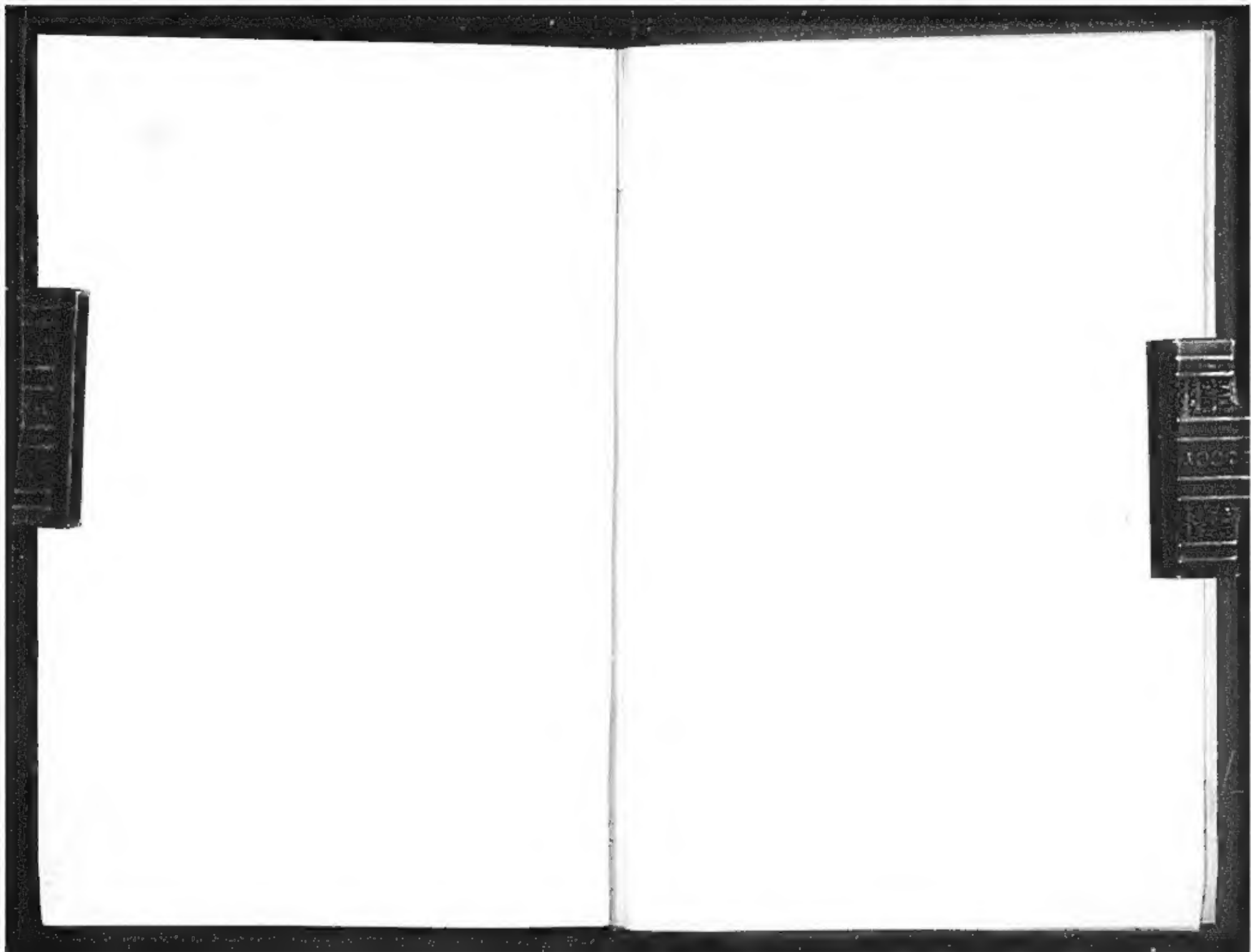
مخطوط
افریقانی
القرن الثامن

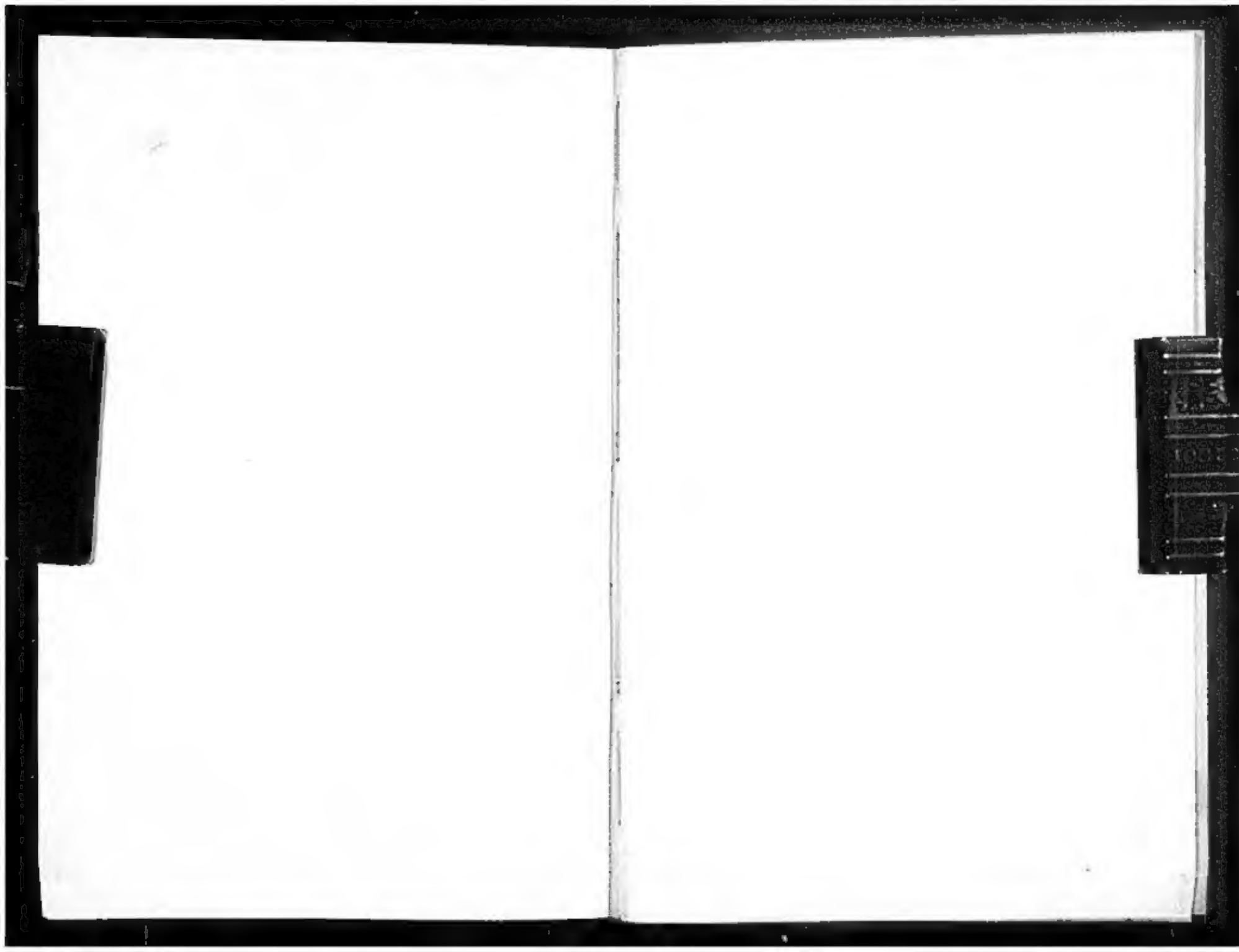
لاهور
۱۱۷

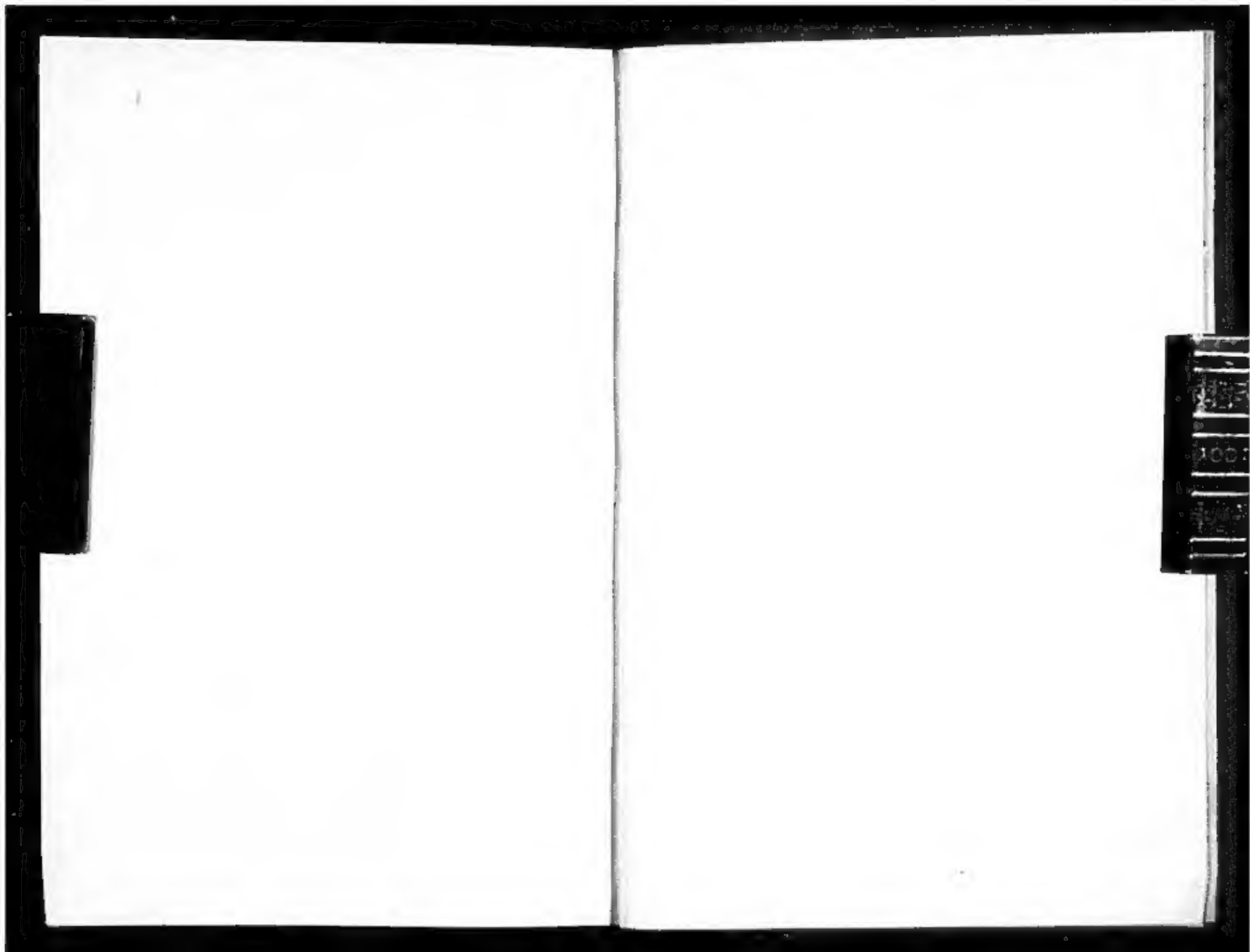


١١٧ لا صرت

ع. ٢٠٦







بِسْمِ الْآبِ وَالْإِبْنِ وَالرُّوحِ الْقُدُسِ إِلَهِهِ الْوَاحِدِ كَمَا
فَهَرَسْت كِتَابَ الْقُدُسِ الْمُعْظَمِ غَرِيبُورِيوسَ الْقَاوُلِ
النَّازِيَانُزِكِي بِرُكْنَةِ مَحَنَا أَمِينٍ وَتَعَزَّيْهُمْ بَلْتَنُونَ بِمَعْنَى

الميمر الاول : كتبه الى اليان
المعدل وعنوانه بهذا العنوان
وامدافيه بذكر اغتصابه علي
رايه في ملكات ارمعه من العت
يغرد الورق

الميمر الثاني
في ظهور الاله
الذي هو الميلاد
في الميمر الثالث
في الروح الذي هو الغطاس
تقديس المياه

الميمر الرابع
في الصديق الامين اغريغوريوس
التيقنيش لما جاء بعد شيامته

الميمر الخامس
في الصيام وعيد النسخ ذكر فيه البط
والتناقل ومعني ذلك تناقله عما كان
دعاه اليه واليه من ان يتسلم كرسية
ورعيته واجابته الى ذلك في هذا اليوم

الميمر السادس
في الفصح
الجيد

الميمر السابع
في القديس الذي هو القديس
وهو الجدة المقدسة للناو

الميم الثاني عشر: وهو الميم الاول في الملامح
مما تكلم به عليه ابراهيم اليازجي في كتابه
الانطباعي

الميم الرابع عشر
بالحق الروح القدس
نحو دله

البحر الشامع
 ميمم في فصل من
 بشاره من وهو
 البحر الشامع
 بحر الطلاق

المجرعون
هم قائلو الذي دعوه في البدو الى الفتيه
والمخضوب بعد ان شتم قنيشا

الميمر الثاني والخمسون
في التوضيح على حروف
الميمر الثاني

البحر الحامض والحار
 قاله في سمات ابيه
 ووجه البرد
 البحر الحامض والحار
 قاله في سمات ابيه
 ووجه البرد

اليوم الثاني والعشرون
ميرجه للقديس باسيليوس

المعمر الشلو
شحي له من اجل القبايق

وَقَفُّوا مِنْ دُونِهَا

لثم الآب والابن والروح القدس الإله الواحد له المجد دائما
بهدى بعوث الله وخبرنا يا رب بحب ميامر القدس
أغريه ورثنا التناول وعاش

أغريغوريوس القساو ولوعش: الأول
 من مكر كتبه إلى المليات المذلة والسبب في ذلك ما
 القديس أغريغوريوس كان له موه قدسيت ولا يتكلم
 بميم ولا بخيرة فلما تولى تعديل الخراج في القبادوق هذا
 المليات المنعم ذكوه. وقد كانت بيته في أغريغوريوس
 متفرقة قد تمه لا عها كانا يتعلمان جميعا في المكاتب
 شال لأغريغوريوس أن يتكلم فيولن ميمر مشتمل على شيء من
 ١٢٤٩
 ٢٨٠

الوعظ فاستمع عليه ثم قال له أنا أعلم أن الأخشان يحسنون
الجار في نفسه منك بال فإن يدري أن الحسن اليهم في البيت
الذي أنتمه والمعدل الذي أعده لهم قدوم الكلام وأجبتني إلى
ما سألتك إياه فتكلم بهذا الميم وعقبته بهذا الحواشي وأنت
فيه ذكر اغتصابه على يديه فيما كان الزمعه من السمات

وما هذا الا غصصا الذي لا يرى من المود، فخصصته دائما
ما هي حكمي ومعرفي التي في كل فصل خلاب من ارجاء اما
انا فاذا انطرت الى شي وتبين ما بين شارب الحيات لم اجد
واحدة ما خلا شبا واحدا، ولقيت عروفي في شي وعشاء الا
يكون رديا، وان كان قوم يسمونه بهانه، وذلك افادت
ان اموت في كل وقت للعالم واغوش الشبح الحيوان الكثير
والكون باجر اخطوره قد خرجت جميع ما في الجوهرة الكريمة
ودفعت الاشيا الساطعة المنجبة بذلك الاشيا السماوية
الشابة وهذه هي اعظم الجارات وابتهت الذي المقول
وان لم يكن ذلك كما صبر على هذا فهو انزل عن الكرامة

21

لور بها واكوب اما ضيفا وتلمذا في شار عري اليك افرد العالم
من القول بالمتروك منه فمذاشي فلكل واحد من فلسفي او
مهاشي بل اول الاشياء وانها ايضا هو عظم هذه وذلك
انه ما اكبر ان اتلوا بالكلام كلام الكثيرين ولا شراب اسخ
من المذهب
الان من كل احد في اصنامهم واثارهم ان
يخلوا او يكلوا الكلام الروح لا روح فرب ان اشك فطره لم يري
وهي كشت ما افنع مني افضل من لك واقل نصلة وذلك لطوب
الكل وافودم الى العنت بالمسال الاول في الشكون فان كانوا
يرفون شيئا عظيما فليته هو من الخلاله وان كانوا
يروا شيئا صغيرا او ممدارا او شتمه فليروا في الاعتناء
بشأواه بالرفيق والمشاوي لم في الحال فمذا هو الذي في
شكوكي وهذا شر انساني والاب فاحال في اخذ من هاهنا
واخر من هناك كجدي ياتي ويدعاه في ويحاهم على عياني
ونغي ويطلب الي ان اكلم كفضا لذي لا يرضه ويحسب
اكثر مني بشي وكلمه فاكلم مني ونعمر من زياده على وقت
الكلام ووقت العنت ونقولون انهم لا يفرحون الي ان يفرحوني
بالعنت والمخير من الحق بالخيرين فيخرجوا من شرارة صغيره
نارا يشعلونها بالكلام كثيرة ومهم قوم يقدروا على هذا
ويبدلون على الكلام حوا من عظيمه اولها ان يحسوا الذين هم
ويربوها الله ولنا من اجل الكلام ويقدروا ان يحسوا الى البيت
الي هذه الحياه كلها الذي هو في نفسي اذ كان لها هو الذي في
وعني الذي شاعلهم هذا ان لم اور الاختلاف اليهم من شار
الحجرات واختر من هذا الذي كسا شمسك قد قد عديد
بالكلام هاهو ان قد به محارم على الكلام بالها من حجومه
حميله بخاولوني ان يغلبوني فيها ويها من زياده محروكه اما
رون

رون ممدار عقل شكوكه انه لم يجعل كلامي منه مشهورا
واند مما كان موقفا اما زون لمة اغراض من الحمد هاليتها
كون للكلام منفعة بمقدار منفعة الشكوت فاد كان الان
هذا هو الذي وقد علمه الذي لا يخلو وتضمن راية الطفر على
فلفني هه مركات سلكم لكم شيئا افضل من الشكوت
واكمل ما ليس هو لسا ولا ما غيا ولا من المولات اللذين
تعد كثيرين ولما كنت بالذي اقبل هكذا الغشافي اذ اكله بل
اكلم بكلام حل موجز مني وبما غشاكم ان تكونوا افضل مما
كم عليه وسفلوا من الجند على الروح ويرفعوا اصهاركم بخلافه
يا بني السرخي حتى تنقلوا ولوكم واي وقتا قدم لكم هذه التقدمه
من كلام داود العظيم الصوت لم يكون الباطل وتطلبون
الكذب وتوهمون هذا العالم شيئا عظيما والمعم فيه والجد
الصغير والمندره الماسله فحس الحال المذكور عليه وما
ليس هو للذين هو لهم باكثر منه للذين يمتنون به ولا هو لا افضل
منه من لا يسماء بانه ممدار يحطنه الروايه فتسقله من مكان
الي مكان ومن قوم الي قوم او مثل النحات الذي يخلق او الملام
الذي يلعبه او مثل النبي الذي لا يضبط لانه اذا غاب عثر
ان يرحاه من ليس هو متشبه ولا اذا حضر كان متوقفا به
لا يفتاه اما تنظر الى السماء من فوقه اما تنظر الى اسفل من تحتها
عبيد اما تغوي اجا قول المعنى الخشفي واليهما المتصادف واين
هي المربيه الغير مستغله واليهما العاده التي ليست لها غايه
والخير الذي ليس بغريب ولا يفرح ولا يفرح ولا يفرح ولا يفرح
عليه اما زون ان نفتي ما هذه شيله تنعج وعرفه جبين ان
عزم استحتاج اليه لا ترون مني اخيرا الي السبع هاهنا ان
يحل نوحنا الرجا من الاشياء المذكوره اما تفرق الشهدا القديسين

الذي احسنوا الشكوه كاحكامها رطبات مشرقه وهو
 الدس لم هذا الخ من اجل من غير واعلى الجراحت والرايات
 والعتبات وحبب النار وحده الشيوف وكشيتة الوجوه
 والظلمة والخرق والاعواء نحو الهواء واحتطاف الاموات
 وشافط الاعضاء واحرك كل هذا الموت الذي قبلوه بهوه
 وكانوا يتجاهلون وكان الذي بجري عليهم عري على احشاء عرم
 حتى يكون منهم مبادا وفي روث مبادا وذلك معروف وان كان
 عنه محسكين اما شيبا على هذا الرجال تلتقي بنوشنا
 لمعطي الجوارح وصاحب المبدان ونصاف الغشوم المزة الذي لم يزل
 قد ماتا وقد ساءوا يطلب نوحنا الغني غدا الذي نراه وسامنا
 الذي لا شانه اما سائل مثل اولئك فمتحج ونسئل في هذا
 العالم عما جليله حاصه المتجاهرين ولما كانت هذه النمايد
 لا تقدم البراءة البناء فلنعمل جهادنا وسر اعسا في كل يوم موت
 حتى يصل الى مثل المناجاة الي وصل اليها لو انك اوترب
 مهما اما انما في امر لكل رجل وامراه اوترب وشاب ووردي
 وتحصري وغاي وخاضعي وعني وفتره لا اله الا الله قد يستدعي
 كل احد انه يقره نشاط ولا يلين ولا يراخي ولا ينحني ولا يتواء
 ولا يضيع الوقت الذي يقرر عليه الوصول سلة مثله لان هذا
 وقت العمل والمستعان وقت الجاراه قوموا انصرو من هاهنا
 قد سمعتم الخلق يقول ولم ياخذ في ذلك الوقت الخلايد من
 حوصه اليه سبه الي غيره باكثر من احد لم نخدم من هاهنا
 واجتداه ليام الي ذاته بعد خلافه كخشب ما وعده به فملوا
 يتبع الشيد العظام له رب من الشهوات العالمية بهرب من
 العالم المضل تقدم وصاحب العالم هلو امصر من هاهنا
 وكرم الصور ومجمل من الدكوه ونسقل الحياه فلم نعمل نوحنا
 ذليله وقد كوتت تعالىه لم تنسبت بالانبياء التي صر وحده
 على

١٩

كل واحد منا كخشب طاقته فليقدم لله في كل وقت وعلى كل
 صوب من تعاديف الزمان وشدايه مقدار طاقته وما صار
 اليه من نجته حتى تملأ تلك المساراة التي هناك بشاير ما
 تشجله من انواع الفضيله ومقاديرها في الجار من اللطيفه
 ويكون ما يحسد قدر ما يزكنا به بل يكون ما نوحه في التليق
 الالهيه بمقدرا ما تستغلنا به فليقدم الواحد ماله والاخر الا يكون
 له شيء يمد وحده وغيره اجادها واخر غلاما يمدونها وغيره
 علمنا من صبه واخر كراما في وقته ولغيرهم ما يتوم من علم كلامه
 وواحد تعلما لاحطاف فيه وشيره لا تخاف تعليله واخر
 استخافا تحييا وانقيادا احسنا وواحد بكونه طاهره
 تفصله بالعليه من العالم واخر تريننا عينا لا يبعد من
 الله حمله وولقد صونا لا يشوبه حجب واخر متفقا لا يعتره
 اشراف وولقد ملازمه الصلوات والشايع الروحانيه
 واخر الغنايه بالمطالين واشفاق المشاكين وليقدم
 الكل الذموم والظلماره والعقود والرياء على ما يتقدم
 فضيله فان نعم المربان اذا كانت شاذة من الاخلاق والخلق
 اذا عدل والغيب اذا فقم والنظر اذ ادب والمعمل اذا لم يشم
 له في الخلايه اذ كان ليس شيء مما تقدم من شتم فخرا ولو انه
 اصغر الاشياء ولو انه من بعد فامن ربه الاشجاعات
 فلن ينتهي الامر فيما تقدم له الي ما هو بالكلية لا يتبله ولا
 يتجدد وان كان يرى ان يترك بالعلم في اختيار محته وهو
 يتقبل غرض بولش كخشب بولش ويتقبل في اكلوش وولش
 الارمله ويتقبل من ذلك من الغشارت واضحة ومن شئ اخر
 موشى ما نصب الخيمه التي هي مثال السمايلىه قدم كل واحد
 مما رشم له ومهم من قدم ما لم يرشم له فانه من قدم دهنه ومهم

ما

١٠

فضه ومنهم من يخدمه المزمرة ومن الشجرة قدس أرجلها منقولة
 وإحزاب من منافع ولا تقوم بريرة وأحزون جلود كسائر
 شجرة. ومن الشجرة أيضا من قدم شجرة من. وهو من راسنا
 الأسيا لآلة الجمة. ويحدد لكنا المكل كل واحد وحده إلا
 أن جماعهم قد موألم لم يواحد لم يقدم شيئا ولو كان من أفر
 الناس كذا كشميلنا نحن أن يقدم في حيا الله الذي هو هذا
 الكنية التي الرية نصيها ولم يصبها يتر وبنهاها ما يوا
 من جمال العسيلة ويكون ما يدره الولد صغيرا والآخر
 كبيرا من حيث تشاوي في التقدمة نشها. ويتركب نحن
 غلا نأنا وشكنا للمنج وفيه كلاً. وتالي يساعه الروح
 فانا لم تقدم شيئا بمقدار ما أخذناه ولو قد مسا كل شيء لان الوجود
 لنا الله والمعرفة به منه والذي تقدمه أيضا فهو عند
 وأحسن من هذا واحد فضلا أن الذي تقدمه لا يقدر الخشب
 مداره بل خشب قوة الذي تقدمه ونبتة يغلي الله الجاراه
 فلا تظن يا صاح أن يصير ضا الخا بل كنت قد ضرت ولا لأنك
 نعمت من الواجب ترك الكل بل غلب بما تشبهوا أو أفا بعد
 وشل في الأحياء يصح كمنته من أجل قلة الأماكن وأنه قد
 قيل لن تظهر إذا فداك فارغا ولا تكون أحدنا حلوا. ولأن
 برة منرا. ولا يكون من غيبه. ولأن تولد العسيلة غريزة
 لم يرب كل واحد لله ما يحبونه وما يحبهم الخا في التوبة
 الخس الاختصار المداومة الشاب النش. النسا الفعل
 الخني البدل الغير المتكرر. والظلال ركة العجز المتفرج
 الرعي بالحكمة البشر التي بل أقول ما هو أحد من هذا
 لنش من ليل سيد الضيق الصبر ولا تدرها. لأن
 الراعي الصالح عليها يد تسنة وهو العارف بما تحسنه
 والمفروق من قبل الذين يحسنونه دأغي رعيته بأشياء ما وجدها
 وصرفها

وتخرجها من الكفر إلى الإيمان ومن هذه الحياء إلى مساك
 من الراحة. ولقد رأت يهودي الذنونه متا غل ما حاسن
 الوعيد. ولا تأخذ من يركب الخطايا معصية إذا ما نحن
 لم يربص ونسخت العاديين من الدحول يكلم لا ترغوا الرعام
 ولا تخاوروا أحد وكم. وعليها كونا متوقفين فخطيكم أن
 أرغبهم خشنا. ولا تدينوا الحكام ولا تصغوا أواميرهم
 وأصحي الروامير فان الله ليس بالآلة السليط. فقلته
 النظام. بل الآلة السلام والساق فلا يكون أحد راسيا
 وهو لا يمدحه أن يكون يد أو رجلاه أو شئ آخر من أخش
 الأعصا. لا يحدد وضو به بل ليثبت لكل واحد في التوبة
 التي إليها السب واليهما الجذب. وأن كان مشغولا لما وقفا
 فان يصبر عليها يكون له الفضل أكثر من مطالبة بما لم
 يلقه من غيرها ولا يكون الواحد قد انتبه له في من من
 القطب أن يكون نائبا إلى ريشه يسرها خطر ولا ينقض
 ما موش الخسوع الذي يفسد السمايات ومثلك الأضياف
 ولا تحفل كثرة الرياشه غدا للرياشه. يا أولي الكلام لا
 سوا جذا بالكلام. ولا تذكروا عسلة. وأكثر ما يتنصيه
 الكلام. ولا تروا العلية الردية في كل شيء بل أصبر وأعلى
 الانحرام من حيث ينبغي في بعض الأحوال. أعطوا الكلام
 للكلمة وأعطوا الأدب شلا هذا المبر لا شلا هذا الموت
 يا معشر الخند اقنعوا برؤوسكم ولا تزدوا غلي ما يتم ما يورن
 هذا برشته لكم بوجنا حسنا متادي الصدق العظيم للوقت
 الشايق للكلمة وما الذي يعنيه بقوله المزمور فين أن ذلك
 الجرايه الملكية وما هو المزمور من الهبات لنا موشيه فامنا
 الفصل على ذلك فمن من اما انما في استاقل من ذكرها كراهيه

لذكر مكر وهما الا امكن غار فون فاشترت و ان لم تستطع فكتفه
فادفعوا اليه قوماً فمضوا اليه فاشترت و الى الله ما لله الى الجرح
والي الامر الحق لكم اقول عشر اشياء بالثقة السيرة
وان اذ اقلت الخوف بما اسع به لثمة و عشتكم تقولون فماذا
نرجح عن كثير ا فاقول لكم انه لعظيم واعظم من كل شيء عظيم
وانت رايتهم فليكن ذلك ولنا فيه شعير وهو الرجا العظام والنفوس
في الدنسة القليلة لاني هذه الميعة الصغيرة التي هي في الدن دنس
جدا ورياستهم و اذ انا قلت فولا من هذا فيها آثام سي لها
تكتب ما هي الولى لم يكن شيئا حليلا بها سرفنا فها هنا خيلا
ان تكون اولين والى اليها هاسك واسلين هي شريح في اخضات
ابرهيم فوصا عن الحين الذي شتمك في هذا المكان فعملوا
عنكم حقا عدلا و شمس قد العمير والمشكين وزرع الارملة
واليتيم و من يدعي الظالمين بالقتل و اقول ما هو اكثر من هذا
الانتم لا تعلمون ان الظالمين اليسا ولون فسات موايدنا
ولا تحاورن الفرح الذي هو طرخ غلي ابولنا لانتم و احرور
منهم و ربحوا اخر المسار كونا في الفردية لانا اخوف و اذ راي
لانتم من غيب المعوق حتى لانا في المذهب ولا سيقيل بالهوى
عن الابار و لا تحتاج اليها المضاررا المشكين ان يرد بعرف
اعلمه الشفتنا اللتهبه ولا ننصل اليه لكم بل تسلمنا ان
نكون صالحين متقنين متفطنين ونسبه في الخير شيئا
الذي يطلع شمشه علي الاختيار والاشرار و يشاوي في غيشه
بين الابار والبهاره ولا رضى لغوشنا ان تشنعى من مرقوم
اخرين و لا ننصل الي هذا القدر العبد المشاوار الاطيه
ولا نخلط اموالنا بدموع غيرة و هي بل كلنا كما بل كلنا الصدا
ونقد فيها كما قال في الكتاب وان كنا شرهين بزيادة علي الفضل

فها هنا

فها هنا لانه من حيث ينبغي وذلك ان يغلي ما هنا فليلا
فناخذ هناك كثيرا هذا القول في شريك الجماعة ليست هذه
الوكية لمن في الخضره و قد بل ولغيره اذ كان ذلك اذ و به
مستركه لعله متشابهه و اما انتفاك حسا احصاء
عدلا اذ كنت لاخو الناكاتيا و اكتب لاقوالى وحدها
بتشاطه اذ كانت ليس فيها طايلا غير يشتر من الرحم لوما
يسم به شجاع او يحصل به بعض الالنداده و اكتب شفي
برو و غضل و ان لم شفي في هذا من شي اخر فاشقي من الولى
والصور لان الحاضر في وقت احصاء له يقول في الكتاب
خرج الامر من مصر او غطش باحصاء المشكونه فاحصيت
وطلع يوشى المديت لم مع حطينته مرم ليكتب لانتم كان
من بيت داود و قيلته و جديده و لا الحاضر و انتم ان يركب
الكل و شيذم في حمله حقيرة و ممر الحشيش و دليلنا ان
نخرج من هذا الشر و نشقي من التدبير و ندم شيئا في مثل هذا
الحين لان الملايكه الان حدلون والرعاة يرون الكواكب
الان من الحرف الى الضوا الصلح العظيم يتعدى لابل الحوز
نحروا شاخدين تحلون الهدايا والقرابين عند حرقهم
عملك القالمين واشتد لهم حشيشا لكونا كبر على ريت الشاين
لا ب هيرودس شرع و يقتل الاطباء و يشبه الحق بدم
من كان غشدا ب بصل الى الاعناف و لكنا نحن فلم يكن
مع الشاخين و قرب الذي تقاضو شهننا الي ان احكم الي
رسة ما هو معهم لان المساء والذهب والمزاجهم كغيب ما
هو آله والاخر كغيب ما هو ملكه و الشاين كغيب ما ذاق
ميته لاجل حياشنا بل قريبا لشرنا و فوقه بل ظهر و ما هذه
شسبله من العرايا الا لشد نحن شيئا ولا نطلق للغي ان

للمسيح
 نمرود على العبد ولا يظلم الخلق باخلاف فالمد مع المسيح
 نكتب مع المسيح نعدل مع الراش نقيم مع المتقون نكتب
 والمسيح في هذا الوقت يولد لك وهو لك وصار لنا نكتب
 مع الشوف الذي اريد بك اما انا فادري انه اريد ان يغط
 المؤمنين على مثل هذه الحالة لان الله يدخل في الكبار من
 العائلات. وحيي نجل من نحيي في ذلك الوقت لاش الجسم
 ولاش البشر وحيي نحيي في العبودية وحيي لنا الطاعة
 وليس هذا ايضا ما يكلج اذي هو ايضا الحزن لسر عن
 نفسه وحدها بل عنه ونحن نعلم انكم السلاميد لانه صار
 من اجلنا انما. ونصور صورة العبد ونحن شباهنا شواوب
 الموت. هذا فعل الخلق النادر ان يتبعن بارادته وحده
 نكتب ما هو الام. لانه نكله وامر خلق الكل واعظم ما لنا
 به وادخله علينا النحن والمساواة. فادري انهم ياخذون
 قلايد المسيح. الديق الخلق الذي حرمنا هكدي نكتب
 انما نكتب نكتب نكتب بل انا نصير صالحين ومنقظين
 على رفاها حتى يكون السيد كما نكله. ويكيل لنا نكتب
 ما نكيل اما شواوي نموتنا بالمواته والروح حشا الاخر
 ان يخدموا ويعبدوا وان يكون الفرق بين حيله واخره ان
 يكون نكتبنا ما نكله ونكتبنا ما نكله وريشا وروشا
 ومن يقطع ومن لا يقطع عليه وهو ما نكتب ان يظلموا
 ويظلموا واخرين في الاتقي اليهم يظلموا وهذا صورتهم
 واخره وزيهم متساويه وهم وراث حشا ولقد وعظمتهم
 نانا المسيح بالثوبه نكتب هذا من الاخره فلا يعلن النهر
 وما اورد به الخطيه الاولى من العبودية باليهه هكدي النهر واصله
 القديم والنهر الذي يري الروان ونحن نيام. ونحن ان يكون
 اوله

الهدف

اول النهر الها وبالكبر كما ان اصل الظلمه انما هو العنوة
 هذا فعل نخره المخصيه. والمدافه المزه والافحوا انما
 الخلود لما فعل المفاش من عرف الجبين من هاهنا انا
 غرابان بليد ونجيب وقد عرفت غريبك ولبست من اديم
 وشاها من عقلت من الغرور من وعدت الى الارض التي بها
 اخذت. وكسكت لي بدل التقيم خصله واحد لا غير هكدي
 ان اعرف غريبك واخس به. ونحكم على غريبك دايما حرا من
 لذي خضره وصار فيما بيني وبين من صادفني صداقه ربه
 حرب شديد لانه احتلمني اليه بغرور المدافه. فهدى على
 السرجوا بري. ومن هاهنا صارت الولاده بتعب والنجاة
 بصب. واخرها الاخلال سلا العطب. هذا هو اصل
 الحاجة والحاجة تولد المطلب والمطلب يتود الى الشرفه
 والشرف يتود الى المروبه والمروبه تحوم الى جمع الاموال
 والانشراحات هذه الحاجات اشدها حكمه من سلا
 الحكم عليها. الواصل الى هذه الغايات فاشبهنا نحن
 ان يري في هذه الدنيا انه اذا حكمنا تحت مثل من حكمه
 ولا يصبر انرا على قوم اخرين. فان الله يظلمنا ان يخلق
 بعضنا على بعض. وان كان هو المعاقب لنا فم ثبت
 اخره. وكاب غيرنا ان كتب نكتب نكتب الحسام ونحجمه
 الذين لا يظلمون. ههنا نكتب نكتب جميعا بل قد تقدمنا
 فكسنا كل واحد نكتب مذهبه حيث ليس ثروته يريد
 على غير ما ولا مفرات بنفس ولا حيايه ولا قدره ولا شي
 غير ذلك مما يتوب الحق اذ كسنا قد كتبنا يد الرث جميعنا
 ونجمع لنا نكتبه في يوم البيان ههنا الصغير والكبير
 والعبد مع المولى مولاي اقول. والملك مع المولى والكتاب

ط

٨١

لجل من هو شادي ثم ارني المسيح من جسد فارحوا
بحرجه وحده. اما الخرع فمن اجل الخطيه واما الجدل
فمن اجل الرضا. المسيح من يكره فكيف ايكاريا نتميم
حتى نكون المسيح والذات من لا يجد من هو منذ البدء
من لا يتبع من هو بعد الانتهاء. هاهي الطلعه من الراس
تخل هاهي الفصوص من الراس يتدي. هاهي صرد قده ثابته
بالظلمه تعاقب واشراييل ايضا تبش الضو بالظنود
التعجب المالح في طله الجمل فليظروا في الضو والمعرفه
العظيم. فداصرف ما كان غيبا وحدت ما صار به
الكل جديدا. الكتاب يصرف والروح تنفتح الخيالات
ترول. ونحن بيده ولا ملثبات هاهي تفتح لان الذي
كان بلا ام قد صار بلا اب. كان بلا ام في الاول فصار
بلا اب في الثاني. وانتفضت بواهب الطيحه.
المسيح يامر ان تمسوا العالم الاعلى فلا تخافوا من
الام صنفوا ابايكم فانه قد ولد لنا مربي ودمع البنا
ولدر ياتتم علي غايته. لانه بالصليب ومعه رفع
ويبري اسمه المخبر برأي الاب العظيم. وليصرح بوجها
اصغرنا طريق الرب واسرح انا وادي فوه هذا اليوم
ها من ليس له جسد يتجسد الكلمه بجله الذي لا
يبصر بري. الذي لا يمت يمتن الذي لا يحيط به رمان
يتدي ابن الله يصير ابن بشر ايتوع المسيح امس
واليوم. وهو الى الابد هاهي اليهود فليفسدوا ويتكوا
الحنافه فليحرقوا. الارافله فليعضوا الشبهه
فانهم يثيرونك اذا ما راوه الى التما ايضا غدا. والافاذا
راوه منها ايتا. وكذا ان جالسا الان هاهي
بعد

اشان

بعد والعبد هو الان عندنا ظهور الله او ميلاده. اذ
كان قديما بالامرات جميعا. كما شهود موضوعي لشي
واحد لانه قد ظهر لاله ميلاد البشر. هاهي الامرين
فدكان من قديم موجودا من موجود دايما الوجود
هوف كل غله ونطق لانها لم تكن كله لغيري لعلام
الكلمه. والاخر فتكونه من احلنا. فيما بعد ليكون
الذي اعطانا الوجود هو الذي يحب لنا نحن الوجود.
بل لماز لنا الموضع الثمن من الوجود راي ان يعيدنا
اليه بتجسده. فاسم الظهور يا وفانيا. واسم الميلاد جنسيا
فجدا هو عيونا. وهو الذي تعيد اليوم قدوم الله اليك
لكي يصير من الى الله ونعود. فانه احسن في القول حتي
نظرح الانشأت الخيق ونلبس الجديس ونجتمنا بادم
كذلك نعيش بالمسيح. ونولد مع المسيح ونصلب ونر
ونقوم معه. اذ كان شبيبا ان انكس انكسنا
محمودا وكما جاني من الماتورات الحزنات كزله من
المالومات نفود الى المصالحات لانه كثير الخطيه
هاك صار الفضل النجده. وان كانت المذاقه انكسني
فالام المسيح اولى ان تزكيه فتبيلنا ان تعيد لا
اختنا ليا بل الالهة ولا عالمنا. بل فوق العالم ولا
نحسب اخوانا بل نحسب اخوانا من هولنا لابل من
هو شيدنا. لامن حيث المرض بل من حيث المداواه
لامن جهة الجبله بل من جهة اضلام الجبله.
فان قلت كين لا يكون هذا. قلت لانك لال الرها لير
ولا يوافق المصنوف. ولا نرين الاشواق لا نمتنع
العيون لا نظرب الاذات لا نختنث المشم لا نعرف في

المذاق لا نسم المثل يتشبه الطر والشر والداخل بل
 الخليل لا يعرف الملائكة اللبنة السائلة التي اعطىها
 عني قبه ولا يستعمل روقا لا يحرق في نور الذهب وحكمة
 الالوان التي ترور الحال الطيف وشنع الصور لا يستعمل
 الشكر والملاهي التي قد عرفت المعارف والفتوح من وجه
 بها ما يبعدها لا ت تعاليم الاسرار من المعاني شر وعمله
 الخبيث من المشايي البدور خدنه فلا يخلين السعيد
 ولا تنصب الاخيه للسلطان جميع ذلك انما هو لتهمش
 وتفتنه ولا يقدم من الشراب ما طالت راحته ومن
 الطعام ما وفقت صعبه ومن الطيب ما خلت قدرته
 ولا نلزم التز والفر ان عملا ان البار لا يكون عافا ابا
 هكذا اري اذ اكرم التسع الانطلي الواحد غلب الاخر
 في الاشراف فانه شر وعندي كل فاصل يزد على مقدار
 الحاجة هذا وقوم اخرون جباغ وهم يحن من طيبه واحد
 ومزاج واحد بل شيلسا ان يرك هذا وما سلكه الحماة
 واعبادهم وديجهم ومجاريهم لانهم اعابوا الله الدين
 يركون بالتقارر ويعبدون اللطمة بما يوافق بطونهم
 هم يروون اردباء ومنذرون لتساطين اردباء وهم انحاء
 شر الدين عظم مصور وهم ودعائهم فاما نحن الذي نحمودنا
 كلمه فان وجد ان سعي في شيل نجما ان يكون
 ينطق وناموش الاوى واخا ديشلم والاحبار التي منها
 هذا الخد فيكون النعم حاضيا بناء وغير يعبد من
 دعائنا ولن نكلم في اي شيء كانت مرئنا الاولى وايحي
 شعلتنا المتوسطة وايحي في اقلنا الاخرة ومادا
 هو عيم الفرد وش المحشود عليه وايحي كان الابداد
 وشنا

والنقا الذي كان وما في الاعواد وما في المداقه ومن
 اين هو نحن الله علينا وفي اي شيء كان عني تديره فبنا
 حي ان انانيت عند شفتي ما لم يكن لنبه عند فاني
 اعني بذلك ان الاله كل بالشر وضالط الحشد بوشاطة
 القتل ومبارك الدرب وهو يري من الذنب لي عالم برحمته
 لروني في هذا الحيات نكلم ويكون عقيدنا فانك لن
 تحداث بعيدك هذا الميلاد ولو حضرك كل ما وصفه
 من الجوع والنساي وما كان من عادة اهل البسج
 والخرافات والوشواش والامور الباطلة فاما من شان
 العقل الصحيح القبول لهذا العبد ومقي شمتت مولود
 من امراء عديري وما يشبه ذلك من اشباب الساليد
 الحشداين فلا تخري منه فليش في خالط الاله غير
 طاهر بل يجب ان ينفذ ويقتبل اذ كان طاهرا من
 اوشاخنا كالشمس التي لا ملتقى بها شيء مما تنسج
 عليه من الاوشاخ ولست عن عادتك للمشي على
 مولدين اما الاول فيهي من الحشدايات ولما الثاني
 فطاهر من الاداش اذ كان بلا شهوة التي منها تكون
 الامور المذرة وانجحت انت ايه الشامخ بالذين يفتكون
 بالامور النقية الفاخرة افترقوا لك فاني اليوم قد
 حصلت داعيتكم وانا الذي اقدم لكم يا قشر ندماي
 الصلحين الكلام في هذه الاشياء والمجاورة
 واكرمكم بحسب القوة والطلاقة اكراما تاما كاملا
 واشعنا حق نعلي اكنى يمكن الغريب ان يغدي
 القريب وشاكن المري كين يتخفي على اهل المدن
 وينج اهل النعيم من لانجه له والبهيمين بشجة



الحال. والغير الذي لا عتاق له. والبا انكر من هاهنا
 فظهر في العمل والتمتع والمكبر بالغير المسجون
 بهذا لان الكلام الاله في الله لنصرفه امتنع
 بالنعم الحقيقي الذي لا خلاف فيه وليكن الكلام في ذلك
 كاملا وموحزا مخاضا في لا يودي بنقصانه ولا يفيض
 بزيادته على الشبح. الله لم يركب ايما هو ويكون بل هو ايما
 لان كان ويكون ايما هو فصول من الزمان عندنا.
 ومن هذه الطبيعة الشايه واما هو فارطيدا وهذا
 الاسم شبيها لما اجمع على الجبل لانه احد الارليه
 كلها في ذاته وتوفي الوجود. فلا ابتداء له عند. ولا
 وفوق بعد. فهو كلة كانه لجة جوهر ما غير محدود
 وغير متناه. يزيد على كل فكر في زمان وطبيعة
 يتصل بحسبه في العقل وحده ويحمله في مقتصد
 جدا. ليس مما يحسبه بل مما يرب منه من حيث يجمع
 خيال من يحد حبال من اخر فيصير الجسيم الى
 شبح الحق واخذ من من قبل ان يدرك ويتعد قبل
 ان ينهم واما ينير صفوسنا اذا ما تنظفت بحسب
 شرقة المرقاد اما في المناظر او مضت ولم يكن
 للكمال ثبت ذلك فتدي ليعتدب الي انه مما فيه
 من شي يدرك لان ما كان بالكلية لا يدرك فهو
 لا يوصل ولا يحاول وما فيه مما لا يدرك يعظم الاجاب
 به واذا انجب به كثر الاشتياق اليه واذا اشتاق
 ظهر واد اظهر جعل المستظهرين بصره المسالعين فاذا
 صاروا كذلك انا جاهل ما جاء المحتضين به. ولقد
 تجتري الكلام على ما هو من هذا اجل بقولنا انه
 الله

التام

الاله يتحد بالآله يعرفه الذين يتقدم بحسب معرفته
 هو كما يعرفه منهم ان الالهوت لانكاد تنصت معنى وان
 المعرفة بها اعظمه جدا. والذي يترك منها بالاطية
 فانما هو الشرعية. وان من اخذنا من طبيعته
 بشيعة او ان كلها لا تدرك فها في كل من طبيعته
 معزده. ولكن شيلنا ان نطلب وذلك ان ليس
 الشيك لما طبيعته كما ان المركبين ليس المركب
 لهم انفسا انا. فاد ان تنظرت الي الشرعي من
 جهتين وهما جهة الابتداء وجهة الانهاء ووجدت
 ما زاد عليهما ولم يكن فيهما هو الشرعي. واذا نظر
 العقل الى العمل الاعلا المتقدم ولم يكن له ما يتق
 عنده ونعلق بما يتخيله في الله مما يحده هاهنا
 من عدم الغاية. والبعد عن الخروج فهو بشيعة
 ما لا ابتداء له واذا نظرنا الى الشغل وما بعد شمساه
 غير مليات وعندهما لا انحلال. واذا جمع الكل
 قال هريا لان الدهر ليس برمان ولا جزءا من الهان
 ولا هو معد وحول كان لما نحن من الزمان محدود
 بحركة الشمس على الارلين هو الدهر وهو المتد
 مع الموجودين كانه شيء يتبعه حركة الزمان ومدا
 بهذا هو الذي يمكن ان انتلشفه الان في اقه لان
 الوقت لا يتصل بزمانه على ذلك لموضع ان الذي
 امامنا ليس هو الكلام في اللاهوت بل في التدبير
 وانا اذا ذكرت الله فانما اذكر الاب والابن والروح
 القدس من حيث لا يتسلط لاهوتيه اكثر من هذا
 ولا ادخلنا مع الهه عليها ولا نضم ايضا دون هذا



صله حزبه في كلمة الله بعينها التي قبل المدهور لانه
ولا تحيط الادهان ولا حتم لها من الاحكام التي في اول
من اول نورين نورين الحياه وبنوع عدم الموت متور
للاصل القديم الذي لا يتحرك والرم الذي لا يورث خد الاب
ونطقه فصار الى متورته ولبس لحما من اجل الجسد واعتلقت
بفعل نطقه من اجل نفي الهافيه وظهر السبه بينهم
وتكونت كل تكوينات البشرية ثوي ما كان فيها من
خطيه وولدت البكر النقيه بعد ان تظهر بالروح متنا
وجتما اذ كانت من الواجب كبرت الولاده وتعدت
البسولي بالكرامه فقدم الالهاتما اخذه وابته واخذ من
اشمن صدين وهما الجتم والروح فاحدما الاله والاخر ماله
فيما هما من خلقه جديع ومما رجه عجبته بما الانزل يكون
وغير الخلق تخلق والذي لا يشقه شي وتتم حتم لموس
والعني افتر افترجيتي كذا اغتني اما بلا هوته
والخلا خلا قلسلا من مجر حتى اصل انا الى استلايه
وتجمله فمهي هذه السجه وما وصلت اليه من هذا الجود
العظيم وما هو هذا الشرا الذي واخرفني من كرم انالست
متورته فاحفظها فاخذ هو حشي كما يحلص الصور
ويوصل الجند الى ان لا يموت شاركي عركة مانيه اعجب
من الاولي كثيرا حشبه ما اوصلني في تلك الى العظمي
تعايرالي الدله في هذه الاثري هذا الاله من الاول
اليق وهذا عند اول العقول شرف واخلى فماذا الذي يوله
في هذا التلاون وحاشوا الالهوت والامرون وعادوا
المجودات المظلمون كحل الضو وعدموا الالهوت عند الحكمة
الذين مات المسيح عنهم محايبا الخلايق المحيكون المحشورين

وزرع

وربح الشرب وحصلته امن هذا تشكي ريك لانه اخشن
اليك هذا هو عندك صخير لانه من جهتك دليل لا
ان الراعي المسلم قدم الى المضال فوصح نفسه عن الرعايا
على الجبال والروابي التي حكت عليها ندم فوجد
ما لا يفدي وعلى منكبيه التي علت الخشب رفق واعلا
والى الحياه والبناحم اوي الا انه شغل بها المصنام
حشمه الروح اي ظهر الغلام من الخطايا وطلب الدرهم
اي الصور الملكه بعد ان طارها في الالام وللغايا
ودعا القوات التي هي عنده فحسوت على وجدان الدرهم
وجعلها في الثور وتبكت وهن اللاتي اصارها
منذرات بالدير صاحبات لان الضوا اليه حتى
المصباح الشائق ولبع الصوت الحكيم والحق لشير
الغروب الذي خلق اربه شعبا خاصيا ونقدم في التخليد
للروح الماء اهداه الذي شكوه من الالهاتما من هداه
ناقصا لانه ابررهم وعمل ارجل تباعه واطهر التواضع
وجعلها شبيلا شرمته الى الخلو فاحبه الاله بسبب الغنى
الى كانت الى المرار متخلفه تمارخني برتم معه ما كان
در عمل من اوزار الخطيه ولتشفل فلم لا تعد غير هذا
من اكله مع القنارس وانتداه للتلمع المكسره والجباين
وذلك لبرخ شيئا فان ثالت ما هو قلت لك هو خلا من الخطاه
اللهم الان بلوم احد لا شيء اذ انطاع على الالام وصبر على
الكريمه من الروايح الرديه كما يصيد السمكه الذي يدي
الاستقام او بعد الجند لذلك الانشاده الذي يتحن ويستش
الى هو يتحن لينزل اليهمه التي فيها شغفت فينزلها
وتخلصها كما امر التاموس انه لنوارسل ولكنه مثل انسان

س

لانه كان من سين وقد تعبت وتعجب وعطش وجاهد
 ودمع كل ذلك تحكم الجسد فان نظرت اليه كما نظر الانبا
 ثمار انكي هذا عبران نعمدان مسبه الاسرى الانبال الذي
 انه رفع احواله ويكرمه اكرام الاصل والاسناد الذي لا يدخل عليه
 زمان وعسى لا ينظر اليه ورحالي الامور فانه قد قيل انه قد
 اشلتم وقد كتب عليه انه لمراته لشلتم وقد قيل ان الاسب
 بعنه الا ان قد قيل من خلعه انه اقام نفسه وصعد فليكن
 ذلك للتعجب وهذا المقدرة الا انك انت انا تقول ما ينقص
 وتكني عما رفع وسكري به الم ولا تنظر اليك ذلك باحياو
 عشت ما قد نام الكلمة ايضا في هذا الوقت من حوم يكرونه
 بانه الاله الا انهم يحلقونه ومن اخرب شموه بانه جسد
 وهم مع ذلك ايضا يزدونه فكل من يحصل كبر او من
 من نفعه اعني الذين يجفون رديا ام عن الذين يزدون
 فان لكل لك ايضا قد كان تسليهم ان يفصلوا وهو لا
 ان يجفوا ولكن اولئك بالجسد وهو لا في الالهوت اخر
 بالجسد هذا مثل اليهود وغشاك ان تدعوه سامريا وما
 بعد ذلك ما انما الشك عنه انك تزيلا الهوت هذا ولا
 الشياطين فيا اكثر من الشياطين كرا ويا اقل من اليهود
 مخافظه وعلمنا لاد اولئك اعتمدوا في لان بانه اشهر
 مشاواه وهو لا قد عرفوا الاله الذي كان يشركهم
 لانه قد كان اقنعهم وخلق عندهم ما كان يرمتهم وبولهم
 ولت قلت تقبل المشاواه والمكافاه ولا سزا لاموت
 والقدرة فقد كان اليهود لك ان تخشع وتخضع مني قلت
 لك قولنا صحتك ان تكون في علمه ونحبه ولت شربيد
 لا نعرف الله الا انك بعد قليل عتبر الشيوخ في الاردن

مطيرا

منكم هذا الموضع يظهر لي انا بل نعاينه الميا مظهر او ما كان
 محتاجا الي رخص وظهر لانه رافع خطيه العالم وسيرها
 وتري مع ذلك السموات متخزقات والروح الجاسر
 الشهاده معلنا وتراه بعد ذلك محرنا وغالبنا المحرب
 ومن قبل الملايكة مجد وما قد شنا ولكل اشترخلو مرض
 ساقيا وللسموات محبا فيا ليت اخي ولكي يا مبتاشو
 الالام واختناقه ايضا يفرغ التساطين بقصه بانمته
 وبعضها سلاميد ويشبح بحبرات يغيره ربوات من الله
 كثيره وعشي على ظاهرا الجسد ثم تراه يشلم ويضرب محه
 خطي ويقدم مثل حمل ويقدم مثل حمار تراه مثل
 انسان مدفونا وراه مثل الاله قائما مفعونا ثم نعاينه
 من هاهنا صلعدا ثم من هناك نجد اننا فكم لي من
 الاعياد والجمع على كل واحد من اشرار المشيخ التي راها
 واحد وهو انما هي واصلاح خلقي واعادي الى ادم الاول
 واما الاب فاقبل مني الخيل وقدم مقبري ان لم تكن مثل
 بوخنا في بعل امه فلتكن مثل داود وميت تكون النابوت
 واشتقي من التبت الذي به انبث في السموات واكرم
 الولاده التي بها انحلت من رباطات الولاده وعلم بيت
 لحم هذه الصغيره التي لعادتك الي المردوش العزيم والجد
 المزدود الذي كنت قبله بحيمه فخذاك منه النقلت
 اعرف الخالق كما امرك اشعيا مثل البور ومثل العير
 مكلف صاحبه هل كنت واحدا من الحيوان النقي
 ومما هو تحت الناموش وفي طاقتك ان يرفع الكلام لي
 فربك النطق عوضا من اشرا را اليها مخي تكون للحجيه

متهمين ام من الحيوان الغش الذي لا ياكل ولا يترك وهو من
 حروب الامم الكبيكة وعلى كل حال مع الكلوب اعلمكم
 الجوشى فاهد هيا ولسا نوسا كما يجرى للملك وللماء
 وميت بشيكة مع الرعاء بعد مع الملايكة يسبح مع
 رؤسا الملايكة رثله وليكن الاختال مشرقا بين
 القوات السماوية والارضية فلي انحنى ان تلك ايضا
 تجدل وتجت مع اليوم مع الناس لانها تحبه للبشر وحبته لله
 تحسب ما ذكرها داود بعد الالم ايها كانت صاعده مع المسيح
 ملققة وامره بعضها بعضا بان ترتفع الابواب لكي تحت
 شيئا ولعندما جري في مولد المسيح وهو مثل هيرودس
 للاطفال بل الشقي من ذلك لا غلا يجره على شر المسيح فندمت
 فزحكت قبل الدخ الجديد ان هرب الى مصر واهرب معه
 بنشاط فما احسن الحرج المسيح اذا كان مكلوبا وان انجلي
 بمصر فادعه من مصر وان كان مسجودا له هناك حسنا
 ثم غر بلا غيب في جميع اشيا النسخ وقواته كمالك للنسخ
 تلميذ يظهر اختفه ارفع الغشا الذي عليك من الولادة
 وبعد هذا فاعلم في الهيكل واقرء المنبر في الاهوت
 وارحم ان اجد ان يخطو ذلك فان اعلم انك ستخفي
 عن الراعيين واعرف حسا انك ستعلم من فيما بينهم
 كلاما لان الكلمة لا ترجم وان قدرت الى هيرودس على
 الامر الاكثر لا تجد فان شكوتك انجلاه اكثر من الكلام
 قوم اخرين ولواثهموا وان قدرت فاطلب البلق وذق
 الموارر بسبب المداق لشرب الحلة اقبل التخله تلق اللطم
 والفرج وتكلم بالتصوم اي لشونه الشوم المستعمله في
 الله

اشهد البش التزم وتسلم المنصبه وتقبل الجود من
 الهارين بلحق اخر كل شي اصلب محبه وميت في حمله
 واقرب تنشاطا حتى تنشق محبه وتجد محبه وتلك مع ملكه
 بنظره اليه بمقدار انفاقه ونظره اليك فانه المجرد له
 ومجدي بالوئه الذي نشله الان ونرغوا له ان يكتسب لنا
 دانه فحسب ما يحمله ويتدر عليه المرتكوب بالجسد يسوع
 المسيح ربنا الذي له المجد الى الابد الهارين امين

الثالث

هـ سهر فله على الدخ الذي هو الفطاش تدبش المياه قالت هـ
 من الراش ايوش الذي لي وايضا شره لا خدبته فيه
 ولا عكتم الجبال ولا هو مما يحويه ضلالة الصبايه
 او شكروها الذي به اشمى كل ما كان لطيفا عند هارون ذلك
 بشيئه كل احد من ذوي القنوك بل لرجليل الاله غلب
 وللها العالي فبعد لان يوم الدخ المتدبش الذي لمية استينا
 اب تعيد في هذا اليوم تحققتنا انما ابتداه صبغة مشيخي
 الضو الحقيق الذي يبر كل انشاب وارد الى العالم وانما
 فعله طهارتي وسعونه الضو الذي كما اخذناه في الما صل
 فدرناه ثم من الخطيه كلينا وبالنظم منطنا فاشمعو
 مني لدا انجته الهية قد تنحيت لي بقوة شديده اذ كنت
 صاحب الشر في هذه الاشياء والمندبر بها وباليتها
 ان تستمع وفيكم فاستمعوها انا هو ضو العالم فلهذا الخال
 اقصدوه واشروا ضياء فلا تخزي وجوهكم عند ما
 يرمي بالنور الصادق الوقت وقت اعاده الولادة فليولد
 من فوقه الوقت وقت اعاده الخليقة فليقتدر ادم بالاولاد
 لا تبنت على منجي بل اسكن كما قد كنه فان الضو في الظلمه

ظهر اى في هذا العالم وفي الجسم والطلمه طلبته فما
 ادر حتمه الغنى المعانده كما قلت ما ظهر من ادم بحقه
 فشعرت عنده ما صادمت له فاحتمت كلما طرح
 نحن الطلام ويكون من الضياء فزيت ثم نصبر نور الكامل
 ومن النور الكامل مولودين فابصر والبصحة اليوم
 وابصر واقره الشرا ما ارتفع من الترات اما استمررت
 في العلويين وصرت من كلامنا وزينا مشعلين
 ولقد تريد علوا فيما بعد ادا ما طرفت الكلام كلامنا
 ازي يكون مثل هذه الظهارة ظهوره الناموس الموشل
 الذي كانت منفعته فيز وجلت عليه الجاشه
 بالنصح ورماد العله الذي لا هيد فيه الا في وقته
 الا يكون مثل هذا ما ير الحنا الذين كل اشراهم وافعلهم
 هز وعندي واصابه من الشياطين مالمه واختلاف
 فكره شقيه قد اعلمها الرمان وشهرها للفرح اوه الهدى
 اذ كان ما يجدون له كانه صادق يشرونه بالفرح
 وقد كان شيعتهم ان كان مما لا يشونه بل ان
 يبينوا انه ليس فيخلو ان كان كذبه فلا يعظم الاعجاب
 به ولا يخاف الآراء فيه اختلافا شديدا وبضاديه
 شيوا احد بعينه كان احكام هذا الرأي في الشرق
 الصبيان اورجال قد شاتت بالخطوه خطوهم يلقون
 ولا ينافرون ايضا رجلا لهم يقولون هم الكلمه شاجرون
 ابواب كانوا هذا الاقناع الصانع النجس باستيت ليس
 هذا ولا ذروا على الاقربيليين وشرفه وان كان
 لا يجب الصليبي ولا هذه اصول العلمان ورفصهم
 وتصنيفهم بالسلام اذا ما بيني الاله تخفون صوته خبي
 تخفي

العمل فاجأه إلى قوائم لا
القرى أحيا في هذا وقت

تخفى على اب بعض السين لانه قد كان ضغبات يسكن
مثل ضي من قد اطلع كيمته بجو ولا هذا تطعيم الامر جين
وربهم وملاهمهم ولا ما كان من الناس يصرفون به حول
رثا امر الالهة وينشرون لها ويتدبرون نحوها مما يشبه والده
مثل هؤلاء الالهة لا يختلف مناصبه ونزل دمه
ودخل على الكلوثيين والامر مطمئتين والثبات
فتقل الاشياء وتعمل من جهة غيرها وان كنت السخى
اما انكر بانها رثا لالمجل وان جعل الخشا شرا وقد
غرد لك على الوضوء وقطعة الشكوب الماطرس الما هو
للصمت والامساك اهل ولا هدا يوشن ونحو اطلاق
تخول به ولا يكل كمثل يجرى من ولا الما حتى ذكر
م اى وسوا الشكارى وعشكر الاعلال وجعل اهل اسنا
المكر له لك ولا صاغه تيماني الخود لها ولا اشرار الزمره
المشتملة على الزنا والخشا التي ولدت واكرم على رخمهم
بالسح والزنا ولا المركات لتسبهم والمكوشه التبيحه
في اشكالها واقبالها ولا الغرب ستر بجه البزة ولا نجم
الشماس لامونيا الذي يقدم على المدح بعد شرح ابدانهم
بالشياء وظهر راسهم في هذا وقد سما لابني ان يشره
وبعد ان كانوا يكرهون الخلقه ووقا في انهم بنوهم اكرموا
الاشترخاء وعظموا الاقدام والتهور وان يتكصبا
يصع بالوش وقطعة الخوم للالهة الجياغ واكرامه العرب
اكرامهم اهل نزل على بعضه البتر واين اشكال الباع
المطعمه للمولده ولا هي طرونس وعرافته في مكرهات
الامر ولا هديان بلوطا ودون ولا حكمة الدنين دى
التله اهل ولا الشرب البقرى من التشفطه التي

عرمت وعرفت كل شيء غير شكوتها وحببتها ولا سره الخوف
 بالبركة والسرخ ولا جرم الكلدانيين ومواليدهم التي قد
 اخذوا الى حركته الثمانيات ونحن لانعرف ما هو جرمنا
 ولا ما لاكون منه ولا هذه اشرا الارباب الذين من اسمهم
 لتبقى اثم الصلاة كما قبل ولا عمل الروح واشرا الذي
 يلح من كنفه اليومانسه اليان اسلموا الله ربنا بحد
 كل احد نصرته ولا غنوة من قبل الواجبه على من ربي
 حمل هذه الاشياء لتعظمه ولا عادات او شرف التي
 كانت عندهم تحسنه التي هي محبيه احيى بكرمها اهل
 مصر ولا تخش اوسوس ولا السوس التي هي حق بكرامه
 من المنسوس ولا اري عجل اثم الاعب بغير اهل من
 ولا ما كان الساس يشون به من حيث الكرامه للليل الذي
 يغطيهم الثمار ويريد على حسب اعتقادهم في التسايل
 ويكيل لهم الشهاده بالادرجه هذا اذا تركت الكرامه
 الربانيات ولا اله قومن واخذنا لم بالفواخر التي لكل احد
 منها وليهم وجمع تحفه وما كان من شوقه فبشتمل
 على عظمه خياله لما كان شيلهم ان يكرروا وعن مجد
 انه يشتطوا والعبادة الامتنام واعمال الصناعات
 وما تجمله الايدي يتخطوا بل يكون لادبي القول
 ان يدعوا عليهم بني اولي من دعايم اليان يعبدوا ما
 هذه صورته ويكون هكذا كرامته حتى يكونوا احد
 الثواب بل الصلاه كما قال السليح فيما له عاديوم ولا
 يكون اكرامهم نفوسهم لما يعبدون باكثر من هو اكرم
 من جهة ما اليه ينتمون بل يكونوا من المضلله مردولين
 واكثر ذلك من شوقه ما يجدون له ويعظمونه مهابه
 لا علم

واما
 من يكره

لا علم اهل كسنا ماله يكرمون يريدون في الجبل كسب
 ماله يتخذون في الخشه والذناه هذا اهل الجبل
 له اولاد الصابه وشيا فليهم الذين منهم صار الجبل
 اليهم محسن وكرامه اقمه التي محسنه لما اجتدوا كرامه
 انبه الي نفوسهم وفرقوا كل قوم الي ناحيه ومدعب وازاء
 تخفه وتجسلات فاعنه مندا بعدنا من شجر الحياه بجره
 المعرفه التي لم تناول في وقتها ولا اخدت من حيث
 ينبغي واشتدقونا لذلك ان تكوناه فالقتل الربيش
 اتبعوا واما اليهم اختطوا ولللام بلك فتجوا لك
 لا علم لم تعلموا وهم طبيعة كسودهم وللان من فضله
 بل اما صار اكد لك لاجل شرم على ان يفصل اهل الشغل
 فلم يصبروا على ان يكونوا هم الي الارض قد سقطوا ولان
 بغير عله مثل هذه الجهد والطبايع الاول فها هو
 اصطفوا الخلقه ولهذا شئت صورة الله وكما لهم
 يحاول ان يخط الوضيه شلنا الي اشتطاعة الغلاله
 وكما صلنا اتمهنا انشنا كما اياه عبقنا ولم يكن هذا
 وحدث شرا ان يصبر المخلوقون على اعمال الخير الجسد
 زهم وجره والتغيبه بالاهم كسب الطاقه متحنا
 لانواع الثور التي يمش ما رعي وتغني الانسان الباطن
 بل ويقيموا المزمه من افته لم في الالام حتى لا يكون الخطا
 عندهم لاجنح اعليه فقطه لكن يكون من ذلك محسونا
 الهه ويلجئ فيه الي حبه طاهره وهي التجود له بعينه
 اما نحن فحينئذ ما النعم علينا بالانفصال عن الشوق
 والصلال والانفصال بالحق وعبادة الله الحي الصادق
 والاشتغال على الخلقه بعد ان نكون قد قدنا كل ما نحن

الزمان والحركة الاولى كذلك تعلم وتعلم في اتعوق
 الاكبات ويندي من حيث الابتداء افع الى فان الافضل
 من حيث قد شل من ورتن في هو لم عند ابتداء الحكمة افن
 حكمة وما عني بقوله ابتداء الحكمة الخوف لان ما شيلنا
 ان يندي من العلم ونسهي الى الخوف لآب العلم اذ الى مضطه
 لحام وها هو وكن يبغي ان يجعل لنا الجرم انظم منظر افر
 تنظيره بل نرق ونرق باشتغال فيشعل غلبا ان نرسخ
 علوانا فابها كان الخوف كان هناك حفظ الوصايا وانما
 فكان حفظ الوصايا كانت عليها الجسد من الغمام الذي
 يغني النفس فلا يبرج لها ان تري الشجاع الاطى سيات
 وايضا كانت الظهار كان النور والنور هو غمام النور
 المستاقين الى العظيم من او العظيم لوما كان هو العظيم
 ولاجل هذا شيلنا ان تنظير اولاهم سوا من الظاهر
 بعد ذلك اللهم الان زيدان لحسن ما نحن اشريل لما لم نحمل
 مجدوحه موشي فاحناج لهذا برمج اونا لسانا مال ماوك
 عند قوله ملكا ما نرى اذ رانا اقمه وصراف التحيل بانه او
 نصرق ايشوع مثل يقرئ من الشفيه كما بالشا المرويه اهلا
 واداما قلت يقرئ من اعني اعني الذي صار على الاموال راجلا
 او نصاب مثل ما اصيب بولس بنصره لما التي من كان يصطليوه
 قبل ان يتظهر من اضطهاد بل لم يلقه واما التي بشرا من
 شعاع النور او مثل ريش الماء يطلب الشما ولا يتقبل
 المشي في الحلة لموصح حين محمده فليقل الواعدنا سادهم
 لا يتظهر بل هو يريش الماء ويضبط كثيرين في الشر او محم
 لم يصر الذي هو ممسك عالم المستحقين شغلا لست اهلا
 ترخل لي تحت شق فاذ لاي ايشوع وان كان صغير السن
 الروحانيه

روحانيه
 روحانيه
 روحانيه

الروحانيه مثل ذلك المعروف بركي واربع على الجبره لسانه
 الاعضاء الارضييه واستغلا على جسد الاله فليقل خبيد
 الكلام ولستم اليوم خلاص لهذا البيت ولما خذ الصلاه
 وبمر العيال ويهر ويبدد نجا ما كان محمده بشما لان
 الكلمه بغيرها في معبولة عند عبا هلمنا تحثب طبعها
 وفي محمله من حيث الفضل ومحمه المرفع من كان ارك
 مقبليه ولم الدين احرفو الروح الغشه الحيوانييه ونظروا
 بالمعرفه نوسهم وورينها ولم يتركوها فارغه ولا بكالاه
 حتى يدركها بشقة ارواح الترتوة الاستعداد وهم
 الذين عذوا ايضا من جهة الفضيله لا ما بعد الوصول اليه
 كان الحرص عظيم عليه بل مع هرهم من الشريكوا قد عملوا
 ايضا الخير وقد اشكوا المسيح كله او ما امكن في نوسهم
 حتى لا يبي منهم ما هو فارغ فتصل به التوه الخبيثه وملا
 وتصير لخره ذلك الانسان شر من اوليه من اجل الضعوبه
 وشده الاخبار في الحفظ وبعد المرام في الوصول اليه فاذا
 ما نحن كفطنا نوسنا كل حفظ وجعلنا في فلو سا رعايات
 ولفنا الحنات وررنا الترحيب مازاء سليمان وداود
 واريا واراوا انسانا نور المعرفة فينبذ تكلم بحكمة الله
 المحييه في الثره ولقوم اخرون تنبئها وشرقه الا ان
 شيلنا على كل حال ان تنظيره وندموم يجعل نوسنا
 تكامله للكلمه حتى تحسن اليها ونصليها مسوور على
 صورته اتموم وتقبل الكلمه اليها موافقه وليس هذا وحده
 بل ونضبطها ولعم اعين نطهرها فاذا احنا فطهرنا
 الجبله بالكلام هلم سملحن في باب العيد ونعيد مع
 العوس الذي يحب الله ونود الاعياد ادا كان اصل العيد



ذكر الله فليذكره لان نعمة المخلصين هياكل بيت مشكن
 المشورين كلهم لم يثبت على راسي الا الالهام مشكنا
 مجدنا عند من اشحن تلك الغيرة فان كان فيما ذكره
 شي مما تقدم به القول فلا يخبر احد لا يثبت اسكلم
 شيئا واخذ بطرط بل وفي شيئا ايضا واخذ بعينه ما
 من حيث افشكولنا وفكر اذا ما ذكرت الله ولكم اضلي
 ان يلحظكم ذلك بعينه اذ هو الاله المودع الطعيد فاذما
 قلت الله ما شئت ضبو انور واخذ وشكته لما التلته من
 حيث الخواص والافانيم بحسب ما يوزن الوعدان بشي او
 الاخصاص فاننا لانسا طر في الاشياء اذا دامت موديه الي
 محبي واحد واما الوعد من حيث القول في الجوهر واللاهوت
 فانما تنقسم بغير اتصال وتجمع بانقسام واللاهوت واحد
 في ثلثه والثلثه واحد في ثلثها الا موت بل التي هي
 الالهوت اذما اختصت القول فانما الريا دلت والنقضان است
 حصن نذرهما ولا يحل الايقاد اختلاطا ولا الانقسام
 انما لا يكون بغير عنا بالاشوا جمع ما يليق به ومن ارث
 الشرا للذات في المعاملة هما متساويان الكثرة وان بقوا
 عن الموافقة والافانم ينبغي ان يحفظ الله اختلاطا رديا
 او يتصل بلا غير شواوهم فانما نحن فلما الاله واحد الاله الذي
 منه كل شي ورت واحد شوي المسيح الذي به كل شي وهو في
 القدس الذي فيه كل شي من حيث يكون الذي منه والذي
 به والذي فيه لا يفضلون طبائعه والافان كانت انتقلت
 للذات الظروف ولا ترتبت الظروف بل محتلون خواص
 طبيعه واحد غير مختلطه وهما من اجتماعها الي
 شي واحد ان لم اظنها عمل القاري ما قاله السليح وهو
 الرب

الثالث

الذي منه وبه واليه كل شي لان له الجود الى الابد اامين
 وهوان الاب لا يذله لانه ليس من غيره والاب ابن
 وليس بغير ابتداء لانه من الاب فاما ان او مات الى ابتداء
 الزمان فلا ابتداء ايضا لانه اذ كان ضائع الارمان لا
 يدخل تحت زمان وان روح القدس بالحقيقه هو الروح
 مسبق من الاب لا يعقبي البنوه ولا الولاده بل من
 حيث الانبعاث وان اخيه الي عديدي شي من الاتهام
 اجل البياض ولا الاب بغير عن عدم السالبيه وان كان
 والد ولا الابن انفصل عن الولود وان كان من غيره مولود
 وكيف يكون ذلك ولا الروح انتقلت الى اب او ابن وان
 كانت استعجه وانها الاله وان كان ذلك مالا يراه الكفار
 بالله لان الخاصه لا تتحرك ولا فيكون كانت تكون خاصه
 ثابتة ان حركت وانتقلت واما الذين يحلون عدم التايد
 والولود طبيعتي الالهين متساويين في الاشياء فحشاهم
 ان يفصلوا ادم وشيت كل واحد منهما عن طبيعه الآخر
 لانه احدهما ليس من جسد بل من جبله والآخر من ادم وجواه
 فالا له اذا واحد في ثلثه والثلثه واحد بحسب ما قلناه
 واذ كانت هذه هكذا وهذا يمكن ينبغي لا يكون التجرد
 في العلوه وحده بل ويكون في العمل من يتجرد في محلي
 الكل من مجد الله لانه لله له كل خلق الانسان وكرم سيد
 الله ويحورته فلما العمل من الله خالقه بخد المسيح
 ومداقه الخطيه المرء انفصلا لا يربط له ولم يكن التعاقل
 عنه لا يتا بالثما الذي صار وما كان عندنا من الشر
 الكبير نقلت الطبائع وصار الاله بشر الجاهل علي ثما
 الشاء في مشارق الجوده وبها به تجدي المعارب التي في

١٢

المير
 نحن بنينا وداقتنا وابن الله صلي بغير ودعي ابن
 انسان من حيث لم يتغير عما كان عليه لانه لا تبدلت
 بل اخذ ما لم يكن له لانه جواد يحب البشر حتى يخلد الذي لا
 يحتمل ويلبنا بوشاقه حتى مثل شرب لآب اخمال لا مويه
 محصه ليس هو لطيفه في الكون والفساد فليد الحالك
 انعمت المسامحات احفظ ما لا يحفظ ليس لانه يكون
 وعد ولا عقل يحتم ولا ما يورث ما يورث ولا التركيب
 لا يحفظ به بعد بل وولاد بكونه وهو ان من هو اعلى من
 كل كرامه وبالم لا يالم وبالم لا يالم ولا يموت ولا يهلك
 يظن المحكم في الرأيه لا يغلب بعد ما غلبا بل السالكه
 دخلت عليه المديحه بل اني للسند حتى يكون كما دخل
 على ادم يشفق عصادمه الاله ثم يخلص ادم الجدي لادم
 القيق ويحل العوصه التي على الخلد اذ اما امام الموت
 ايضا خلد في عبيد الميلاد كمال واسمه ابا المقدم
 في السعيد واسم وكل ما كان في العالم وما في العالم مع
 الكوكب مدغرونا ومع الحوش مجدا ومع الرغاه اربا ومع
 الملايكه قدسنا ومع سمعون قدسنا ومع حنه
 العجور دات العفاف واغفرنا والمنه لمن ما الى خواصه
 محي الخريب فاما الان فما هنا فعل اخر الشئ وشروك
 ما ندم ليس يمكن ان اضبط عن الالداد لاني قد ضرت
 ملات فلو لا البشير بشرت مثل يوحنا ولم يكن شامنا
 فاني من البريه الشئ بشي فليشني حقا الشئ
 بنظري فلنجد روحه حتى نضدد بصغره ايسوع
 يصطبغ اهدا وحده ادم شي اخر سروره اب نفهمه احي من
 هو ومن ومني الظاهر ومن يوحنا وعند ما ابتدا باليات
 حتى

الثالث
 حتى ما انعرف وماذا انساب ان تقدم وان يتطهر
 وان يواضع وان ينادي في وقت تمام الشئ الخشايه
 والروحانيه انا ذلك قلنا من والموحبه الذين لا
 يسمون فيستعدون ولا يحفظون الخلاص الاخر ان
 بالترتيب في الخير والحلوه لان الموهبه وان كان فيها
 عمن ما تقدم لانها موهبه فان ذلك الوقت شيلها ان
 بها بل لا يعود الي ما قد ضاه واما هذا فليد من
 يرفعون على مدبر الشئ ان اتفق لهم ان ينفذوا برية ما
 والثالث الواقي بالشئ الذين يظنون ان كل وقت
 يصلح للعلم والتقدم ايشوع يصطبغ وان تهاون
 بها الظاهر من قبل يوحنا وانت تكتب بتدريكم ومعلمك ابن
 اثنتين سنه وانت قبل ان تلحق تروم ان تعلم الشيوخ
 اوشق بالتعليم من حيث لا يوتق لك الشئ والمطريه
 بذلك ثم اياك هاهنا وفلان وولدت قد كانوا فضاء
 من هذا اتهم والمثالات على لذلك لان كل ظالم
 المقصود هو ان يشهد الا ان ليس الفردي للبيعه
 بامونا اذ كان خطف واحد لا يدلي على الربيع ولا خط
 واحد يتم الخدش ولا شئ اخر دفعه واحد يشهد الخدش
 في الملائكه ولكن يوحنا بعد ايشوع يتقدم على ايشوع
 الصباغ الا ان الظاهر اراد ان يرفق ادم العتيق في الماء
 وقبل هذا ويعدا يفيض الاردن لانه كما كان جسد اوروخا
 كذلك بالروح الماء المقدس ليس يقبل وايشوع يحتهد
 لنا محتاج ان تعمدين الصباغ يقول للشمس النمو الحله
 الصديق للصهر الاكبر في المولود من من النساء لكثيرا
 الخلقه الذي نجد له من الملقن الذي هو فوق كل احد

الشاب في الاول الذي شوف يشبه فيما بعد الذي ظهر
 وشوف يظهر انا المحتاج الي الاصططاع من قبلك رد
 ومن اجلك لانك تصطبغ بالشهادة من اجله او مثل
 بطرس تظهر لا الرجلين فقط بل وشواهما ولت نجي
 الي وهذه ايضا نبوه لانه قد كان علم ان بلاطس بعد
 هيرودس شيعر وان المسيح تنبئ بعد مضيه
 شيعه فما الذي اجاب ايشوع امك الطاعه هيرودي
 الشياشه انه بعد منبهه شيعر الصابغ الان الذي
 ما هو التظهر فالنار تنبيه الخيف وعلبان الروح فافش
 قطع النفس التي لا ترعوي وعد هانق النلاحه والشرقه
 والشكين حره الكلمه وبها وهي التي نرد الاردي من الافضل
 ونفصل المومن من الكافر ونقيم الان والابنه والكنه
 عملي الاب والام والحماه اي الحديثه على القيسه الطليه
 فاشع الحدا الذي لا تحله يا صابغ المسيح يا غدا السبا في
 المتشقي في غدايه ما ايلياش الجديد يامن هو افضل من نجي
 حيث قايت الذي تنبئ عليه يا واشعله الغنيله والخيره
 كحانك مثل ما هذا بعد ذلك يكون الكلام في الفردوس
 والجسد الذي لا سهل حل اشر طرف منه اشر على الجسد اشر
 الضبيان في المسيح فقط بل وعلى من كان بصورة بوكنا
 بالروح الا ان يشوع من بعد من المشرق واسعد العالم بعموده
 وراي السموات مفتوحه التي اعلمها دم على نسه وعلي من
 كان بعد ما تحت حربه النار الفردوس والروح فشهد
 بالاموت لانه واق في سمومه والصوت من السماء لان الشهو
 له من هناك ومثل حمامه لانه وجبك يكرم الجسد اذ كانت
 بالماله الاما فريبت جسدانيه ومع ذلك فقد جرت العاده
 من

منذ القدم بالحمامه لانها الذي كانت بشرت برول الطوفان
 واما ان كنت ترك الاموت بالاجرام والاوزان وطوره الحال
 الروح عندك صغير لانها بصورة حمامه بل يامن وشيخ
 في انصار فقد كان لك ان تنسخر من كوت الطير
 لانها مثلت بحبه حردل وترتفع الحاندا ايضا على عظمه
 يسوع لان اخذها يد رعا جلا كثيرا ولوتيان وملك
 اهل المياه والاخر شجي عملا ولولوه وقطره وما اشبه
 ذلك واذ كان العيد عيد الغفاس فديسنا ان تقدم
 فنصب قليلا بشب الذي تصور من اجلنا ونجده
 وضلب بشينا فهات تغلف شيئا في اختلاف الموقدات
 لعموم ما هانما تلهرين قد كان غديوني ولكن كما وعام
 وغير ولما كان ذلك متا لا على راي بولس اما البحر فللماء
 والحماه فللروح كما ان الم كان مثالا لخير الحماه
 والترب للترب الالهي ومدر صبح بوحيا ايضا لم يكن
 على مذهب اليهود لانه لم يصنع للماء شادجا بل جعل
 ذلك للنوبه ولم يكن ايضا روكانيا بالكليله لانه لم
 يرد بالروح وقد غدا يسوع الا انه بالروح هذا هو الغمام
 وكنى ايش هو الاله وانك تعبر اذ انصرفت قليلا منه
 الاما واي لا عرف مجوديه رابعه وهي مجوديه الدم
 والشهاده التي من بعد ما ايضا يسوع وانها الالهيب
 من الباقيه من حيث ايش لها تافش بوشاخ ثانيه
 واعرف ايضا مجوديه خامسه وهي مجوديه الدموع
 الا انها صعبه موجهه مثل الذي تم وكل ليله شريه
 وفراسه بدموعه وهو الذي ينش فيه اثار الر وقد
 ثبت ويكون سلوكه كزينا مكبسا ويتشهد برجعته

هذا هو الروح
 الذي هو
 في
 الروح

✠

مضى والد له المرحومه من اهل ينوي الذي نصرت نصرت
 القساري الطيكل فيصير ركنا دون الرشي المنظم
 الذي يكتي مثل الكفانية وبطلب الرحمة وتسلية
 القيات الذي يتخذ كيه الكليله الشرجوه اما انا فاني
 اقرباى اثنان وحيوان مثل من طبعه شايه ولله
 اقبل هذا بنساقه واتخذ للذي لقطاني وادفع الي اخيرين
 وادفع الرحمة قبل الرحمة لاني لفرق الصق المركب فت ولد
 كما اكيل شوف نيكالط ولحق انت ماد انقول ماد اسكني
 باحد شام الرتيين وطاهر بالاسم لا بالغير الذي تعلم
 عندما الرواطش واستنحت الذبا بغيره لتاسل التوبه
 اما بعلي للسخا موضعنا اما شوبير عند الاستخبار حتى
 لا يكون العاصي عليك مثلك اما تنفي من نحن اشوع الذي
 اخذ اوجاعنا وحمل ارامنا الذي لم يقدم للادرار بل الخلاء
 حتى ينوبوا الموت الرحمة اكثر من البعجه الذي بغير الحرام
 والانا شوبير شعيرين وكلوا باله لو كان ترفعا فطاه
 ولم نكن جبريه وقتاوه كما تحكم على الانسان بما لا يطيقه
 وتطلع باليات عن الاضطلاح كذا ايضا هوردي
 التشمع اذا لا يكون معه ادب ولا افتقاد والملام اذا
 لا تبعه صبح ولا غفران شبان وارداوه منشايعان
 احدهما ينفي الحنان كله والآخر يخوف بشده جدره
 ومبطله فاطمه لي طهارتك حتى اقبل صراحتك ولا فاما
 الخوف في انك من نبي فروحك تحكم بالبعد من الزعل غيرك
 ومع ذلك فتل لي ولاد اود تسيل تايبا وفد خطب عليه
 النبوه نجه النبوه ولا بقرش القظم وهذا المكي تركب
 تحدد الم الحلام الان بشوع قد قبل وشي بالتمسك في

المثله والاقرار ما عرف تطلب الخود من المنكرات الخا
 تراك انفسه ايضا ولا عند اوراق الدم وقد جوار اسلم
 بك المجمع والنجي الى مثل لك ولا تسلم الذي نزل في ربه
 وان بولش قد بيله وفحصه الود لما راي حقه الرجعه والتعهد
 والشعب في ذلك ليللا يعرف بالرماده من الحزن وسيد الحب
 التزارعلة الاعتدال في الزجر والانهار وكان بك ايضا
 ولست تروح الارامل الخزيات لاجل بهوا الشن للزلات
 لك بولش قد جرت لك الذي انت اليوم معله كالك قد
 صدقت الي شام رايحه وفردوش بعده وشمت من الكلام
 الذي لا سباح به ما لم يسمعه ودرت في البشاره اكثر من
 دوره الان ذلك في جوابك لم يكن بعد المعجديه ولكن
 فاين دليلك اما تحضره واما الاتيين وان كان منكوكا
 فنه فليطلب التفضل الا انك تقول ان نوافش
 ما قبل الدين كانوا زوايا وقت الاصلها داي شي
 اراد بدلكا كانوا اما تاروا فواجب ولا اما ايضا اقبل
 من لا يتطاعني ولا ياتي بالواجب عليه ولا يتحمل بلايه
 يعادل خطاه وبلايه واداما قبلت فانما اطلق لهم
 موضعنا لم موضعنا لصورتهم موافقا وان كان ذلك
 لمن قد ذاب بالبحار والدموع فليشتا تشبه به ولا
 اوافقه ومن يلزمني بخلط نوافش وقساوته علي
 الناس وقد كان لا يتعاقب علي الشر والشرف الذي هو
 الثاني بعد عباد الله الاوثان وكان قضاؤه علي الزنا
 فصلا من لاله ولا حشد ولكن انهم ما فاتوا لوركان
 لا اسكن هذا الكلام فلهوا فموا معنا نحن مشر الناس

حتى نعلم الرب جميعنا ولا يجوز ان نأخذ ان نبول ولو كان
 او من الناس بنفسه لا تلمسني فاني ظاهرو من هكري
 مشي والافانسلونا شيئا من نوركم وان كنا ما افنعناكم
 فانا لنسكن عليكم هوذا ان راوا فيسلكوا طريقنا او
 طريق النسخ واستكانت الاخرى فليهم يقرنهم وعشام
 ان يصطلبوا هناك بالنار التي تكون اخر ضيقه واشد
 وجعنا واطول مدة التي ناكل المادة مثل الخيش ونسبي
 كل ما نحن من الترو والردا واما نحن فلنكرم معمودية المسيح
 اليوم ونعيد كما ينبغي ولا يكون تحتنا اليوف بل شرورنا
 للروح وذلك ان يكون المسيح هكذا لعنسلوا صيروا
 اعلمنا وان كنتم ناصعين في احرار الخطية ودون لون
 الدما فابيضوا مثل الثلج وان كنتم مثل فايين ورجالا
 للدماء كاملين فابيضوا واولي شبه الصوف في البياض
 الا ان علي كل حال تظهر واو علي دوا م الظاهر فابيضوا فان
 الله لا يفرح بشيء مثل صلاح الانسان وحلاصه الذي
 من اجله كل قول وكل شر حتى تصيروا كواكب في الخالز
 وقوه وخياه لقوم من الناس اخرين وفي تقوا اقدام
 النور الخفيه وانتم نورهم وتعرفوا الضو الذي هناك
 بوصولكم للثالوث انتي مما وصلتم وابين لانكم
 انما وصلتم الان الي البشر وذاكم هو واخذ من نور
 الالهوت الواحد يسوع المسيح ربنا الذي له المجد الى
 الابد امين

الميراث الرابع
 لحسن الناس علي تقدمهم الى المعجزة المبرهه

لان القول الذي تقدم هرا هو في
 معمودية شيدنا المسيح قاله في يوم
 الدخ فلم يتشع له الخروج الي طه
 اراده في ذكر هذه المعمودية التي تعم
 شاير الناس فلما كان ثاني الدخ
 ثني بهذا المير وكان باسليوس
 قد قال في هذا المعني ميمرا وبسال
 القديس اغريغورس ان يقول في معني
 قوله ليرد الكافه عما كانوا عليه
 في ناخير الاضطباع لان اكثر الناس
 لم يكونوا يتحدرون اليه ان يغلوا اشنانهم
 يعتقدون في ذلك ان المعمودية تمحو
 الخطايا وهي كذلك ولكن كانوا يرون
 ان يغلوا قلوبها في طلب الملذات وارتكاب
 الفساد ثم يتحدرون بعد ذلك فكان جماعة
 منهم لا يتشع لهم ان يتحدروا الا عند
 الموت وجماعه لا يتشع لهم حمله فراي
 هذان الرجلان ان يردا عن ذلك
 الراي ويصيروا الناس ان يشترعوا المعمودية
 ولا يوخروها علي جنس المتاجر للرب
 ومعارفته في ان يحفلوها بعد

الشبع من اللذات والامحاح في الموتات
وقديتنا نعمة الراي فيما دعينا اليه الناس
نك من كلامهم غشه للقراري المستفيدان

شك الله

فاحة المبره

اشي يوم الدخ لما غشنا فقد كان لايتا ان يجعل ما نحن فيه
حلا صينا فرحنا لنا وشرونا فيكون ذلك اكثر من
افراح الاعراس والمواليد والشمه عند احبا الاجساد
وخلق الشغور والخصول في المشاكن وما يتكرر في
السنين مما يحتفل به الناس ويعظمونه وجب اليوم ان
نتكلم في المعودية فليلا ونذكر ما فضل لنا من هاهنا من
نعمه وان كان امس قد غشنا الكلام وفاتنا لان
الوقت منعطنا وحسننا مع ذلك فضل الكلام اذ كان
فضل الكلام حرب للناس مثل فضل العدا للاجسام
وقدينا في ان تسامل العقولات ليس بمعارضه وزياده في
تفتيش بل تقبل الكلام في مثل هذه الاشياء بنشاط
اذ كان هذا من النور ايضا ان تعرف معنى الشر
وقوته فالعلم يعرف عندما ثلثه مواليد احدهما
من الاجسام والاخر من المعودية والاخر من القيامة
وهذه فاخذها اليكي بهول ذوالام والاخر نحاري
خرجل الالام وبزل الشتر التي من اكون كلها
ويجيد الي الحياه العاليه واما الاخر فمفرغ من جميع الخينه
كلها في لحظة يشيره يقفها امام ربها لتقوم بالحمد واخذته
وشارب فيه ان كانت بقى الجند وخره ام معدت مس
الروح والتجبت من نعمة عوده الخلقه فهد

الراج

فهذه المواليد كلها طهر يشوع قد اكرمها
من نعمة فاخذها بالنعمة الاولى التي افاضت
الحياه والاخر فالجسد والمعودية التي اخطبها
هو والاخر فالقيامة التي ابتدائها وكما
صار بكرة في اخوه كثيرين صار بكرة عند
قيامته من بين الاموات والتفلسف في
المولود من اغني الاول منها والاخير فليس هو
شأن هذا الوقت واما الاوسط والذي هو
ضروري عندنا ويوم الدخ بشميه فتفلسف
فيه الاشتغاره وهي المعودية بها النفوس
انتقال العاش مسئله عن الاعتقاد في
الله الاشتغاره معونة لضعفنا الاثنتا عشر
افراح الجسد اتباع الروح مشاركة الكلمه
اشتملاخ الجمله غريق الخطيه مشاهته
النور انتفاض الظلمه الاشتغاره مركب
الي الله مشايير المسيح اش الذين تمام العقل
مفتاح ملكوت السماء استنادته الحياه بطلان
المعودية انحلال الرباطات ثقل الترغيب
ولمالي اكله الخدد والاشتغاره اجل ما في جواب
الله وافصلها وكما انه قد يدعي نبي قدس القديسين
وتسبحه الشفحات لا بها جميع اشياء كثيرة وشودها
كذلك وهذه لانها انش من شاير الاثنتا عشر
عندنا واورشها وقد بقي المسيح يدعي المسيح

☆

☆

☆

واهبها ومعطيا بالتمام كغيره ومضاهيه فذلك
تدعي موهبه ايضا فاما يكون قد اخذنا ذلك النسخ
بالامر اذ كان من يعشق شيئا بطبيعته يلتزم
بالتمايه دائما. واما الان الموهبه تنشأ كثيرا
الانواع فذلك قد ولدت لما الكثير من الاشياء فحين
ندعوها هديه وموهبه ومعجوده ومشيوعا
واستناره ولباش البقاء وعدم الفناء وخيم
اعادة الكون وخاتما وكل شيء كرم فاما قولنا
هديه فانها تحيط لنا من قبل ان نسد
فلها شيئا. واما موهبه فانها تعطاها ونحن
مديونون. واما معجوده وعظائسا فلان
الخطيه تنفخ وتندفن في الماء معها. واما
مشيوعا فلا انها كهنويه وملوكيه
فهذان فيما شلق كانا غشجان واما استناره
فلا انها بقاء واما الباشا فلا انها شجرة المواصي
واما خيم فلا انها غل واما خاتما فلا انها
حنطة الملكه والشودد وسميتها هذا
نفرح به السموات هذا مجدده الملائكه
لاجل مجانسته اياها في البصيا والنور والهدى
وهذا صورة السعادة التي هناك هناك
بوتر

الزئبق

بوتر ان شجرة. الا اننا لا نتدري ذلك كخشب
استنارة الله هو النور الاضي لا يدركه عقل
ولا يصل الى اللطايه بطق وهذا البشير
لباش طبيعة النطق وهو في المعنويات ماهي
الشمس في المحشوشات خشب ما نطق يظهر
لنا يتصور لنا. وبتر ما يتصور يشق اليه
وبتر ما يتق اليه يعود فيقتل هو وحده عارف
بدائه مدركها وسيف من ذلك البشير الى من
خارج اعني بالنور الضو النهم في الاب ولان
والروح القدس الذي خلقنا وهم الانساق في الزئبق
الطبيعه والمعان الواحد في البها والضوء
النائي فهو الملاك انفاق ما من الضو الاول
وخدمتها اياه وليست اعلم هل الضو وصل
الي هذه الطبيعه بقدر ترتيب وفوق كل واحد
منها له او على مقدار الضو صارت ترتيبه
كل واحد من اهلها فاما الضو الثالث
فهو الانسان وذلك معروف عند اليونانيين
فانهم قد يسمون الانسان فوش وهو اسم
نفسه الضو بلغة اليونانية وذلك من اجل قوته
التي فيها. ولوضع المتصورين منا بصورة

١ اللاهوت فم إلى الله أشد قرباً وقد أعرف ضوءاً
 آخر وهو الذي به انصرفت الظلمة الأولى
 وانصلت بعد ما كانت قد تقدمت فوجدت
 قبل الخليقة المبصرة وهو دور الكواكب
 والضياء الذي من الخلو ينير العالم كله ولقد
 كانت من النور أيضاً الوصية التي وجبت
 إلى الأول من المخلوقين لأن وصية
 الساموس شراخاً ونور لأن وصاياكم
 نور على الأرض وإن كانت ظلمة الخسود
 دخلت فابعدت الشر وهو أيضاً الساموس
 المكتوب معتدل لتأليه لأنه ثم لم الخف
 ويتم عن شر النور العظيم وإن كان وجهه
 موثي كذا مجد وحتى تحفل لكلامنا أضواء
 كثيرة فمذ كان ضوء الذي ظهر لموثي من نار
 لما أوقد الخليقة ولم تحرفها ليغرف بطبيعته
 ويتمين بقوته وهو الذي هدي بني إسرائيل
 بالعمود وطرق لهم البراري وهو أيضاً هو الذي
 اختطف إيليا في مركب من نار ولم يحرق الخلق
 ٢ وهو أيضاً الذي أشرق على الرعاة كما
 اختلطا

الرائع

اختلط الضوء الدهري بالزمانى وهو أيضاً
 جمال الكوكب الذي غدا إلى بيت لم يرشد الجوش
 ويهدي الهدى للضوء الذي صار معنوا وهو فوقنا
 وهو أيضاً اللاهوت التي ظهرت للتلاميذ
 على الجبل ولقد كانت أقوى وأشد من أضيائهم
 وهو أيضاً الذي قطع بلش وأنصاع البشر
 في طلبة النفس وهو أيضاً الهما الذي
 هناك للذين يتكلمون هاهنا إذا أشرق الضدين
 كالشمس ويقف الله فيما بينهم وهم الهة وملوك
 وهو يقيم ويفرق عليهم مراتب التفضيل التي هناك
 وهو من دون هذه كلها ومخصوص بالضيء
 نور المجد الذي فيه تكلم في هذا الوقت وهو
 يحوي كل شئ عجيب في خلاصنا لأن عدم الخلق
 إنما هو للباري وحده وللطيف الأولى التي ليست
 مركبة أذ كان البسيط شيئاً أشمل لا اختلافاً
 فيه ولا مقاومة وقد اجترأ قول أن مثل ذلك أو
 قريب منه قد يخص طرفة الملائكة لموضع قريتها
 من البراري فاما الخطأ فهو للتثنية والتركيب
 الشعلي لأن التركيب ابتداء الخلق والمقاومة
 فلهذا الحال لم ير السيد أن يترك خليقته بلا عون
 ولا يفل عنها وقد غطت بالبعد والاتصال
 عنه بل كما خلقنا ولم تكن قبل ذلك فكذلك
 بعد خليقته عاد يجلنا جلته أشد الجهد من الأولى
 وأعلا في المبتدئين بالفرخام وللتامين في السن

موهبه وللصورة التي قد المت من ثلثا اثر اخلاق
 حتي لا نصير باليأس اسرا ثم نزيد في التردد ونغيب
 نعمة دائما فنحصل بالكلية خارجين من الخير
 وبعيدين من النعملة باليأس ايضا ولا نشقظ
 في عمق التردد كما قيل فنتهاون بل مثل الذين
 يشيرون الطريق البعيدة فيستركون من تعبهم
 في منزل ما فكذلك تقطع نحن ما ينبغي من
 الطريق في فيما بعد ونحن دوو طواه ونشاطا
 بتدبير فهدى نعمة الاضطباع وقوته
 ان تورد على العال السرخس الطوفان كما
 ورد فيما سلف بل تولد الظهور من دون الخطية
 ونحبه لكل احد وتنظمه بالكلية مما ورد عليه
 من خشوف الشروادناشه ولما كنا مركبين
 من شيئين وهما النفس والجسم بطبيعتين
 احدهما اتركي والاخرى لا تتركى صارت الظواهر
 لاجل ذلك مركبة من شيئين وهما الماء والسرور
 فاحدهما يتصل ويتسلم مما يخص البهيم والجسد
 والاخر يتبعه بلا جسد ولا نظر احدهما على معنى
 الرشم والاخر على شمس الحق ويصل الى الحق فيظهره اذ
 هو موثقه للمكان الاول فيجعل احدى ركني ذلك الحق ومصور
 بصورة الله بدل صور هذه وشبه كذا لا يوجد في دنيا
 غير

لن
 د

الرابع

بعير هدم فان شئت ان اجمع الكلام قلت ان شئت نعمة
 الاضطباع ان نكتنفها وثيقة لله على الاشياء كثيرة
 باية وعمر فلما هو لادش فيه فن هاهنا ينبغي ان يزداد
 في جميعها وفي حفظ كل احد نفسه وخراساتها كل
 الحراشه حتي لا يكون كدابين ولا يخر هذا الامر فان
 كان الله بعير القوم فيما بين الناس اذ انوشطها ففكر
 مقدار الخطا والخطب متى وجدنا قد تعدينا ما بيننا وبينه
 من العهود ومعنى ما ضرب الحق تحت تبعة القرب ولصاف
 ذلك الى غيره مما نحن عليه من الخطايا هذا وليس لاسيلا
 بان ولا حيلة مكاده ولا انعطاف الى هدم كون ولو
 طلبنا ذلك بكبير من الدرع والرمات الذي يرد منها
 الحمام ما على خشب يا حوشي الحدي يشبه ففد على منها
 ذلك ونحن به مصدقون وان نحن بحسبنا الامار فكل
 فما أحب ذلك الى اذ كنت انا محتاجا الى المرحمة ايضا
 الا انني متى لم اجمع الى ظهور تلك وهفنا عند الاول كان
 ذلك احل وافضل وذلك نفسي لفرقه مشركا لانفسه
 مساويا فيما بين الجيد والساد والفرار والاغصاء
 والادلا والاجلاء ومن لا خشية له ودوي الاخشاب ومن
 عليهم دين ومن ليس عليهم شيء من فعل الهوى وانصاب
 الضياء وانتقال الازمان والنظر الى الخاتمة الذي هو
 الشتم الجليل السابق فيما بين جماعتنا وهو المساواة في الايمان
 والمساواة في اختيار الاسمان بديا مساواة لانهم مساواة شديدا
 الا سلام ولان يطرح نعمة الرحمة وكما حصل تحت دينونة
 العتوبة وان يوازي بالمطية الاضطباع وكما تقدر انك
 تقدم من دموع حني ساوي يهب الاضطباع ومن العظمين

لك ان احزنك تنسب اخطاؤك ولا يدركنا موقن
 الدنوبه ونحن تحت بعه الخطيه والذين علينا ولعب
 وشهوات الممار التي هلك فالت ايها السلام الجيد
 الحبيب للبشر عشاك تطلب من الشيطان يسمو على اليه فيما
 بعد ولا يقطعها حين تستقي منها عدم الثمر بل ليجملها
 لمطر ح عليها الرقيق اي الروح والروح والروح والروح
 والنوم على البطيخ والشهر واداه النش والاشم
 والاضطلاح بالافران والظرفه الصعبه الاله غير
 معلوم ان كان الشيطان يعلو ويشوق عليها لاجلها وتظن
 عليه الكاس بها من يحتاج الي رحمة يزداد فسادا
 عند التحن عليك هلموا بتمسح الشيخ بالمعجوديه في يوم
 قيامته نكدر معه خويش على بعلوه ويشعل على حتى
 ينجده بجميده وان صدمك بعد المعجوديه بخلاف الصواب الخال
 وتبين قل لك لانه ورد عليه بالكلمه الالهيه يسلم الشده
 وعدم الي الصواب المستور من اجل الطاهر في نهر من كان
 لك ما عليه به فلا تخش من الجهاد بل قدم للماء قدم الروح
 الذي به تغلي شهام الشرير الواقفه فانه روح ولكنسه
 كل الجبال وانه ما ولكنه نطى النار فكن ذكر لك
 الحاجه ولا شيئا ومجد شرم ذاك على مثل هذا وطلب
 الجاه ان تسمه خبرا اخبر بالمعجوديه فلا يجهل افكاره
 بل علمه بالاضلحه وقاومه بظلام الحياه الذي هو خير
 ورد من التماه فوهد للعالم الحياه وان هو عمل عليك
 حيله بالحب لانه بذاك قد فعل مثل ذلك لما اصدق
 الي جناح الهيكل وقال ارم يبتك من فوق الي اسفل
 حتي يظهر الاموت هياك ان تحفي بالترفع فانه لم اقد
 سكا

الرابع

منك هذا لم يبق عنده بل ليس يقنعه شيء فهو يدخل في
 كل باب مخدع بمالات وينتهي اليه ما يجتن هذا من حبه
 في القتال وهو اللعن حبيب بالكتب فمن هاهنا يقول
 فركب في باب الخير ومن هاهنا فركب في باب اللاتكه
 بانه يحق خولك بملايكته فيرفعونك على الايدي ما يحال
 بالشر كيف امسكت عما يتلوا الكلام اما انا فمعرفة ذلك
 جيدا وان كنت انت ورامسكت عنه وهو ان شاركتك
 ايها الحيه والنعبان وامشي فوق الحيات والعقارب
 محصنا بالتالوث وان هو غارضك من كثرة شرهه
 بالشر واراك الممالك اعماله وطلب منك الشهود في خطه
 من الزمان وقطعه من الغين فتهاون به كما يهاون بالغير
 وقل واسألك باسم الذي عليك اي لاهوره الله وما شغلتك
 من الجهد الاغلا كما عقلت بالتكرار بل قد ابلست المشج
 وقد حكت بالمعجوديه وبصورته فاشجدي انت فلي
 اعلم بسم الله شين صرف عليك هذا ويهزم ويخزي كما
 انهزم من المشج الذي هو الصواب الاول كركب يهزم من
 مدانه المشج فهدمه مواهب من يستل هذا الخيم وهذه
 المايرة بدم من فجاد جوعه فعملوا وتجدي بطلب
 واخذت ساس مياه الظهور التي هي اشدت من الروفار
 واظهر من دماء الناموس وافدس من رماه الخيله التي
 ظهورها كان الي مده قريبه من الزمان وليس فيه
 بطلان الخطيه بالكلية والافا كانت الحاجه سلا
 مدومه الظهور من قد تظهر دفعه واحده فعملوا تجدي
 اليوم حتى لا تضعف في غده ولا تخرج من الاكسان
 كما تخرج من الظلم ولا تستطرا ان تزد في الشر ليزداد لنا في

البصر
 الصبح ولا يصير مترين ويحار في نعمة النسخ ولا يحل
 اكثر مما ينبغي لئلا تعطش الشجيرة برحمتها وتعطش
 عند ما الموهبة فيكون من طريق ما اطلب الزيادة فيها
 الكل ما دامت رب فكرتك فتقدم الى العسطة ما دامت لم ترض
 بعد جنسها ولا فكرها ولا يظن بك انك هكذا عند من يحضر
 وان كنت معاني ما دام خبرتك ليس هو الي شواك بل انت
 صاحبها والما دامت عليه ما دام لشاكة لا يسلم ولا ينش
 ولا يحسر اذا لا اقول اكثر من هذا الكلام انما ما دامت
 قادر ان تكون موصلا لا مطبونا بك بل مختار ما بك فلا
 تكون موصولا بل مغبوطا ما دامت الموهبة فلا امره
 لا يتك فيها والنعمة تفصل الى العز فلا تم الحزم حزم
 الذين ما دام هو لك عبرات يد على الرخيل ورمسا
 كانت هذه مذروفة من طريق النجى اليك والروح
 والاولاد يشكون بحسب ما فيهم عن ذكر الانسوان ومطابرو
 كلما يتخطونه عند الرخيل ما دام ليس هو لك طبيب
 غير يبين لك اوقانا ليس هو رعا ويزن هلا شدة
 بالانصار ويتعلق في رصصك بعد ذلك او قبل الاجرة
 بالظنار او يد يدك على الياس ما دام ليس عندك سطر
 فيما بين النعم والمكتسب فليحذر ما يطلب ان يزود
 والاخر يحاول ان يكتب وارثا والوصف له مضبوط على
 جميعا لما لك تستطاع الحي ان تكون اليك بمحسنة ولا
 يكون الله المحسن اليك لما لك تستطاع ان لا تستطاع فكري
 ضللتها لما لك تظاوع عند سبب سبب عليك ولا استفاد
 الي شوق تخلصك لما لك لا تأخذ ما توفيه بسلطان بل
 بضرورة لما لك لا تطلب الحرية والنعمة بل العبودية
 والنعمة

الرابع
 والنعمة لما لك تطلب المعرفة من غير كبريائك ولا
 تفكر فيه في كل وقت مكانه قد ادركك لما لك تطلب الادوية
 التي غشاها لا تنفعك لما لك لا تستطاع عرف الجنان ولا
 ربحك يكون قد دنا فقبل المضرورة فليست تستطاع
 ان تفرح ذاك فاليك اولى بصلاح مرضك انت تقدم
 لمفسدك ذوات الخلاص ما دام غير غيبتك كحسنا
 ما هي الغلب فما اقل ما تطلب اذا الشفت بالمعين
 شبل الموهبة ان يعيد لها دسر لا ان يبيد عندها
 ويناح التظنار شبله ان يعمل به حتى يرحل لان من
 ويعيب وقد يجب ان يكون في حماين النجاة والامعان
 حتى لا تخال المكاب الروية فتقل بل تكتب يد لها ضاحكة
 حتى لا تكون تلخد موهبة فتقل بل تكون مع ذلك لك
 بجاراه حتى لا تخلص من النار فتقل بل ترث الجدار الذي
 يندرك اياه العمل بعد الموهبة فما العظم عند صبي النور
 الخلاص من القباب فاما الكبار المنون فالصغير عند دم
 هو الوصول الى حسن الجاراه واي لا تعرف للمخلصين
 ثلاث مرات اهدها العبودية والاخرى الاجارة
 والاخرى النبوة فان كنت بعدا عن من العرب وان كنت
 اجزا فاحذر لاخذ وان كنت في هذه الحال وقد وصلت
 الى النبوة فاستشقي من امك كما يشقي الولد من الاب اغل
 الحبر فما احسن طاعة الوالد ولو لم تكن عند ان يصير
 اليك شي اخر فتدرك في الاصل على الوالد كما يه
 ان يكون ذلك لك اجر فلا تكون مثل هذه امتهان
 فانه لمن افع الايمان ان يقدم الاشياء يستمر من المالك

وساخر عن الصحة والعافية وينطق جثمه وساحر
عن طهاره نفسه وان بظلمة جريه من العبوديه
النفلى ولا يشترط الي العباد. وان بتدخر صه
كن برحمتك مستحقه وملائكه ولا يهتم بما يوصله
الي يوم ذلك ما ينفعه. وان ينسب الاختان سلا
شواك ولا يرى ان تفعل ذلك بنفسك فلو كان هذا
الخير باع لوجب ان لا تفوق علي شي من المال في استلته
فاد ان كان مباحا فهايك اما نهي لاون به لم يره منك
فكل وقت هو وقت غسل وعلما به كما انه وقت صراف
ورحيل. فاد امارح اليك مع بولس للعظيم الصوت
هو الان وقت حسن قبوله. هو الان يوم الخلاص
فلا تحدد وقتا واحدا لان الاب اما ان يخطه عند كل
وقت خاص وايضا لم يها الرافد وايضا من منى الاموات
حيي معي في المسيح. وكل ما الخطيه لان في ذكر المسيل
امل لم يحن عند اشياء العمل بالغدا لسه. فاد زرع اذ كان
وقت الزرع والجل في وقت الحقل واهل الارض ومها.
وانصب في وقت النصب واطح العتود اذ اطلع وشر
اذ اوقب بالربيع وارفع الشفيعه اذ ابد الشتاء وتغير
البحر وليكن لك وقت الحرب ووقت للشلم ووقت للرب
ووقت لرحمة. وللصدقه وللانصال اذ اخلصت
اليه. ولكل شي ان قبلت من سليمان وقد يجان ان تفعل منه.
لان وعظمت ما فعه في كل وقت فاما الخلاص فاعمل له
كل وقت وكل وقت فيمكن عندك للمجديه وقتا لا تد
ان تغرب اليوم. وطليت غدا دائما. حتى عليك ان الشربو
يشهر فكم بلدا فعه التي هي من شانه. فيقول اعطاني الخاخر
وته

الرائع
وله المستان اعطاني الشبيه وله الشيوخه.
اعطاني اللذات. ولذا العقول عنها فاعلم خبيد
عظمتك وما اكثر العوارض التي تقارصك بما ليست
في خباياك. اما حرب يلقى او يزل تدفن او تحرق
جزف او وكس تختطف. او مرض يهلك او قاتله التي
لا يكون اخر منها تشرق. اذ كان لاشي لشغل من موت
الاسباب وان كان يصح المصور عظيم. وذلك لما
يريد عليه برات او يخطئه روح. او يفتن طربه فرب
او يفتن به دوا يختال به. فمخير بدك تربه حلاض تربه
مات او وافته فاضل انشائه فيه. او شرطي لا يخطئه
الخلاص منه او عيرد لك مما يشرع بالنقله. ويجعلها
اقوى من كل معونه. فان انت تخدمت فاعزيت نفسك
لمحياهم واشتوتت بالمعونه القويه المفيده ووشمت
نفسك وجسمك بالمشوح والروح كما فعل آل اسرائيل
بالدم والمشوح الليلي الخافض الابكار وانت ان تغرق
ما كوى منك. وما تناله من فايده وريح. فاشمخ ذلك
من الامثال فانه قال فيمها انت جلست فكتب بلا
جرح وان رفرت لذنومك. واعرف ما يترك به داود
ايضا. فانه قال لن تخاف من خوف ليلى ولا من
مخظه ولا من نيب طان نصف النهار هذا عظيم في
الضبابه لك في حياتك. لان الخوف الموموم لا تكاد
الحيله تدخل قلبه عاجلا. فاما اذ كان غير موشوم
فذلك ما اكلمه للعوض وهو لك عند المات تكن فتيش
اعني من افاخر اللوش. واكرم من الذهب واهل من القبور
وافضل من ثريه الخلق. وافق في الاوقات من المقدمات

التي تقدم من الامار في ازمائها. وذلك ما حبه الاموات
 للابواب حين يجعلون العادة فريضة. وليس في عذرك
 كل شئ. ويحفظ كل شئ وسبق كل ما كان من الاموال
 والنفقات والكراشي والكرامات وكل ما يخط به الدور
 الشغل. فاما لك فاعلم عزمك بصدقه وصيانه ولا تخش
 شئ مما جعله الله بقوة خلاصك فان كنت تخشى ان
 تفقد الموهبة. وتساخر من الظهار كما هي ليست لك تانيه
 شواها. فلم لا تخشى من نسل بالريان الذي يتركك ولا
 يكل في طلبك. فنحط احبزا ونحتر اهل ما نفع به عليك
 وهو المسيح. هل من هذه الجهة بحيث ان تكون نصرانيا ايها
 فان هذا الموقر امر هو خوفي من شئ. بل فكيف اختلفا
 فاشبه. فتباعد العرج الذي لا يوجب فيه ان كان ذلك
 مما ينبغي ان يقال. بل تباعد الجبل التبر فاعلمه وتزيا
 بالضم. وادلا يمكنه ان يامل طاهر الخصال في شدة
 وصار كانه مشر صالح وهو غير رضى يمكنه ولو بحال
 ولجوه ان لا يخلص من حيله وحشاه. فهذا هو الذي
 يخشاه في هذا الموضع يسا. لانه لا يمكنه ان يصل اليك
 اطراخ المجدية طاهرا هو يخشاه عليك في ان يحترقا
 بالاشتقاق المصنف حتى يكون ما يحافه ويخشاه هو
 بعينه الذي يخشاك فلخوف والحدرك لك تخشى ان
 تفقد الموهبة فهذا الحدرك شئ ضعيف ويقدم النجدة
 لتأذاك فهذا شانه. وليس ممكن كمن في الجبل والحاد
 الي ان يضر بالخدن الي السماء التي فيها عطف هو فاما
 انت يا عبد الله وصاحبه. فاعرف موضع خداعه. فان
 المسائل انما هو على من عنده شئ. وفي الجلال يكون المثال

ايضا

اراج

ايضا. واحذر ان تجعل العدو مشير عليك. ولا تهاول
 ان نصبر وتدعي مومنا. مادمت غفيرة. فاما التي
 دهايز الایمان. وشبهك ان يدخل الي داخل وتغير
 النعمت وشرف على النعمت. وتطلع في قعر المدينتين
 وتصبر مع الثاوث نفسه. ان التي الذي تتامل عتبه
 لعظم فانت محتاج الي استيناف عظيم. تقدم الي نرس
 الایمان ومخلصه. فانه يخشاك اذ اراه علامه السلام
 مندفعنا. وانما يخشاك في ان يغويك من النجوة حتى
 يجرده لا سلام ولا صيانه. وانه لي يدخل في كل شئ
 وعلى كل صورة محاش. وشيئه ان يطرح في شاربها.
 فاب كنس سايبا. ففوق على الآلام والمغفوة منك اذ اهل
 تمسك في المصاف وافتك في جالوت. خذ الالوف وابذل
 والرواب سم هكوي بشن الشباب. ولا ترض ان تزل
 شبابك وتوب في قلبه تمام الايمان. وان كنت شجاعا
 وعدنوت من الاجل الضروري. فالحسن بكان شبي
 من شيتك. فاعظمها ما نطال به من القتل بدل ما
 فكان منك من الفسق. تعاون الایام الي شدة. ونف
 بالشفوخة على المظهار. فلن تحشى ما يخشاه الشباب
 وابت في قعر الشيوخه وفي الاخر الاماش الانتظار
 ان تم ميتا. فانكون حديد من حومتا اكثر مما نكون
 مبغوضا. او انت نتشاف الي بنيا اللذات وابت به
 من الحياء. فافض بها الانسان ان يكره ويقتل شتيا.
 ولا يكره ولا يخل من النواخش. بل يكرهه ذلك او
 يتوهم فيه ما هو مخناه عند الحاقه الظهار واخره
 عنها. الكسبي لا يترك الشرايحوسه وقتا. بل قد به

وهو عليل فظهره بالروح سد بغيره اظناره انبها المرء
 كذا. رحبت عليه من الطابع لاجل ضعف الطبيعة
 فما اصغر نفسك واهل ايمانك ولا شيا وكنه وعزت
 الله بصحوب قل ان تله. فلما ولزته طهره للوقت
 وقد منه لله ورباني لسان الكيموت. ولم يحس من الشرة
 بل وبست بالله فاحذري ان يهني بالتخاويد والرفي
 التي فيها لرجل الثريد ويشرف العباد من الله الى نفسه
 وشغل لك بالحسبي القبول بل اعطه التاوت القوي
 العظيم الحليل وما بعد هذا كماك مدارس نفسك
 البتولية. وانظري بالظهور واجعليها سرية في
 حركه ومسامره لك. وتكن في التي رب شريك وسلم
 كلامك واعضائك وحركائك وجميع خشتك اكرمها
 حتى يريك ويجعل على راسك ناه النعم ويحامي باطل
 التظيم ادخلها معك لتكون لغمتك حافظه. اشد
 انت بالفرح فاربط بالحام معه اشكن هذه الظاهر
 معك صبا به لغفاك من كم سدرها من الخدم والبر
 احسن واصون. الم نروج بروح الجسد لاهي من
 الحمام فانك طاهر وبعد العرس والتعه في هذا تلي
 واما اكون للعرس مرتبة. واكون مكللا. لانه لبشر لما
 كانت البكورية من اكرم الاشياء وجب ان يكون
 التزويج من اشعظها. فاننا اشبه بالشيء الخفيف
 نديم الخن الظاهر ومكمله الذي يعمل الاعجوبة في
 العرسل واكرم البر وبعثكم منوره. ولكن هذا وحده
 اطلب ان يكون العرس محيا ولا يخالفه في من
 المحقق الخش شيئا واحدا اخر اطلب بان تاخذ
 الوافه

الوثاقه من الموهبه وان تعطي الموهبه الظاهر
 في وقت ما دام امامك ومقتضاه اكرم من هذا
 الشغل. وان يكون ذلك عن اتفاف مشرك وسراياه
 هلشا بقرض ذلكيل شربه. لا ما يزيد ناهد منك
 ستا بدمه عن وثاقتك واخذ رزقك. وبالجملة اقول
 انه ليس عمر ولا شير ولا مذهب ولا صناعه لانها
 هذه النعمه وهي لها النعم من كل شي فاقبل يا صاحب
 الشيطان الحام. ويا من في العبوديه للشاواه في
 الكرامه. ويا من قد مشه الخزان الشلو. ويا من قد
 شمله الضرر الماديه. ويا من العني الذي لا يوجد منك
 ويا من احد الشيايه التي تتوش بها مالك ولا
 تكون اجود منها ولا تستغنى ولا تفعل بما يشد
 خلاصك. واما اولها وسنا بعيننا. فلن يمكننا بها
 بخوشنا. لان شخوشه مقدارها على ما عدا
 وجهل ايضا. فان كنت متقلب في الوشك ولا تدرك
 خدمه العامه. وبصحب غلبت انت شوق الرحيمه
 وشغفهما ففدا ما دج الراي. فان كان مكنك
 فالرب من الوشك. واشتد حب النضل والاضل واحمل
 نفسك جاني عتاب او حمله واخص ما قوله ما لك
 مع قيصرو ومع اشباب قصر. فاصرف الى ان تترك
 بحيث ليس خطيه ولا شواذ ولا حيه تنهش في
 طرف. ومنحك من الشا اله الحتمه بالله. ليعلم
 منك من العالم. لم يتنشدوم. واقلت من الخريف
 شربلا انعطاف حتى لا تجد. فخير من حرم. واخبر
 الي الجبل. ولا يوجد مع الباقيين. وان كنت قد منك

بك وارسلت برامات ضرورية فعل لفتك هذا
 بل اما قوله لك ان الفضل ان يصل اليك
 الخير ويحفظ الظهار فان كان هذا متصفا
 لا يمكن تحيد هوان يندش بحده الوشظ يشيرا
 ولا شظ بالكلية من النجدة فانه افضل ان يوشح
 الانسان والره او شيد من ان نصيه ويبعد
 وان يصي قلبه من ان يظلم بالكلية فانه مما
 يخص اهل الرأى الحصى فيما يخسارونه من الخير ان
 يكون افضل واشبه فكل لك يلحق بهم ان يخساروا
 من التواشيه واخذه فلهذا لا يخرج من الظهار
 فان العصبه لا رالى تميز تدبير من المطر عند فاضينا
 الحاد للثقل فاذ انقلب في الاوساط الشير
 من الفضيله كاب افضل من الذي قدم له الكل في الحريه
 ومالك نصه فانه يحب وانظر ان عشي المقد قليلا
 ممن يغدو ولا يتقله رباط وان يتدش من عشي على
 يجرى حواء بنحط صغار من ان يكون ميا وهو نشاير
 في كل حق طلحه والدليل على القول راحب الزايشه
 ان شيا واحدا ظهرها وهو صفيه الغريا ولم تكن في ذلك
 غير محموده والخسارتي واحد رفعة وهو الانصاع
 ولم يكن له في عرذ لك شهاده لتعلم انت الانشراح
 الى الياس من نفسك ورعا حال قابل فاد اعياه
 يكون له من زياده اذ انقربت وارتبطت بالمجديه
 ومختلتي من لذات الحياه باستجالي ولفظه
 في التمتع بما تم انساوول النجده فيما بعد لان الذين
 يقدم نصيبهم ونعيمهم في الكرم لم يكن لهم شيء في
 الاجر على المتأخرين لانها دفت اليهم بالشوا
 فاقول

فمكتبتا الزاج

فاقول لقد كتبتنا النعت ابها القابل هذا القول من كتب
 لاسك اظهرت لنا بعد الحمد الشرفي بلوتك ولست اترك
 على الخبايا ولكن اترك علي الاعتراف ففلم افسرك
 المشل حتى لا يدخل عليك الضرر ما كنت بقله خبرتك
 اولي لي ليس الكلام هاهنا في المجوده وانما هو في
 الذين يؤمنون في اوقات صغره ويدخلون في
 الكرم الخيش الذي هو الميعه لان لكل واحد منهم
 اما بطل بالبال من اليوم والشاعه التي بها امن
 وبعد ذلك فان الاولين قد مواز ياده في مقدار النعت
 ولم يتدوازياده في مقدار النيه والاعتقاد ومن
 هاهنا ويرحب ان يكون للآخرين اكثر من الاولين
 ولن كان الكلام في ذلك عجيبا وذا كان دخول
 الآخرين اخيرا انما الشيب فيه انهم اشتد نحو الحب
 فكل الكرم اخيرا واما الباقيون فكل ينظر مقدار
 العرفه بينهم وذلك ان اولئك لم يدخلوا الي الكرم
 من قبل ان يواضعوا على الاخره وهو لا تقدموا الي العمل
 بغير موافقه وذلك دليل على الزيادة في الامانه
 واولئك فوجدوا من طبعه كسوده من شغلهم وهو
 فلم يكن يشتركي معهم شي مثل هذا واولئك فكان
 الذي دفع لهم اجره على الحقيقة وان كانوا التراز
 وهو لا فالذي دفع لهم كان على جنس المدة حتى ان
 الاولين نشبوا الي العمل فوجب ان يقدموا الزيادة
 وبطريقنا ان تعرف ما فعله كان يصير اليهم لو افروا
 وهو المشاوي في الاجره لا حاله واني بلومون

المساجر كانه لم يشاؤ فمما بينهم عند مشاوانه.
هذه اكله سمع من عرف الجبل الاولين وان كانوا
قد بقوا وانقروا. ومن هذا قد يعرف ان تكون شجرة
المشاواه بعدل وواجب اذ عشت اليجب الضمير
وعيا الاعتماد فان كان المثل يدل على كذا على معنى
الاستعظام فما الذي يفتكك ان تدخل وتقدم فتعجب
وحكى ولا تضيق حينئذ ولا تحسد المساجير ايحس لك
الزيادة فهذا تشبه وهو كذا وكذا ويحكى للشر ويكون
الجزاء لك واجبه. ولا تكون على طريق الامتنان عليك
ثم قد ذكرها هنا كان الاخر المارد حلو اخذوا ولم يحسوا
من الكرم. وهذا فهو خطر عليك ان تحمك في الحسنة
من الدخول في الكنية. فهو يفتكك في حكمة مثله.
ككاتب من اعظم التلف والغلب عليك. فلو كان
مخروفا انك تحصل الى هذه النعمة عند ما تستغني به
هكدي وتمتلك عنده شيئا من العمل بمرط الحيلة
كقد كان لك عند ذك في الاتجا الي مثل هذه الافكار
واشارتك ان ترشح شيئا من نعمة المسيح السيد في غير
موضع الزرع هذا اذ اتركك ان اقول ان الزيادة في
العمل بعينها هي زيادة في التواب عند من لم يكن
شديد المساجرة في فكره. فان كان عندك انه من
المحطب شغوظك من الكرم بالمساجرة. وكان ذلك
مما اختصك راعي المال عند نظرك في السمار الصغار
فهاهنا ارجع الي كلامي وانرك الماورات والرافعات
وتقدم الي النعمة بلا زيادة في قياس وفكر حتى لا تحط

من

الرابع

من قبل امالك فتكون من قد خفي عنه ان تنفعهم
صريحني نفسه فان قلت فماذا اولئك الاله منعظون
على البشر. وعازا فاما النيات غير الاعتماد فيحصل
اضمار التجدد مثل التجرد اجبتك ان قولك هذا
للمثل يشبه الرمز ان يكون عند الله منرا اجبتك
الخير من لا يرفيه او يكون داخل ملكوت السموات
من هو كير على الوصول اليها ثم لا يقل شيئا من
اعمالها. واما اما قول ما عدي في هذا الباب وفي
طى انه يوافقي عليه شايرا ولي المعقول وذوي
الالباب الذين وصلوا الي النعمة. منهم من كان بالحيلة
غريبا من الله بعيدا من الخلاص قد دخل في كل
صنف من الشر. وقد حرص ان يكون شريرا. ومنهم من
كان موشططا في الشرف ما بين الفضيل والقيصة
قد جعل الشر. ولكنه لم يواف من يملكه كالحرم وهو
محجوم وليس رضه مما يجبه. ومنهم من كان قسلا
تمام المحمودية ممدوحا فواحد بالطبع. والاخر
بالاكسباب قد تقدم وقهر داته للمجودية فلما
صار الى التمام صار افضل واخبر ما كان قد فعل
في الاول حتى يصير الى الخير والثاني حتى يخطئه
من البيت في هؤلاء ان الذين قد تركوا شيئا من الشر
هم افضل من الذين هم بالكلية اشران وافضل من
الذين تركوا شيئا من الشر الذين حرصوا ونظفوا انفسهم
للمجودية. لان معهم شيئا من الفضل وهو العمل
وداكن هذا الحجم ان محو الفضائل كما يفسد الخطايا
والاوضح. وافضل من هؤلاء الذين يغفلون النعمة

وينقشون الجبال في نفوسهم. وكذلك الذين يحرمون
هذه النعمة فيهم من هو بالكلية يعمي أو وحي
مقدار ما فيه من جهل أو شر وهو لا يراه فيما اظن
الذين النعمة عندهم ليست محتملة بل مطرحة
جدا. وهذا انصاف الي غيره من شروهم الا انهم
علي الحقيقة موهبه في اخذت ومقت وميت
تركت تخطت. ومنهم من يعرفون النعمة
ويكرهونها الا انهم يتلوسون عنها لغصهم علي معني
التكاسل وبعضهم من جهة الشراء والرغبة ينضم
لاهم لا يظنون قبولها. اما للمضي واما الحال امر
هم عليها يجرون. حتى انهم ولو ارادوا ان يعمي الوصل
الى النعمة فكل واحد في اولئك مقلبا. فكل واحد
في هؤلاء. والذين هم بالكلية متهاونون اشرون الذين
هم شريون او متكاسلون. وهو اشرون الذين
ينفعلون من النعمة. اما من جهل او من ضروره
غصبتهم علي راجع لان الغضب ليس هو شيئا اخر غير
حرمان قد ورد من غير الاختيار. وعندى الاولين
تسبلا يكون بدينونه لاجل نجاتهم بالمجوده
تسبلا يكون عن غير ذلك من ضرورهم واما الثانوي
تسبلا يكون بحسبه. ولكن بدون ذلك لا هم
تحرروها استوا اعتمادهم بل ينفع في عقولهم واما الاخر
فلا يشرفهم الديان الحاد بل لا يحد لهم لانهم وان كانوا
غير موشومين فانهم غير شريين. فكل واحد من هؤلاء
ولم يتجدد. وليس كل من ليس مستغما لغوبه فهو
مستحق لكرامه. كما انه ليس من لا يستحق لكرامه ويستحق العقوبه

وما انظر نظرا اخر ايمان تحت حكم بالصل علي من انفسه
ثم لم يمتعه. فليكن عندكم موهبه من اثر المجوده ولم
يحل. وان كل من ليس ذلك. فليكن هذا ليس بمكني انكم
وان رايتم هكذا ان كان يمتد في قوة المجوده التي
اليها فليمتد في الحد والمقيم الاستيفاء اليها وما
عليكم ان لا تفتل وتطهر اذ كان التوف قد حصل
لك فاد كنتم اذ انتم هذه الاقبال فها هو انتم
اليه كما مالتم ابرو ايات وجوهكم لئلا يجرى حرمان النعمة
واصلوا النور مادام عليكم ومثلي لا تلتزم الظلمه
فندرككم ومصلحكم وبين المسوا اذ كان لابد من
ورود الليل الذي لا يمتد اخذ ان يعل فيه شيئا وهو يفسد
الاستمرار من هاهنا لهادا المصل الذي يقدم به البول
فهو كلام اود ولما هذا فيهم كلام الضو الصادق
الذي يترك كل اشياء تدمر الى العالم وتوهم ان شياطين
يعبر سد من كان عظم خطيا او متكاسلا بقوله
ايها الكلاب الذي يفتل وميت يفتل من يفتل
بكدام بكدا. ونكثر الاحتجاج في الخطايا فنقول اصبر الي
الروح الصالح اكرم لي بل اسطر العنصره وانما السجده
مع الشجر كان افضل في ايام مجده يوم الصامه
والحكم ظهور الروح العرف. ثم ما يكون بعد ذلك تفتل
الاخره بفته في اليوم الذي لا تجوه. والمعاذ الي لا يفرها
ثم يا ايها الضال النعمه مثل المنابر الشو. ونجوع عند الغنا
العظيم جو عظام من عدم الحيل. وفيه كان شياطين ان
ينفع من الصد فندرك فندرك فندرك فندرك فندرك
من السبع الوحي. مثل الابل المتديد للعظم اذ اقص

عنون المياه. وتطفي صبب الاغصان بمر الماء ولا ينجفك
 ما لم يمتدحبل عند جمافه وتسه بغير الماء. ولا ينجفك
 ما قيل في الخراف ان تكون في وسط العين واست
 محاقب بالخطن فما استدعى الاشاد ان يترك الموشم
 ثم يطلب بغير ذلك الطعام. ما لم تعقب الراي ومعرفة
 الحشر ان بعد الموت ادعاه الى ان يشاءه العرامه يسيل
 وذلك بعد الرخيل من هاهنا واهل لاغالي العالم
 الذي لا يكون امره لاذلما حصل الحافظون في القديس
 والتدبير في النعم فلهذا لا سلو ما في قول النجدي بل
 شارعوا في لا يسميكم لهم ولا يفرحكم فاشق ولا يصل عليكم
 شروه ولا تعدم قاتول فطعن المبر من دونكم ولا ينقل
 ذلك رات ولا غنر ولا احد من تصحط الملكوت او
 تحتظها فاما بصفا طائفة. وبصفت لاجل المبر
 المبدول فيها فكن باعنا الى الترتيبا والى الخلاص شريفا
 ان بليت منى فاب الترتيبا وفي كلهما اي في الترتيب
 الى ما يشين والناظر لما بين وان لتدعيت الى ولهم فلا
 تشارع وان دعيت الى كفر فانتزها را. وان قال لك الضح
 المشو هلم معنا وتارك ما في دم حتى في الارض رجلا
 صديقا فلا تنفد له لك اذ بك. فشرح شين عظيم
 احدها ان تعرف اوليك بما هم عليه من الخطا والحوالك
 تخلص نفسك من التشارك في الشر. وان قال لكم داود
 العظيم في التضرع هلموا نخرج بانه اوني افر هلموا
 نمدد يله جمل الرب. والخلص يمشي بها الى يا اولي
 الشعب. وها هي الاوشاق حتى انهم اوشروا شعرك
 من هاهنا يمين. واكثر من التبع يمين. واتخذ من اللين
 محينين

راج

محسن واكثر من المجرم الثمين لا تحس فلا تلتوم
 ولا سلخر بل لتعرف طريق ونوحنا كما كان ذلك في
 مشارعتهم الى المبر والعبادة له لك فليس مشارعا
 حتى ان جعل المجرم يدافع بنفسه بعضا وبزاجته
 ويحرم ان يمشي الى مثل هذا الخير ولا تلت عدل احلا
 حتى اتجدي عدي وذلك بمكثك في يومك ان تصل الى
 هذا الخير ولا تلت من اى او والدق او اخوى او زوى
 او اولادى او احد فاك او غيرهم من يكرم عليك وتخلد
 او تصل مني لك الخلاص لانه ما لك بعد ان اعظم
 فاني اخفي عليك الا يصير من رجونه مشاركا في السرور
 بل مشارك في الكبد لك في التزين والتعجب بل ان حضر
 من يقدم ذكرهم ما اورد لك وان لم يحضر فلا يسطر ما افهم
 بك ان يقول ابن ما اورد عند المجرم. وابن السائل الذي
 يصلح للنور حتى اساهى به ومن ان لي تبصع لمن جرد
 حتى يكون مما امثل هذا وحملت كالك فتررا هب
 مما لا دمه. وان النج من اعوازه تسمع لا يصح عظيم
 في الكبار. والباك لك جين او صبر من في الخلاص
 فان هذا الشراجل من البصقات. فقدم ذلك وهذا هو الش
 المشع وعلى يديك انما لك. وهذا هو الذي اوج
 به اذ اما اخفك منله. وهذا هو الذي يريد الله الذي
 وهب لك الكبار لبت عنواته شي كبير لا يصل اليه
 المبر فانهم يتجاوز المعرا في هذا ما ناسبه والا
 كما كان عندهم ما يبارون به الاعسا في غير هذا المبر
 وما بين المعنى والنزول ما هاهنا من كاب اجود في به
 واتخذ نشاطا فهو الاوشع خلا والاحل اشارة فلا

ردك عن غي المدم امامك ولا تضل شيت من الاشباب
نشاطك بل مادام سوفك شديدا فساو ما قد اشقت
اليه ومادام الخدين خارا فاشطه بالسار ليل تأتي فاضله
فمقطع النور عن الحوب انا اليوم فيلبش فكن الله لك
وعمل هاما فما يصنع من التجدد اشترى الوقت وانتهز
الفرصة واجد بلخير الذي قد خضرك واد اقلت فتجد
واذا اجودت فاحلص بلحيا وان كنت خبي الختم فحضر
ايض النش. ومثلك بالخلاص الذي لا يكون ارفع منه
تجدد وي القول ولا اكرم ولا تسل ينبغي ان تجد في الشين
وسول احرل يمدف مكران او واحد من اهل اورشليم
فان التجده لست المواسخ بل الروح ولا سل شيبيل
من تجد لست يكون من ذوي الاخطاب فانه صعب على
ان يشين خشي من يعرف ولا تمل شيله ان يكون
فتش من لست له امرأه لو من الشاك او من يشاوي
الملاكة في شبرهم فانه سدد على ان اندس في وقت
الظهار ولا يطلب فضله المدير ولا الصانع فان هذه
ديك هذه الاشياء هي عالم الخبيات اذ كان الاكثاب اما
ينظر الى الوجه والله سحر العلب فاما لست فكل احد
تته في نظيرك واما نطلب منه شيئا واحدا ان يكون
من الممدومين ومن لست مدته ظاهره ولا هو غريب من
الكنيسة لان من العشاء وان سحاج الى الدواو ولا
نطلب من اب الدس بظهره ولا نطلب من يوارك
بالديك فان غيرك افضل من غيره او امض واما انت فكل
اغدار مع منك وانظر فيما اقره. ليكن شئ دهبيا واجر
جديدا وليكن من كليهما غامان وليست فيهما صورة
ولقد

الراج
واحدة ملكه ثم تخم بها تنم. ثم الفرق بين طابع الذهب
وبين طابع الخدين لاني وانعرف فعل الممدوم في
التمم ان كنت حكما. وعلى ايها طابع الخدين وايها
طابع الذهب وكيف هما واحد فان الفرق اما يات في
الممدومين دانهما. واما المتش فلا فرق فيه كدلك فليكن
عندك كل احدين الخدين وان سدم الولد في شيرته
عن الاخر فلن قوة التجوديه واحده متساويه. وليكن
من يملك هذه التجوديه شيئا بغيره اذ كان معه
الامانه التي هي عليها متسوتا. ولا يمنع ان يتجدد منك
من لا تشبه له اذ كنت خشيئا. ولان يتجدد منك مملوك
اذ كنت مالكها فانك لن تصل في الانشاع الى الممدوم
الذي وصل اليه المسيح عند تجردك اليوم. وهو الذي
اتجدد صور عقيد من اجلك وانت ممدوم الذي
تنتقل اليه وقد انصرفت عنك شابر الصورة العزيمه
وصارت على الجاعه ممدومه واحده وهي المسيح. فلا
تمنع ان تنزع خطيتك مع معرفتك كيف كان يوسف
يوجد لعل من الخزي الذي يملكك هاهنا في الامران
من الخزي في الاخره اذ كان هذا خرافي هذا الموضع من
العمويه التي تلزم هناك. واذ انت فعلت ذلك كفت
قد بشت بانك بالحقيقه قد اخضت الخطيه ودمضتها
حتى قد اشهرتها وكفنتها. كلفه هذه للتشبه والاشهار
ولا تنظر مدواو الاختلاف ولا تشغل بمرتها
فانها تجريه وامحان للفرق بين قوة التجوديه. ولما تشاه
بنالك من التعبد حتى يملك مالك ملكه الخش لما قدمت
من افعي الارض حتى تقاين حكمة سليمان. وهاهنا ما

سار

وربما على تلبس عند من يسمي ذلك خشنا ولا يصح
ولا يقطع بعد الطهر ولا مسامحة ولا بار ولو
كانت بين يديك ولا شيء غير ذلك من كبير العوائف او
صغيرها كل ذلك حتى نال هذه النجسة فان اتجه لك
الاسعوب ولا تحبيل وقد وصلت الى الماتور فكم يجوز
المجانة والنقص اذا ما حرت عن ذلك ان اشعيا النبي
يا موكا قايلا يا خشر الطاميين اطلقوا في طلب الماء
وامن ليس له قصه شربا فاسا عواذك واشربوا مما تارا
بلا تمن وبما لها من الشرعة في الجوده والنجبة للشر والمها
من شهوة في بحاره وسابغة اذ كان من هذا الخير
الشمس انما هو ان يريه فقط او يهضر نحوه فان النجسة
تقوم عنده معام النسي وهو يطل الى من يطل نحوه وبني
من يري الرب ويعتد مثله في الاختنان اخذنا اليه
وهو حاضر فامك وعظيتم جليله بحسبكم واداما
اعطا كان ذلك الذئبة من التواد اخرج بلعدهم ما
يطلبونه وبني واخذ لا بد منه الا لام على شح يطل
الصغار وما لا يكون اهلا لعظيمة فطوبى بالي يطلب
منه المشي شربه كما طلب من تلك الشارية وبخطية
عين ما نغور الى الجباه الابدية الطوبى لمن يزرع على كل
ما وكل نفس هي في غدا مخلوكة مشفاه بعد ما كانت
اليوم الثور والحمار يطلسا بها وهي خشيته ولا ماء
فيها سقايقه بعدم النطق طوبى لمن كان يظلمه فلما
واخذ شربه من بيت الرب وصار يثبت البر ذرا الشدة
ويستعمل طعنا ما يتعدى به الانسان ولا يكون عبيطا
ولا خشنا ولا تترب النواحي قد دينا فعن مثل هذا
ينبغي

الراجح

ينبغي ان يعدم كل كرم حتى لا يعدم النجسة الشريكة
فلن قال قابل فليكن هذان جهة من يطلب النجوة
وهو كبر الشين يحافوا له في الاطبال الذين لا يحشون
لخشران ولا يهابون اترى ان نؤد لهم قلت اهل لا شيئا
ان دعيت اليك لكون ضروري فانه لا فضل ان يدرستوا وهم
لا يحشون من ان ينضموا او هم غير موشومين ولا مضمينين
والنجسة على هذا عندنا من الختانه بعد نجاسة اسام
لانها كانت شمة وشمة قد تقدمت الي قوم افكارهم
غير نامة ومثل ذلك لظوخ الغيب الذي حفظ به
الاككار وكان ذلك فيما لا حش له واما غير هؤلاء فانني
اعتني فيهم رابا ومثوره ان يتوقف لهم مدة تلت شعبان او
افان ذلك قليلا او اكثر عند ما يمكن ان يشعروا
بشائرا وبجسوا عنه وان كانوا لا يهمنونه بالكلية
فانه رشم لهم وكذلك يندرس بعد شوشهم واخشا بهم
شر التمام الجليل ولقوي انه كذلك لان في ذلك الحين
يبتدون يحصلون تحت تبعات التامة اذا ما تم لهم
الكلام ويعلموا الشر فاما جرائم الجمل فالخذر لهم
وبها من قبل الشئ ومغرها والاحود لهم من شارب المجامات
ان يحشونوا انجهم المجرية بشيب ما يعطيه بعض الاوقات
من موارد الشدة التي هي اقوى من المعونات فان قال
قابل ان المشي نؤد ان تلت شئنه وهذا هو الامس
امامنا استعنا لا شئنا والاشراغ الى المجرية اجبت
بالك لما قلت المشي الام خللت الشبهة لان ذاك
كله فلهار ولم يكن محتاجا الى الظهور وانما تظهر لك
ومن جهتك كما ليس الجشم ولم يكن له جشم ولم يكن

هناك ضرورة الى معجوديه تودون تعظمت حتى اخرها وهو كان
الاصل لذاته في الملة كما كان الشيب لذاته في ميلاده ولما
انفت قلبك غلبتك يشير من الضر ان مسيت وانت مولود
ميلاد النشاد وحده ولم تلبس النقا وعدم النشاد وانا
انظر انصاف شي اخر ان ذاك كان يلزمه الصبر والمجوديه
الى ذلك الوقت فاما انت فليس امرك كذلك لانه ظهر
لكافه الناس بعد ثلثين عاما ولم يظهر قدامك حتى
لا تظن به انه اراد الزنا والتبجح الذي من اعراض من لم يملك
له الفضيله ومع ذلك فان ملكك الشى الذى تقدم فيها هي
شئ التمام الذي فيه تحقق الفضيله وهي شئ التعليم
ولما كان عتيذا ان يناله الى الخلاص الذي به يحصل العالم
فاما كان شيب الاشب ان ياتي في حين الالم وفي ظهور
ومجوديته والتهاد له من العلو والبشاره وزادف الحق
اليه والعجايب ولن يكون ذلك تجسم واحد منهم سوى ولا
منفصل في ابعاد الزمان لانه حصل من المعجوديه ~~طوره~~
والكرز والبشاره تعالى القاديين المله كز لوله رز لهما
العالم وكذلك دعا الكتاب له لك الزمان وتعالى من
الحق ظهور الالات والعجايب تقدم النش الى البشاره ومن
ذلك حصل له الخلد ومن الخلد البغضه ومنها التشاور
في بابه والمطالعه في شملعه ومن ذلك الصليب
والاشياء التي بها خلاصنا اما احوال المسيح فمقدم
وهكذا نشاء بمقدار ما نصل اليه نحن من العلم
ولعل يوجد في كلامك كلاما اخر اذ من هذا واما
انت فليس لك ان تبسج مثلا هو خوف منك ولا هلكنا
ضروره بدعوك الي ان تشي الراي في لوم نفسك والافهاما

اشياء اخر ما حرت في ذلك الوقت وكانت حالها في حينها
ذاك مير الحال التي تظهر عليها الان وليست موافقه
الاوقات مثلا لك انه مقام قبل التزيين ونحن نصور
قبل المعجوديه فالمصوم واحد ولكن الفرق بين الوقتين
ليس بصغير اما ذاك فقدم المصوم مقاومه للفتاير
واللحن فتوته قوه الموت لنا هي مع المسيح والسظهر
قبل العيد واما ذاك فصام اربعين يوما متعسله
لانه كان الالهيا واملحن فقدم من اذ لك وفضلنا
مقدار طاعتنا وان كان قوم قد تحلم الحيره على
بحاور قوام وذاك ايضا فاشترى الى التلايد الفصح
في عليه وبعد الغشاء وقبل يوم واحد من الالم ولما
نحن منفعل ذلك في بيوت الصلوات من قبل الغشاء
وبعد الفيله وقياسه ذاك فبعد ثلثة ايام ومباشرا
نحن فبعد زمان طويل فاحوالنا لا منفصل عن احواله
بالكلية ولا تنفصل بها اتصالا زمانيا بل لما كانت
اشياءه رتبا لاشياءنا ومثالا واجب ان يكون بينهما
في بعض المعاني تفاوت ما حتى لا تكون هي بعينها
فليس ذلك عجبا ان كان احد المعجوديه بشيئا ان يكون
فيما استساوبته فيها خلى في زمان وان كان ذلك
شيئا فطلبت انت انك قد وجدته جليلا وعجيبا في
المجوديه على ما حيل لك وهو الحقيقة يعاخذ خلاصك
فان رايت القبول في فارتكوا هذا الكلام الاختجاج
بسلام وتقدموا الى الخير المبدول لكم وجاهدوا
عنه جهاديين احدهما في ان تظهر واقبل المعجوديه
والاخر حفظها فيها بعد اذ كانت المعجوديه واحده

المهر
في امتناعي من الخيرات قبل وجوده في خراشته بعد
الوصول اليه وقد اسبق في كثير من الاوقات ان يضح
الصبح ما وجدته الخرم. وان شئت لثا ما تلخه
الكسل ومن احوال المعونه لك على الوصول الى ما ترمح
اليه الشهر والصوم والصلوة والاصطحاب على الخضر
والصلوات والروح والرحمة والعطا لك من هذا
فلكر لك شكر الماسا ولنه. وحفظا لما اخذته فان كان
لك من هذه النعمه نذكره نذكره بكثير من الوضايح
فان تقدم اليك فقير افلا تهاون به بل اذكر كم من الخيرات
كنت معها فقيرا فاشتغيت. وان تقدم بحاج الى طعام
او شراب. وكان غار راخر مطر وحا على بابك. فاشفي من
الماء الشربه التي تقدمت اليها. ومن الخير الذي ساول
والطاش التي شاركت فيها وتحت مقدمه في الام المشي
واب هو في غريب لا بيت له وهو عطار لاسدك
واقبل واسق بنبو لك اياما تعرب من اجلك هذا
وتعربه كان فيما يحلكه. وشا كنت بالنعمه واخذ بك
الي السكن الاعلا. وكن ركني بعد ما كنت غارا.
ومر اليوم كرمنا بتقدمك ونفرتك كل شي لدخول المشي
اليك حتى نصير طويلا اخذ ما كنت صغيرا في ش الخضر
فصبرا. ونصير المشي كما ينبغي. وان كان بين يديك
مريض او حرج. فاجعل من تحتك بعد المشي. والجراعات
التي اتممتك المشي بها. وان رايت غارا فاحكمتيه
واكرم بذلك لباس البنا الذي لبست. فان ذلك الباش
هو المشي لان جميعنا مشي الذي نعدنا بالمشي. فالحش
لبستنا وبه اكتسبنا. ولذا احضر عندكم من له دهر

الراجح
ما غلبه من كتابات ومك نوابج كان او بطل
واذكر القناطير الكثيره التي وجهها لك المشي
ولا تكن مشغرا فاشرا لما هوود وبها من الدين
هذا وهو على قوم يشاركونك في العبوديه وانت
قد منع لك الشد عن اصحابها حتى لا يصير
عليك نفعه تحته على الشراذ لا يشبه بها. وقد
اراه مشا فليكن هذا الحيم ظهور الش الجحيم
وحده. بل للمصوده. ولا يكون غشا للعطابا
وحدها بل اصلا خال المذهب ولا تعطل الحياه
التي كنت انتبته وبها فقط بل بطن العين
ولا ترم لك ان تقبي التي من وجهه فقط بل تعلمك
ان تنفعه فيما ينبغي بل وما هو اخف من ذلك ان
نظره ما قد اقتبته من غير وجهه. والام النايه
في ان يفتح لك عن خطيتك ولا تغفل استل قد
ظلمته عما قد حشرته اياه وهاهنا شيان رويان
وهما قسه الشي من الظلم والمكثك بذلك الشيء
فاما الواحد منهما فقد احدث العصف عنه. ولما الاخر
فان اليوم طالم فيه. لان في يدك اليوم ما ليس هو لك.
والخطيه لم ترمح بالكلية بل افضلت الزمان لان
بعضها قد حشرت عليه قبل المعوديه. والباقى
سها فمواي عندك. لان هذا الغسل انما يصح عما
ندم من الانام وليس يصح عما تخفيه انتفى ومك
وشبساك لا تحال على هذا الظهور بل تترين به.
وان ترق بالكلية ولا تلون فقط. ولا يكون لك
شده الخطيه بل افلا تاعنها بالكلية فنه مال

الطوبى للذين برحت لهم حرامهم هذا من الظهور الكامل
ثم قال والذين شررت خطاياهم نعى هذا للذين دخلوا
ما تظلمت دواخلهم وقال ايضا طوبى للرجل الذي لم
يخشى الرب خطيئه فهدى ربه ثالثه للخطاه ولم
الذين انحالم غير محذره الا ان يساعهم غير مودعه وماذا
اقول وما الى اى عندى امش كنت شيئا كنفانيه
لاجل الخطيئه مقنيه. واليوم قد استوت من قبل الحكه
فاياك ان تعودى الى الاحسان او تسلي الى الارض
ويشكلك الشر بهنى يسيل فمشر غلبك استل من
الخصيصة امش كنى كما فمكورة روى الدم لانه كان
ينج منك الخطيئه الجرا. واليوم قد استوت من المرف
وعدت الى اشفاست الخال. لانك كنت ادى الى الشيع
فوق المرف فاحمل على هذه الظهار ليل لا تعودى الى
صوب الدم ثم لا تفسد الى المشك الشيع ولا يمكن ان
تشرقي منه الخلاص لان المشك لا يحب ان يشرقي
شار الاوقات. وان كان حجتا للشرح. امش كنت
مكروها على طير مخلصا من خلا. ولم يكن لك اسنان
يظرك في الخين اذا تحرك المكة واليوم قد وجد
اشنانا. وهو مع ذلك الاله بل هو الاله واسنان وقد
ارتفعت من الشر بل قد رفعت انت الشر واشهرت
الاحسان فلياك بعدها ان شفا على شرور الخطيئه
وهو راحه الجسد وتعيمه باللدات بل شر عنيد ار
ظا منك. واذا الوصيه في قوله ها قد صرت محققا
فلا تخطين فيما بعد ليل لا يصيبك ما هو شر من هذا
اذا ما صرت شررا بعد الاحسان اليك قد سمعت

الرابع

من الصوت العظيم بقدم ما كنت موضوعا في التبر
بالغار اخرج خارجا وماذا يكون اعظم من صوت
الحكه فخرجت وليست ذا ريقه ايام بل دارمان
طويل. وقتت مع الذي قام بعد ثلثة ايام وانخلت من
رباطات الاكفان. فايك ان تموت بعدها فتصير
مع سكان القبور. ولا يصفطك رباطات خطاياك.
فانه ليس بالمعروف. ان كنت تقوم شيئا اخر من القبر
الى حين القيامه المشركه. والبغث لا خير الذي
يشاق فيه كل الحليته الى الدينونه امش ليتسفا
بل للحكم عليها. وتقوم بالجه نمازنته حشنا ام قبها.
وان كنت مملوا من البر. وهو الشر الضيق الصوره وقد
تسلطت من هذه الماده الرديه. واخذت الصوره
الجديده واطهرت انا كما هتكت فلها ريك. فحق اعلم ان
هذه الظهار ادم من ظهاره الناموس. ولكن ليس
من الشيعه غير الشكرين بل تشبه بالعاشر لانه وان
كان سامرا فمذاكش حفاظا من الباقيين فاخبر
ان تعود فيظهر منك الشر والبرض فيكثر الشعا لاضراب
جشمك. وقد كان يسى يدك قبل هذا الشر والخطا في
شبيك الرحمه والشا والعظا ان تدمك. فما الحسن
الشال ليد الرضيه من التبير والعظا المتساكين
ومن تبير جميع ما لنا بغير اشفاق الى ان نصل الى
الفقر فعشاء ان ينج لنا كما ينج للصار فيه طعام.
لاشما ان اتو لك. ان تكون اغنت ايليا وقت
له بالطعام. وما اجود لك ان تتصور الاعشار

من اجل النسخ الذي تسكن من اجلنا اشراراً عظيماً
وان كنت اتم احرص فلنستعمل الكلمة بل اضبط الذي
قد اشحك ولا تعلم ان ادبك عن ادب الرب ووقفه
مثل العناب الذي يتطارع عن صوب الرفاسين
وان كنت اتم لا نور فيك فارغبك حتى لا ترفد
للرب وابصر بنور الرب نوراً وبالروح احفل نورك
ان الله حتى يصير لك النور المثلث الذي لا يمشي
فان انت فلت الكلمة كله فلك تنفع غلب المسح
كلها وسفاه لفتك وتكمل لك وحرك ما تعرف
في عبرك من الاشفيه والنجاب فعدان لا تحمل مقدار
النسخ ولا يحدك الثرى بما غيرهم فيبرر فيك
الزوان فانه قد خشدك من جهة هذه الظهار فلا
تتمت بك عند ارباب الخفية وياك ان يبرر عليك
الفرح بهذا الخريف فرح شديداً فتنسج في نفس الانسلا
واعمل الظهار دائماً واجعل في قلبك كما قال النبي
مطالعه والصبر الذي وصلت اليه معاناً فاختظه
بشاك حتى يكون لك من الله الموهب ومن جهة
نفسك الحقة لما وصلت اليه فان قلت كيف يكون
ذلك فادكر ذلك المثل فانك تعاونه به نفسك معاونه
تأمله جليله خرجت منك الروح النسخه الهيولانيه
وطردتها المهوديه فانه يصير على الفرد ولا تحمل ان
تكون بغير بيت ولا تسكن في تطوف في مواسم
لما فيها ما سفه من النسخ الالهى فزوم ان تسكن
هناك فتصل في قلب الراحة وما تجدها ولا تجتر
علي

على ان تترث من الموت المجد التي قد غرق
الجسم شوها فتخاف من الماء وتعرف في الظهاره
كما عرف المحبون في البحر فتعود بعد ذلك الى البيت
الذي رحلت عنه اذ كانت وماحه لوجه مندم
ورأود فان وجدت المسح قد شكت هناك وملا
المعصا الذي خرجت منه فعدان صرعت وعادت
وبلا اثر انصرفت وقد صارت مسموماً بها من لقا
الضلال ومد اوته الدوران وان هي وجدت الموص
الذي فلك مكنوئاً مرسياً فارغباً من الاعمال سفر
ولم يول الروح النلايه والملايه مشعراً فتد
اترجت لومتها وتنت وزادت في الاشهاد
للمقام وصارت الاواخر من الاوائل لانه قد كان
في الاول رجلاً للصلاه والاعتراف والان فقد
باب الشر واجدب الخبث والعقب بالمعرب من الخير
وهله المملك به فذلك قد تمكن الشاكن ولشئون
في المقام وبعد هذا فانا اذكر لك ايضا الانوار
دعوات كثيره واقتصص الكلام فيها من الكلام
الالهي فان شازيد طرباً عند ذكرى اياها اذ كان
لا تي احلي من النور بعد من ذاق النور وبادكارى
اياها ابرك انت نور قد اشرق للصددين وشرق معه
فرسه الذي هو الشرهم ونور الصديقين في كل وقت
ولت نفسي غيباً من الجبال الدرليه ومد ميلك كن
لله وانظنه غنى بالجبال التوات الملايكه التي تافها
على الحامد ومستمع داود يقول رب نورك

وخلصي. وقدر انيه ايضا يطلب في وقت ما
اب يرسل اليه النور والحق. ورايت في وقت اخر
يشكر لانه قد اخذ ذلك ووصل اليه لما ارسم فيه
نور الله وضوءه. اي ارسمت فيه وعرفت ولا تملك
الاماره التي دفعت اليه عن صوماعد لحيد ومنه
امرب وهي التي تولد النار المزه العشر حتى لا
تشتير بضموزنا. والهييب الذي نحن اوفداه. وانا
اعرف نارا اخرى مظهره. وهي الى حاله ينظر حيا
في الارض. وهو ايضا فقد سحابتنا في معنى من
مكاف الارمان من كل رتبه ووجدت هذه النار
نبت المداهب والعايد الرديه وسبها. وهي التي
يريد اشتمالها عاجلا. لانه يشاف الى شرعة
الاخشات البنا وهو ايضا يعطينا حرا لمكوننا
واعرف ايضا نارا اخرى ليست مظهره بل مخديه.
وهي اب سبت منار شدومه. بمظرها على الخطاه.
مخلوطه بروبعه وكبريت واب سبت في المدة
لا تلبس ورسله او النار التي تنسخت امام وجه
الرب. فتعرف حوله عذاته. واعرف نارا اخرى وهي
اشد من هذه واصعب اعف النار التي خلط بها
الدود الذي لا تنام. وهي لا تنطفئ بل تزدون دود
الدود كله على الاشرار هذا كله من الغشوة
المهلكه. الان تحب احد ان يركب من هذا نارا
لسيل الى الحبه البشر والنعن من طريق ما يكون
ذلك

مراجع

ذلك مما يلي لصاحب العقوبة والعذاب. فكل الخ
اعرف بارين. وكذلك اعرف نورين. احدهما هو المقل
المستولي فينا. وهو الذي نجهلنا الشبل في حبه
الله. والاخر فهو الفرار الخيال الذي يخالف النور
الصااف ويظهر انه لاه شمرق الضول مما يظهره.
فهذا هو الظلمه ويورثانه نضق النهار في وقت
حدة الضوم. وكذلك نمت في باب الهرب من ظلمه
الصهر هذا هو ليل فيقدر انه من عند الدين اقدم
الرف والسيم. فماذا يقول داود لقد كانت ليل
نظوني انا النقي في ليله. لاني طنت الى النسم
نورا ولكن فليكن لي ليل هكذا ولتكن هذه
صورهم. واما نحن فليكن ان نغني لغوشنا ضو
المعرفة. وليكون لنا ذلك عند ما نزع برافضني
ثمره الحياه. لان العن يفيد العلم حتى يهوي الاشياء
الاخرى وتعلم معها ما هو النور الصااف والحيثي
هو الضااب. ولا يخفي عنا ان نلج النار فنقدرة الخير
ونصير نحن صوا مثل ما قيل في التلاميذ عند ما
دعاهم بذلك الصوا العظيم. قايلا انتم نور العالم.
ونكون كواكب في الدنيا نحفظ كلام الحيله
اي يكون قوتهم كقوتهم انتم بالاموت تمسك
بالصوا الاول السحط السامع بغير خلق ضوه قبل
ان نعتز ارجلنا على جبل مظلمه كجابه ما دام
نهار فليشربنا كمشا. كما يليق بالنهار لا بالليل
والشكر. ولا بالمشوق والمغارش التي هي ليل
وشروه. ولتظهر باخو كل عضو فيسند ونسقط

كل خاشه لاسي فيما شئ عرنا و لاني من بني اسيا
الكبان الاول لا يركب فيما شئ لا يني بل لسير
الناظر حتى ينصير الاشياء ولا تصور في بنو شئنا
منهم من ان لم يوح كثر فانا وان كنا لم نجد لالام
بنشه فقد نشئنا النعل وصور بها وابت خشيته
كانت فيما وافي غور فثيبنا ان نطرحه ليمكنا
ان روي ما في غيرنا ولسير النعم ولسير اللسان حتى
شع ما بوله الاله الرب وتكون راحة العبد
سقوطه عندنا وسنم فرحنا وشرورنا تنم في
سماح الالهيه حتى لا يكون شعسا حاده ولا موش
مشونا ولا نرد تحت الشئنا غلبا ونعنا بل
نتكلم بحكمة انه المشور في الشر وسنم من الاش
البار ولنسق الشر ولا نغنته ولا نوصل اليه
بدا الرأحه الطيبه راحه من عشر الحطيه وعزها
تريحه بل نعليه بنسيم الطيب الذي انزع من
اجلنا ويكون ذلك تما نزع من واحنا فيصل الينا
منه ويصل منا اليه من الطيب ميموج منه ويسم
راحه لذيذ ولنظهر اللب والذوق والخبره
فلا نطلق لاشئنا على الاشياء الناعده ولا سرح بما
لان ملمشه بل يكون قهديننا للشر بنسب الحله
الذي يجسد من اجلنا ويزعنا من طير الواج
ونتشبه فيه توما الرسول ولا نزع خلقنا
بالاول والظلم وما يوافي ويجذب الرعده
المره المؤديه بل نذوق ويعرف ان الرب هو الصالح
وذلك هو الذوق الباقى للنفيس ولا سرح عن الشئ
القدر

حسبه
وغور

الرايح

القدر العبرشكور ولا باليشير لان ليس من شانه
ان يغسل ما يتسله بل بنفده وبغيره وشيلنا ان
نشه بالسلام الذي هو اقل من الغسل ومع ما قيل
انما في اهود ان يظهر الرؤوس كما ينبغي ان يظهر
الرب الذي هو يبعث الحياه بان يمشك الرايح المشع
الذي منه يستل الطل ويتفق ولبن نطرح الحطيه
اليها شغل بالعلو لك ما هو افضل منها وما هو اهود
ان تقدرش الكفن ولنظهر ليكمها على صلب المشع
الذي لا يهل على كل احد ان يحمله وما اهود ان
نطوى الايدي والارجل اما الايدي فلترتم في كل
موضع وبياضه ولنشكك بادب المشع لينا بعض الرب
وتومني على السلام مع النقال كما اوتمنت يد فلان التي
وملائك واما الارجل فحق لا تكون شريحه في ارامه
الربما ولا تخاف في البر بل تكون مشعده للبشاره
ولساج الذبحه العلياء وحق يسل الجبان بغسلها
المشع ويظهرها فان كانت هاهنا المرحه فلها به تنوله
فان السلام ومعهه وتنشيمه على الجسد فما اهود
ان يظهر ذلك ولا يحمل الامهات النعم والطعام المائل
بل يطفئ شديدا ويحصل لطيفا فحق يمكنه ان يقبل
سلام الرب في وسطه ويتوجس كما ينبغي لاسرائيل اذا
لفظ وشعط ومع هذا فانا اخذ القلب وما دخله
للكرامه موهلا ونحني على ذلك داود عند طلبه
عليه اظاهرا الحق فيه وروحنا مشنونا بالتجدد
في احشايه وفيما اظن انه يدل على الفكر وركاته
ومعاشاته وما هو لك في الغيوب وما هو لشيئ الخليين

خفي

وما شئيلنا ان نجاوزها بل فلسعل الظهار واليهما
 كما قيل لتكن اولنا ظلمك بشدوده بالمشك منفره
 كما قيل لاسرايل ومما قيل عند اكله الفصح فانه لن
 يخرج من مصر بظهاره ولن يخلص من المملك الاب
 نودب نفسه باسلام ما تقدم ذكره فظهره ولما كان
 فشيلها ان تنغير الخبر الحسن وينقل الشهوه كلها
 وحركتها الى الله حتى يمكن القابل ان يقول بارت
 كل شهوة امامك ويوم شرفا شتهيه وشيلى
 ان اصبر رجل شهوات الروح هكذا يغفل وينفر الثمن
 الذي اكرمه على النزه والخيرين هكذا يهدم
 اذ امات الروح في هذه النواحي ولا ينجح عند ما عطلت
 الناحش من اغضابنا رايده في الكرامه لما استه
 بالخلق وعقبتنه فانما اردت بذلك معارضة الجبول
 بكل اغضابنا التي على الارض شيلنا ان يعطيه الله
 وكلها تقدمها اليه ولا تترك رايده الكد ولا كلى
 ولا شح ولا حرمان الجسم ولا كذا ولا كذا ولما لنا
 فحين شئنا من الاشياء وشيلنا ان تقدم الله موثنا
 كلها وان نعير فربا ما نطقا ودناج كماله ولا
 نجعل القصد وحده ولا القبه ولا غيرهما من رشم
 الصوره نصيبا للظهاره فان هذا البشير بل اذا
 شيلنا نفوسنا كلها الله فيليد ملكا كلها اذ
 كان الاخذ بل الحقيقة انما هو يرفع اليه وان
 يتدش له خلاص نفوسنا ومع هذه كلها وقبلها
 فاحفظ في الوديعه الحشيه التي بها اعيش وبها
 انصرف وفي الشاره معي ومعها اصبر على
 المولات

المولات ومن اجلها اخرج اللبات وهي الافرا الى
 والاس والروح القدس فكل هذه الوديعه ايتمت
 اليوم وبها اغطيتك ومعها اشك واباها ادمع اليك
 خافعه لمركا وشركه في شريك وفي اللاهوت الواحد
 والموه الواحد الموجوده في ثلثه متحده والثلثه
 المستله عليها منفعه ليست غير مشلوه في الجوهر
 او الطبيع ولا في رايه ولانا قمه بنقل او خطيه
 بل هي من كل ناحية معادله وهي نفسا من كل جهه
 كجمل وجه واحد للثما وعطيه واحد باناف في
 الطبيع لا سمعي في ثلثه لاسدك لها بكل واحد
 منها الا امانظر اليه بعينه فالان مثل الاب
 والروح القدس مثل الاب بعدا كحفظ لكل واحد
 خاصه وادفعت الثلثه بكصها من بعضها كانت
 الاثا واحدا فالواحد مما ذكرناه بسبب الاتاف والجوهر
 والاخر بسبب الواحدية في اليايه ما الحواب لفعل الواحد
 حتى قدسرت على الثلثه ولا الحواب اقم الثلثه
 حتى قدسرت الى الولد واد اخلت واحدا من الثلثه
 فمد مدته لكل وفداشلي بقرى وقدم ما تالا كثر
 مما ظلمه ليس يمكن ان ادرك عظمة هذا حتى اعطى
 الاكثر الناعم واد اجمعت الثلثه بالمعروفه رايه
 مصابحا واحدا ولا يمكن ان اقم الصو ولم اقم
 النور الموحد ان كنت انت تخاف من الميلاد حتى لا يالم
 الاله الذي لا يوله في فانا اخاف الخلقه حتى لا يبع
 الله بالسهه وقسمه العلم لما على الابن من الاب
 اوباعناك جوهر الروح من الاب والتحب من هذا ليس

فانما هو يرفع اليه وان
 يتدش له خلاص نفوسنا ومع هذه كلها وقبلها
 فاحفظ في الوديعه الحشيه التي بها اعيش وبها
 انصرف وفي الشاره معي ومعها اصبر على

خليفه وحده هائل الله عند الذين يرون اللاهوت ورميا
ردا على الخلقه منها مخلص. وكما سمع الابن من
الاب بهذه الاشياء الربيه المشيقله. وكذا لم نعلم
زبيده الروح عن الابن. يكون الله والخلقه مكانه
بهدا الكلام الباطل في اللاهوت. ليس في الثالث
يا هوذا شيء عذبا ولا مخلوقا ولا حبله. وقد سمعت ذلك
من بعض الحكماء. ومدى القول ان انا ارضى الناس
فلست للمشي عذبا. وانما اجبت للخلقه واضطربت
بمخلوق فليس اناله. ولا استغل عن المولد والحيات
الاول. وما عشت ان اقول في الذين يتحدون لاصطحت
او كما موسى ردا له العبدانيه. اول صور الكوكب
ومن عذرها ونصورها اله. غير انه يعبد مخلوقا
ومصنوعا هانا اما لا نجد للاميين الذين كما اضطلع
اوان تجددت لها واعقدت انهما تاركان في العذوبه
فيما عبادن على هذا الرأي. وان كان اكرم شيئا اذ قد
يوجد في فرق المتشاركين والعبوديه اريد ان اقول
ان الاب اكبر من الابن الذي منه التثاوي للتثاوي
وسه لم ايضا الوجود. وهذا قد يطلعه كل احد
واختي من الانتذار ان اجعله ابتداء المادونه. فاكرو
قد خلطته. وان كنت قد اكرمته لانه لا يجد
لذي منه التي اذا كان الذي منه ذليلا ومع هذا
فان تصور شريك ليلا تاخذ هذا الكبر فتعز به
الطبيعه. وتشتغل الاكبر في كل مكان وليس الاكبر
من هاهنا من طريق الطبيعه. بل من طريق العقل.
وليس

براج

وليس شي في المتساويين اكبر واصغر واريون اقدم
الابن على الروح. وليس تركيبي المجدوبه. وفي معنى
الروح. ولكل حذر ان تعبر بتاليته في الاله. حد
منى انت هذا الخبر وهو لا يتعاد في الله. وسلم السال
الاب وذري اب اكون بها الشعيه. واشغلها الت.
وان كانت الضاعير كما جعلت لانيك وانك
انت في خور. وان كنت لم تعجب فلست تثير في الشعيه.
اوتسكن الهيت ذوي الذي اخلصها لك. فان كنت
انت لم تتعسف في هذه الاشياء. اري هذا الكلام. الانري
صلاح الروح. اتمثال على. والقليه لك. المارجم ولسلم
انت وادع لمن يقاتل عنك. فامدد اليك بالامانه يدك.
فان عديك ثلثه اجار بها الدم الغريب. وعندك
ثلث لغات على ابن الصارفيه بها اخي الاموات.
وعندك ثلثه ذمات على المنحلات بها اكم الربعه.
واخرج من الماء نارا. فيكون ذلك عجبا عجبا اعلم
به ابياء المزي. ولشغل فيه قوه غريبك على ما الشان
وما حاجتي لا تطول في الكلام. وهذا وقت تسليم
وليس بوقت مجاورو. الا اني اتهدون يدك الهه.
ولا تكنه الجدارين انك بعد الامانه به مطبخ
فان كان مكرت فلك غير ما يقسمه كلامي فسلم
حق اغبر الكتابه. لاني كاتب غير مليد. اكتب ما كتب
لي واعلم بالعلقت وخفطت مندلا متدا. والي هذه
الشبيه. الخطر في هذا علي. والكرامه لك. اذ كنت انا
اليوم مذبذبك ومتهما بالمجوديه. وان كان الذي
تحدثك هكذا وكنت قد اوشمت بكتاب جيد فاحفظ

الى ما هو كمنسب لك وانتم في الازواج المنفردة
 ولا سفير في اير لا سفير ونفسه بلا طش لما كتب
 مالا يفي في كتابك انت ماسي. ولكن نساك انت
 على فعلك اهل من نساك داك. وقل للذين يحذرون ان
 يسووك كموله الذي كتبته قد كتبت لاني انتم ان
 تكون التي اردك ^{بما} على حاله والتي الجيد لا يفي
 بل سهل انتالما وخركتنا من التي الاردي على الشيء
 افضل. فاما من الافضل الى الاردي فلا يستقل ولا
 نتحرك. فتي اضطلعت هكذا ونسبنا السكوة
 فما يستاي لا استعياها وهادي اغيرها للروح فملوا
 شرع الى الخلاص. ونهض الى المعجودية فان الروح
 تسبح. والصانع نشيط والحايه معده. وان كنت
 نلوم بعد ولا تميل تمام اللاهوت. فاطلب بول المعج
 للفرق او المرافف فانه لا فرغ في انالك اقطع اللاهوت
 واجعلك ميتا في وقت الحياه. فلا يكون لك حايه ولا
 اهل بعه بل يعطى خلاصك في هذا المبدأ البشير. اذ
 كنت معهما عظمته من اللاهوت لاخذ الشكوه بدك
 نفسه قد حفظت العكل وقد حفظت لنتك التمام
 وان كان لم يحصل في نيتك شخه كمنسب صالح ولا طالم
 في هذه اليوم شبيبه ان يكتب لك المثال التمام هلم
 ندخل الي د اهل الامام واعطى تخاف قلبك حتى اخبر
 لك موثوا اخر وان كان في ذلك خشاوه. فاني اكتب
 فيك باسمه الله عشر ايت جديد. واكتب خلاصك
 بانحاز وان كان عندك وكثر من الاراكنه لا تمير عند
 فليبعد ويتشاعل والاعطى اذ لم يرم سول الخلد.

مثالكم

امراج

مثالكم واعدهكم باسم الاب والروح القدس.
 والاسم المشرك للثله فهو اللاهوت. وتعرف
 من الاشكال والكمال انك قد طرحت الفركله.
 وترتب هكذا مع اللاهوت كله. اومن بان العالم
 كله. ما يرك منه وملايك قد خلقه الله من لاشي
 وهو يبره بعنايته. ثم ينقله الي ما هو افضل منه.
 اومن بان الشر لا جوهر له. ولا ملك. ولا هو غير
 ابتداء ولا مندايه من داته. ولا هو مصنوع من
 الله. بل هو مقل من انسالنا واعمال الشرير يدخل
 علينا من فله بتعطنا وليس هو من جهة الحان
 اومن بان الله وكلته الاريل المولود من الاب بلا
 زمان ولا حتم انه ولدي الاليم الاخير من احلك
 وصار ابن الله ابن الانسا. قادما من النول مريم
 نهر دتش من حيث لا يوصف اذ كان لا يكون دتش
 بكت الاله. ولا عمن به الخلاص. وهذا بعينه
 فكله انسا وكله الاله. ذلك من اجل الذي كله
 الي. ليملكك الخلاص. وتخل دينونه الخطيه
 كلها. لا يالم عيتم اللاهوت. وهو اليم عايض ما
 اتحد به. بهذا المقدار هو انسا بشيك اي بمقدار ما
 نصير انسا من جهة. وهذا فمديق الي الموت
 من اجل انسا. وطلب ودفن بمقدار ما داف الموت
 وانعش في اليوم الثالث. ومعد الي السموات ليملك
 انت ويحمله بعدما كنت لشغل مفروحا. وشبان
 ايضا يحرك يدين الاحياء والاموات. وليس هو جسد
 ولا غير جسد بل بجسد الاله النوع كما يعلم من ليظهر

للذين طعنوه ويسمى الاثام بعد من غلط الاحتمام
 وافضل مع هذا ما به ودبونه وجماراه موازير الله
 القادله وهذه الموازير هي نور الدين يظهر من
 افكارهم والنور فهو الامه بقصرونه وهذا الامر فموسو
 الذي سميته مكنوسا السموات. وفي ظلمه للذين غبت
 غفولهم والظلام فهو البعد من الله بمقدار ما يدخل
 كل واحد من غنى غنى غنائه ان يعمل الخير على الناس
 هذا الراي لآب الامانه بلا عمل اجتهده مثل العمل بلا
 امانه ميت الان قد حصل لك ما تحوّر الظهاره من الشر
 وما ليس هو مستور ان من مشامع الكثرين واما غير
 ذلك فانه يعرفه شرا اذا ما ذهب ذلك لك الثالث
 ومحبه في نفسك ويكون بالحام مصبوطا الا ان
 اسرك بذاك. وهوان هذا المومن الذي قد وفقت
 اليوم بعد المحموده انما هو مقدمه وسال المومن العظيم
 والمجد الذي هناك. والمرأه التي بها تفصيل في طريق
 ايضا الي تلك انراهم والمصالح التي قد هاهنا بشر
 لذلك المورا الذي به تلتقي الخلق ونحن نموت انكار
 كهيأت نلقاه ايضا بمصالح من الامانه منبرات. ولا
 تكون نموتها هاجعة من طريق الكسل فمضى عنا
 من رجوه اذا حضر وبواقي ونحن لا نمك ولا يكون
 نموتنا ايضا عديمه العدل والرحمة وابقصه من
 الاعمال الصالحه. فبعد من ذلك الخدر وشفاعه
 فما اعطىها من مضييه. وباله من امر ما لشده لان الخلق
 شماتت ونمضى الدعوه والصراخ الجصور اليه فتنفر
 النفوس العاقلات بالفضو المبر اليه ومادنه الواسعه
 وتحنون

حوراء

اخر الرابع

في حضور الجاهلات فيظلمن الرب في غرومه من
 ليس ذلك كمنه. ثم يدخل المحن مبادرا ويدخلن
 معه العاقلات مبادرات ثم يغلقن في اوجه الجاهلات
 لما يصيغن ومن الدخول. وانجلته في الاشهاد
 وشيكن بخدها وندين اذا ما عرفن مقدار ما ان
 عليهن من تضييع من من الحساره اذ الايكور من
 الحذر مساهما. ولو طلبه شديدا اذ كن اللائ بغلغه
 سوا الراي على دايمن. وقد يسبحن في هذا الذين
 تخر واعي القرش لما دعاهم الاب الصالح للذين
 الجليل لما شب المرأه الحديث عهد بها بالتزوج او
 من اجل الضيقه القريب ابتاعها. او من جهة
 هذان البغرات الذي اقتنوه مما لا ينبغي فخطر والخطوط
 الجليله. من جهة الاشيا الصغار فليس هناك احد
 من المنها ويب ولا المعصين. ليس هناك احد من
 يدق لبثه ولم يلق ربه بالقرش. وان كان من هاهنا
 فداهل لمعه لذلك البها وحفي فادملها في غير صفه
 وخدر كمنه بالسائل والجاهلات وقد هذا فاما اذا
 ضربا داخل الخلق عالما بما يجله. ويعرفه للنفوس التي
 تدهل معه وشرب منها فيعلمها على ما افله الاتيا
 التامه البينه التي نشاكن في الوصول اليها مختر
 الذين تعلم هذا وتعلمه بنا الشيخ الذي له المجد
 مع ربه وروح قدسه الي ابد الابد هارامين

(الخامس سهر في حجة السالكين)
 وهم المجدون

بها الرجال الاخوة الذين هم لي مشاركون فانا كلنا من
 والى السجدة الالهيه يكتسبون وان كان الواحد
 اليوم له عن صلخته من المشعبين اذ كان لنفسه
 بالعدل المحرم من الخدين هلموا فاقبلوا الكلام في
 المشاكين كلاما ما يتوبه يقربك يعلوه غر وفصل
 يكون غسائم الملتوت وصلوا معنا ان نمدكم بذاك
 امداد اغنيا فاضلا فنغد وانوشكم بالموت وست
 الحبر الروحاني للصباع الصادقين اليه اما ان يسه
 في ذلك نوحى القديم ونظركم طعانا من السماء وبعض
 عليكم خبر الملائكة ولما ان يطعم من خزان شير
 ربواتك تنبره كما عمل فيما بعد اتينا للشيخ الخبير
 للمضي غلة الحباء الصادقة فانه ليس من الاشيا
 الشبهه جدا اصابه العاليه من الفضيل وان يعطى
 العضله خدما والسقم كما ليس هو ايضا منبر ان
 يجد الواحد في بستان كثير الانهار طيب الروائح اعمل
 ما في الانهار واطيبه لان كل واحد مما همك يعود
 التي دانه عاشق النسم والبصق ويطلب بان ينسا ولنه
 قبل غيره فتسلسل ان سفر في هذه الاشيا بحسب
 فضيله ما عندك فاقول من اجود الاشيا الامانه الرجا
 المحبة هذه الثلاثة فشاها لامانه ابراهيم الذي يحب
 من ناس الامانه عدلا وشاهد الرجا انوس الذي ترجى
 في الاول عند عودته الى الموت وكل الصديقين معه
 ايضا الذين من اجل الرجا صبروا على الالام وشاهد
 المحبة بولس السليم الاطى ما جئ ان نعلم يدك على سته
 سينا من اجل اسرائيل والله نعمة اذ كان يدعاه
 وس

الخامس
 ومن اجودها حجة الغربا ايضا والشاهد في الصديقين
 لوط التدوي ولبش بشدوي المذهب وفي الخطاه
 راكاس الرابيه وليست براسة الخلق لانها من
 لما حجة الغربا مدهت وحلقت ومن اجودها
 حجة الاخوة اشوع اذ كان لم يرش ان يدعاه اخا وللشاهد
 لما بل وصبر على الالام من اجلنا من اجودها حجة
 السمر والشاهد اشوع نفسه ايضا فانه لم يحل الانسان
 على انزال الحبر وحده ويحفظ الصور بالتراب ويجعله
 هادنا الى الحيلالت ومنيد العاليات بل وصار مخ
 ذلك انسانا من جهتنا من اجودها الانام وطول الروح
 وهو الشاهد ايضا لم يمنح من اخصار جند الملائكة
 على من فخره وعشه فقط بل واتهم بطرش لما
 حرد الشكين وامره بان يرد الاذن من الجروح الى
 مكانها ولما لم يسمع فيما بعد اصطفى سليم
 المسيح لما صلى من اجل الذين رجوه من اجودها
 الدعاء وشهد موتى وداود المذبح بذلك قبل
 غيره شهد لها وبشدها لانه ما غاند ولا ضح
 ولا اعلى صوته في الاشواق ولما منع الذين اخذوه
 واشتاقوه ما اجود الحيرة وشهد بذلك قفاس لما
 طقس الماديانية مع الاثرييلي ليرفع الحار عن بني
 اسرائيل وبني بذلك من قبل نيته وشهد بعده القايون
 غيره عمت للموت المملك العكل وغيره بذلك اكلني
 ولم يقولوا لك معك بل قالوه وقيلوا ما اجود انهاك
 الحشم وتحقق عندك ذلك بولس الرسول عند ناديه
 لمعته وتحويده بال اسرائيل الوائين بنفوسهم

المقدس الى الجثم وتشهد بذلك يسوع ايضا في صومه
 ودهوله تحت العارية وعلمته للحرب ما احدثه الصلاه
 والشهر وتحقق بذلك اسوع كما شهر وصلى قبل الالام
 ما احدثه الظهاره والحصانه وتحقق ذلك بولس في
 وعظه واسنا الناموس في ذلك وما جعله بالواحد
 للروح والامناع عن الروح وتحقق ذلك اسوع
 ايضا في ولادته من بكر بكرم الولاده. ويقدم بآرام
 المتولم ما احدثه الصبر والبسات وتحقق ذلك داود
 لما ملك ما البري بين لم فلم يتر به بل يبع منه عليه
 فقط ولم يرا اب يتم تهوته وينسب اليه دم غيره. ما احدث
 الزره والشكوب فيها. ويعلمك ذلك كرم اليلسان
 وفرو بوحيا وجبل اسوع الذي كان يصعد اليه ويحلوا
 براه في شكوت ما احدثه الانصاع. يعلمني ذلك اليلسان
 في روله عند ارسله وبوحيا في استناره بورجان ومقرن
 عند ما اعتدى بفلن ترينسا ما احدثه السطاط والاعمار
 وما احدثه التواضع على ذلك وقبل الكل يحمل الكل
 وشبهه لما لم يحفظ ذاته الى صوره العبد
 فقط. ولا وضع وجهه لغري البضاق وخشب مع
 الكنار وهو الذي ظهر العالم من الخفيه وحده بل
 وغسل ارجل التلاميذ في صور عقيد ونطقه. ما
 احدثه الزهد في قوله التنيه والسماون بالمال وقد
 شهد بذلك في المسيح نفسه فاحدهما لانه قدم كل
 شي الا قبيلا عند دخول المسيح اليه. والآخر
 لما خد للفقى التمام ما تقدم ذكره. وادا اوجرت في
 الكلام في هذه الاشيا قلت مما احدثه العلم وما احدثه
 العقل

الحاش

العقل. احدثه ما عرفنا من ماها وعرضا الى قدس المدين
 ورد عملنا الي ما يحاسبه. والآخر فيقبل المسيح
 ومضيعة وخدمه. وتحقق الموده بالاعمال. وكل
 واحد من هذه الاشيا هو طريق الي الخلاص يودي
 الي واحد من المنازل الدهريه المخبوطه لانه كان
 الدراب والنجايا يحسنه كذلك المسار عند الله
 كثيره. مقشومه لكل واحد حسب ما استحقته. فليتم
 الواحد المضيله السلاحيه والاخر غيرها. والآخر
 فصايل عذبه. والاخر كلها ان امكنه. اذ يكون كل واحد
 شاك في طريقه متقدما الي ما قدمه ما يحاسب يديه
 ويقوم مسالكه على ما ينبغي اذ يقوده للطريق الضيقه
 والباب القير واسع الي شقه الشقاءه التي تكون هناك.
 فان قبلت من بولس ومن المسيح. وحكمتا المحبه بانها
 اول الوصايا واعطتها. اذ هي راس الناموس والانيه
 وحديث اعمل ما فيها محبه المشايخ. والتمن عاب
 المجانيه والسالم للمؤمنين. لانه لن يرضى الله شي
 مثل الرحمه. ولا يخلصنا في احص منها بالله. لان
 الرحمه والحق يشكرا امامه وله ينبغي ان تقدم الرحمه
 قبل الحكم ولن يوصل الي التفضل ونقيه البشر
 شي اخر من جمعه اكثر من الوصول الي ذلك بتفضل
 مثله. وتحن على البشر لانه اهل على مثله من طريق
 عدله. وانه ليصنع الرحمه بالميران والقباييل في
 ان نفع الجنه البشر المتساكين وكل من لحته لم
 يشبه من الاشيا على خذ الوضيه التي تاربيا المرم
 مع الطورين. والبصامع الباهيين. وشيلا

ان تقدم لتسار الفرح حوائج الحيران احسا حوا اليك
 اما من اجل زمل او من اجل يتم اوس يفرغ عن
 وطن او غنوتوا او تم شلطان او علة جمعته من
 مستحقين او تدش الصوم بدما او شرف شراف
 او مصادر او غرق فكل هؤلاء بالشواه الى الرحمه
 محتاجون ولي ايدينا يظرون تها في العبد الله
 فيما نطلبه شاخصون ولكن اخي بالرحمة وهو
 كلهم من لم تقدم له بالشقا عاده وحقه الشواخص
 استخفاف ولا يها من كاد بالمرض الطاهر من المشور
 المتكلمين حق اللهم والعظام والمجاه على ما قدم به
 الوعيد لنوم احزن وهؤلاء هم الذين اسلمهم هذا
 الحشد المسبب الخائن الزليل هو الذي لثب ادرى
 كفى اختلاط به ولا اعلم كفى اناسوره الله وكيف
 قد اجملت مع الظن هذا الذي يمانني ادا اقلت
 حاله وبولي ادا ادرى كنه السالك هذا الذي احب
 لمسا كفى آياه في العبوديه وابغضه لاشتهاره في
 المعاداه اهرب منه كما يهرب من الرباط ثم احركه كما
 يشق من البريك في الميراث اروم ان اديه ثم لا ادرى
 لماذا اشمع على الاعمال الصالحه لاني اقل لماذا اشرت
 واسبيل ان نعم الملائه باعمال واسحق عليه كما
 شق على المعين ثم لا اقلت من حركاته ومردده ولا
 اعلم كفى اشغال من حير الله بالنيو خالق اسلمني واخرى
 الحب الزاز فهو عذرو وتعبين وهو صديق حزين فباله
 من انماق ويلو من امراة لها اخاه اخوته هو اوده
 ادرى فقبل ان اكله املحه وقبل ان اكله
 اختل

او غنوتوا

الحق
الجدوى

الحاشي

لاختل منه فم هذه الحكمة في ما في وما هذا الشرح العظيم
 انهم الا ان يكون لما راي الما منه وقد عظمنا من
 الغلو حتى لا يستعلي شوب المزيه ويرفع فتهاون
 بالخاف جعل الضال والصراع مع الحشد كمنحصر حصين
 اليه ابدا ويكون الصق المركب فيها ناديا المرتبنا فكل
 اما عظام واد لا ارضين وشمايون ما يوت وغير ما بين
 وراي مؤثر نار وطلحه الي اي الجبهتين ملسا فمثل هذا
 هو من اجسا ومن اجل هذه الاشيا على ما يطهر في ادا
 روعا من اجل الضورة اقتضنا من تلبا التراب هذا
 من راي ان يغفل في فيه فيتعلق وشنتغلشون نحن معه
 انما في وقت او من هذا واما الاب فالذي تحرك
 فيه الكلام عندك في تالي على لي ومنقوي الام غيرك
 فليس لنا يا اخوه ان ندرك من تحاشنا وشاونا
 في العبوديه واني وان كنت قد تكلمت فيه كما يعلم
 في القدر ولو ضم الالامه فاني استغفره كما شق على
 الصديق من اجل ان رياطه وكيد وكل واحد فليدرك
 ام رفقته ليس بدون ما يدرك ام نفسه وليتجدد ذلك
 الاختصار لمن قد احتربه هذا المرض وكلنا بالرب واخذ من
 كان متغنيا ومن كان فقيرا ومن كان عبدا او حرا
 ومن كان متحيا ومن كان جثمه عقيما ورأس الكل
 فواحد وهو المسيح الذي منه الكل وكما يكون الاعتسا
 بعصها لبعض لذلك فليس كل واحد لصاحبه
 وليس الكل للكل فلا يتهاون احد ولا يثبت في
 امر الوافدين في المرض السائل ولا يفحصا حتى اجابا
 اكثر مما جرننا شو كمال اخونا الذين يحب علينا ان نعتمد

العن غلام حرراً متعتاً واحداً لاجسامنا وسوا
 ومع ذلك سطره كذا اما غير هؤلاء فبني واحد منهم
 بحشاح الى رحمة وهو الاغوار الذي غشا اب حمله
 اما زمام واما يقب واما صديق واما قريب واما غير
 وعب واما هؤلاء فهذا الذي سدم ذكره فيهم ليس
 بدول ماني او قيس ان لم يكن اكثر خشب ما عد
 انزع منهم ثم اجسامهم والمقونه لسوتهم والنفس
 فكل لا بد منه واعظم من المرض غدهم الخوف منه
 والخوف اكثر من ربحا القافية حتى لم يبق لهم مقونه
 ولو كثر من ربحا او امل وذلك وحده هو الدوا
 والخرا الذي لم يبق للمكويين ومع العز والمرض
 غدهم شرثا واشد الاموات سلا واجل ما سخر منه
 ومذكر في اتوا كغير على معنى اللعز وشي
 ثالثا هم غير محبوبين عند جماعه ولا مسطور
 اليهم بل محسوب منهم فهم مرد ولون مدكوصون
 كالتي الذي ينبغي وسبا غدهم وذلك استعلاهم
 من الشتم والمرض من اعم احسنوا بانهم لاجل مرضهم
 مبخوصون اما انا فلا اخجل ألم هؤلاء بلاد موح
 بل ادا ذكرهم فبني على مع ذكروهم وبالله الحفكم
 مثل ذلك. حق سلبوا من الموح بالدموع وشيئا
 ذلك من كان محبا للشيء او محبا للمصنعا من
 الحاصرين الذين معهم الرحمة من الله وانتم بهذا
 الايم من الشاهدين لقد كسر فدام غيونا منظر
 مفرح عجيب لا يصدق الامن في معرفة ناس اجينا
 ولو ات مبتورين في كثير من اعصا اجسامهم

لاغوار

لا تعرفون الاقل من كانوا ولا من اين لم يلهم
 بما ياتيه ومن اناس كانوا معروفين قد غشا
 بذكرون ابا وامهات واحوه ومواضع يدرون
 بها على انفسهم قايلا انا ابن فلان وفلان
 كتابي والره وهذا هو اشئ وانت كنت لي فيما
 شلي صديقا ومعرفة ويعملون ذلك لانه لا يمكن
 ان يعرفوا من تشبهاتهم وعلية من قدم حالهم
 اناس قد اترعوا من اموالهم وانسابهم وامد قايهم
 واحشامهم انشها المثل وحدهم من دون الخلف
 بالشواير تحون نفوسهم ويبعضون بها ما لا يدرون
 على اي الساعف بنو حوت اعلى ما ليس هو موجودا
 من احشامهم ام على ما هو اوت اعلى ما قد صرفه
 الشتم ام على ما قد ساء لانت ما قد فقدت شيئا
 وما قد بقي فبني شيئا فمن ذلك ما قد بقي قبل
 العبور وسه ما ليس يوجد من نواريه في الحيد اذ كان
 الصالح المحب للبشر جدا لا يكاد يكون على هؤلاء من
 المسلمين فها هنا اشينا انا بشر ولن حتم الدلائل
 لنا وبكونا بهذا المنوار من مداوان اجسامهم مشاركتنا
 في الجش بمقدار ما قد توهمنا ان المغرب معهم تحزن
 لاجسامنا ولعل واحد قد تقدم الى مين خبيث
 وتخور ان يكون فدين وقد سهر على رايحه ذكسه
 من جبهة كهمه واشتات حياته من رايحه
 تجاه فسر ونحن فلشنا على هؤلاء صابرين بل نحن
 مواضعهم بجهدها راويون فونسا له من حنا اذا ما
 صعب علينا ان نشاركهم في اشتشاش الهوى

وتفهم ما يكون اقرب من الوالد ما يكون اشق
من الوالد الا ان الطبيعة قد اعلنت فيها الواب
الرحمة على هؤلاء والاب يرى ولده الذي ولده
الذي رايه الذي قد رآه ان يكون وحده غيبا للرب
وصوال الغيبه الذي من اجله قد اجهل الى الله دفعا
فيخرج عليه ولكنه مع ذلك يعطيه فاحدهما
يفعله لما يحب والآخر ياتيه مجزا والوالد
قد كبر وجعلها عند الطلق وتغلب حشاها
وتعدد عليه بحبه ونحيب وتقدمه بين يديها
فتخرج على كماله على الموت فتقول يا بني
شي الفخ وبوالد والدة بحشه شقيه لنجد
ما شئتكم المرض وشقايتك الزمان عايشا مرا
يا بني ما ركبها ويا ولدا لا تعرفها ويا بني
ربيبه في الوجود والاراك والظهور والتجاريك
مع الوحوش قد عكست وبالعجز قد اشتربت
وليس ينظر البكم النائم الا من كان عابدا وحده
وتقول مع ذلك كلام ايوب الحزين يا بني لم خلقت
في نطف امك ولم خرجت الى العالم واذا خرجت لما
هككت عاجلا لساغتك متى كان اتصل الموت
بالوالد ولم لم تنزع عن شروق العالم ولم اتصل
بعض اعضائك ببعض ولم تلت من التري والت
عتيد ان تغيب غيبا اثر من الموت فاذا اقلت
كذا هطلت عيناها من الدموع انهارا فهدم
التقيه ان تصاحبه ثم تحث من جثم وكبرها
كما تحث من كثير الافات واذا كان ذلك كذا

لم يحل مواضعهم من الطرد والعيان ليس على
الظالمين بل على الاغنياء المحتجبين وقد يحور يشاكن
الواحد رجلا فانوا ويحكي تراينا ليس شاره
وقد هابل وفاديه وشاروك من كان من كبحه
شارقا ويصلح من اشي اليه فاما الم هذا الاثنان
فتقول عنه وجهه كما تحوله عن التبع وذلك المالم
ما يكون قد عنته شي فصار الشرا عظم عليه من المرم
لانا قد عكنا بالفتاوه كما يمشك بالي الحز
المخلص وقد هانا الحزن كما يمان التبع الفلكس
فهم يطردون من المدن ومن الميوت ومن الاشواق
والجراح والطرقات والمخاف والمجاش مناله
من الم حفي ومن الماء قد يطردون كان العيون
لبشت لهؤلاء مع غبرهم مشركه ولا الانهار يوش
بها الا يحدث منهم دشا ومن الجباب انسانا قد دم
كالشم الرمش ثم يزدحم الساكن لم يات يسبح ثم لا يرفع
اليهم مستكنا ولا طفا مستا ولا حراهم دوا ولا الاحياء
محب لما اقتنا مشره وعطاه فم يطوفون ليل ونهار
حارين غراهم يا شين لاني لا تعرفهم ولا موضع يا وون
اليه يطهرون داهم ويصرون القديم من اخاديتهم
ويشتقرون الخالق ويشعل الواحد اعضاء غيره
بدل ما يكون قد غور منها ويقبلون نفات
تستدعي لهم الرحمة ويطلبون اليهم من الحزن
والخبر من الادم اوخرقه شغرت شراهم او تيد
شيان من فروجهم والرحيم قد دم هو ليس من او شخ
تليهم في حاجتهم بل من لم يعرفهم يراوه وعطوف

واكثرهم فلا يتحدون الخامل من قبل الجمل يتفنون
 منه ذلك ويتصد وبها من تلما الحاجة وبعد فحوت
 اليه من الحاسم الظاهر الي وحدها ما غش للبرش
 سقا وجعلنا الاجتماع فيها التنازع واختلنا فيه
 لاجل هذا الضرب حتى تكون اذا اكرسنا جوادهم
 تشبهنا بحال عبادكم وهم مع ذلك يشبهون من
 الناس لموضع مصابهم وقد يأترون ان يكونوا في
 الجبال والادوية والغياض او بالليل والظلام
 مشغورين الا انهم يرون نوبتهم في الوسط عمدا
 ويقرحون غلا مولانا وللدموع اهلا وغني ذلك
 منهم بواجب الناس حتى يكونوا الصفتا ندوة وينتوا
 الا منك شي من الحاسرات المضرات وتندرس فيه
 الشيا. واذا اقرحوا لتوبتهم كان ذلك من بخصهم
 شهوة لصوت اشق ومن احزن ايارا السطر ومن
 غيرهم ليحفظوا اذ ايترا من عند المروين لغاشهم
 واتاكلهم فيه خلون ذلك انهم بعض ما هم اقلوا
 الناس اخر ايامهم وندبوا مصابهم من لا يكثر عند
 توجعهم ونوحهم اذ يجيئون فيقولون انما هو مولانا
 وشقنا اخرنا اي شئ يصير على الشراع اي منظر
 تحمل المشاهدة امامهم فيكون بعضهم بعضا
 ومن شدة الالم لصاحبه مدينا ومعه مزد وجنا
 ومشغدا منه شيئا من مصيبتة توكل رحنه
 وكل واحد منهم زيادة لرصته في الالم فهم من
 الرض مركومون ومن نحن بعضهم على بعض لا ما هم
 في الالم يشوجون الرحمة اكثر واما غيرهم
 فيظفون

ج
 ص

الخامل
 فيظفون خولهم وهم محتلمون ويوجعون
 لهم ولكن نوجنا الوقته ثم يقرعون على رجل
 الناس ويتفرون في التراب والخيار وينكفون
 للشمس وربما اقرحوا نوبتهم في الامطار والرياح
 والبرد الشديد فيمسيح من وظيفهم بمدار ما ينسحق
 من لثمتهم والهرب منهم وفي تكسر الاوقاف يعادل
 اصاب طلبايم وبكايهم الاصاب الظاهر والاختان
 في الكنايش الممشية وتقوم هذا المراه الثرية
 مساحه شديد ولم قد اعزمت ان اشرح مصابهم
 تكلمها لغوم بعيدون ومتى فعلت ذلك واثبت
 على كل ما هم فيه وفدت ابي آخره وكم ايضا
 مساحه يغلب الامر الخيد واما اقول هذا اذ
 كان ما امكن ان احقق عندكم انه قد يكون في
 نفس الاوقات كثر ان اير من لذي. وكما انه اوقف
 من انشاؤه وبشاشه في عبيد ودمعه مجوده افضل
 من ذلك مرموم. اما هو لا في هذا حاله واشقا
 ما ذكرت كثيرا. وهم من مخوف الاختصاص بالله
 اخوتنا. وان اذعتهم في ذلك فطبعهم وطبعنا
 واحد. وتركيبنا وتركيبهم من طبيعه واحد
 وهي التي منها كنا قديما واعنا وهم وعظماهم
 قريبه منا. وجلودهم ولحمهم مثل ما لبسنا نحن
 منها ايضا كما قال ايوب الاله في بعض المواضع
 وفسلتي في الالم عندما ما بها ون بالظاهر منها
 بل ان وجب ان اقول ما هو اجل من هذا قلت انهم
 وصلوا الي ما يحض الصور مثلها واعلمهم قد حفظوا

اكبرنا وان كان اجسامهم قد دبت الذين انما هم
 لا يتون معنا متجه واحده على الانسان الباطن
 الذين قد اوعوا على رهبون الروح الذي قد اوعنا
 نحن عليه بعينه منهم الذين يشاركون في التواضع
 والاقوال والوصايا والمجاهد والاعمال والامال
 الذين عظم مات المسيح رافع خطايا العالم مثلنا
 الذين اوعونا في ميراث الحياة العليا وان كانوا
 قد نفدوا عنا في هذه كبرياء الذين قد نفدوا مع
 المسيح ويعومون لهم انما يتلوا حقهم وامنهم
 وليا نحن فمن وازين انتم العظم الجديد وقد
 لعبا المسيح بالامه المقدسه القبه الملكيه النكب
 الخاص السعد الغيور على الاعمال الخير والخلص
 خلايد المسيح الوديع المنعطف على الشرحا مل
 ضعنا الذي وضع نفسه فوقنا ليجلسنا الذي
 اقتصر هذا الجسم والمثلك الارضي من اجلسا الذي
 توحى والى من جفنا حتى مستحق من بلاهونه
 فمن اذا الذين قد اتخذنا هذا المثال من الصحن
 والترف ما ركب في هؤلاء وما نصنع العمل ام
 نجاوزهم ام نتركهم كالاموات المردولين او كالاثر
 من الخوس والدواب لا يا اخوه ليس هذا من
 شاننا ونحن تربيه المسيح الراي راد الصالح
 وطالب الهالك ومعوى الضعيف ولا من شان
 الطبيعة البشريه انما لانها قد جعلت التحف
 ناموسا وتعلم العز والنعطف على الانسان
 من قبل الضعف الذي هو مشاويه فيه افنوزن
 يتقي

الخاش
 يتقي هؤلاء في الصخاري مكتوفين ونسكن نحن في
 البيوت البهيبة الزاهيه بانواع الخاره اللامعه
 بالذهب والفضه وتركيب الفخ الرفيق وما هو
 من الصور وتلون نفيل وذلك حرقه غير المعيون
 وشجره للخصار فيها ما تشككه ومنها ما ينيده
 لمن عشايم تكون لهم رشا بل للغربا المعيد
 ولعل هؤلاء ما يكونوا لنا محبين بل اعدا لنا
 واخذم لنا ما لشد ذلك من الشوز واصعبه
 او تروهم قد بالغ معهم المرد ولا يشهدون الاثمين
 مشوح او من مع من خرق ولعلهم لا يعملون الى
 ذلك ثم متى نحن نموتنا وننشأ في الملابس
 الدقيقه الرفيعه المشايه وما كلك نجهه هويانا
 من الكشانه القريه ونسحق في ذلك اكثر مما نترتب
 به اذ كنت انا بمكني ان اشترى كل فاضل من الاشيا
 رايد ومها هذا ومن الاشيا ما نخرن لما في الخازن
 فيكون هشا غير صالح ولا يفتح به ما كان الشوش
 والزمان البعيد للهل ويكون اولئك لا يصلون
 الى القوت الضروي اف من تنجي ومن شقا هم
 بل يظنكون قدام ابوابنا جيا عا جرحين وليس لهم
 من اجسامهم كونه على التوصل بل يعوزهم الاضوات
 التي بها كانوا يمشون والابدي التي اياها الى
 القلب كانوا يمدون والارجل التي بها على
 قلوب الذين يمشون هاشد الشوز عندهم هويانا
 وذلك انهم يمدون عيونهم اذ ما يتكفرون اجسامهم
 افيكون هؤلاء هكذا ونصلح نحن على المنابر

العالمه والاشهر اسماحه والظايع الزايد الى لامش
وسبقه وساهي حتى ولو تمحاضونا في وسيلهم لفتب
عكسنا او سلبنا مع ذلك ان يرس الارض بالانهارات
وربما كان ذلك في غير وقته. وسحق على الماده الطيب
وتغير منه مكانا منه ليريد في المحبت ويوحو لنا
العلماء نقص على غايه من الزينه وما يبعثها وحسب
مرجحين التقور وزايد فيما لا يحتاج اليه الوجه من
الحقيق يتعدهون اكثر مما لا يوافق العيون الظاهره
وسهم من محل الكروش على اطراف لامله كانه بطلب
اكثر ما امكن في ذلك واقعه. ومهم يريد احكام عريك
الريح على الروش بالمراوح فيبرد دون هوى الابد عن شرب
البحر الزايد فينا. ثم تعد ذلك يكثر الخوم على الماسد
وبعدنا الانكشافات بكل شي ما ضل من الجوهر والارض
والماء. وبصفي علينا مع ذلك مسعه الفلاسين وقيل
صاحي لما على وحرض الكل وجهاد الجماعه انما هو في ان يكن
الواحد ادين يد على صاحبه في رعي الحرف الشره العاقده
التكذ الوفر التصيل والشر القديم الوحش الحزين الذي لا
يتمع الذي ينظر للوقت مع طغايه الباطل واويلها
يكون عندكم كثيرا. ربه من ماء ونحن فالكوش عيدا ما
نقص بنا الى الشكر من الضحايا بل واكثر من الشكر عند
الحازمين ما بالعشق ثم يطرح نقص الشرب. وتغير ما كان
مه مرأوخا ثم تفلن في الآخر. ويكون عندنا خشاره
اذ ما قد انضام الى الباركي منه اخر من الغريب المفض
وسيلنا ان يكون عندكم من رادين فيما يحتاج اليه
لما ان يكون كذا على الحقيقه او يعل بنا ذلك. كاننا
شعني

شعني مي لم يخذ اشراا وللنظر وماقت النطن عيدا
ماهدا انا امدا واحوه لم يمرض ونحن مرضي مرضا نحن
نقوشا وهو من مرضنا من مرض الاجسام. لان مرض
الاجسام غير اختياري وهذا المرض فقد عرفت من الاختيار
مواظنا وذلك المرض محل بالخلال هذه الحياه وهذا
للرض لازا لينا بل يتقدمنا في وقت انما لنا. وذلك
المرض مرتخوم. وهذا عند ذكري العنول مذموم. فلم لا
نقص الظاهره. اذ الوقت يتأخرنا على ذلك ولم نشر
دله الجسد ونحن اجسام ايضا. لم نسمع في شتا عينا.
اما انما فلا كليل ان اشعني وهو كذا معززون. ولا
ان نصلح حال واجه ان لم اعن جراحتهم ولا ان الكي
من القوت ولا من الشتر. ولا من الزامه تحت شعن ان
لم اعظم الطعام واوصلهم الى الكثره مقدار طافني
وارتجهم تحت الشرف التي اضل اليها. بل سلبنا اما
يرك كل شي المتج حتى نفعه انما اقربنا. ونحل ضليه
ونشالا. ونشاقن فوق العالم ونشاقن الى العالم الاعلى
مستمرين لا تملنا شي ولا نغصنا وريح المتج بل كل
شي ويكون شبيب لا ضناح زيجين ولو مع المنز
مشغين واما انما المتج على ما لنا الموجود حتى
سرس ما لنا نحن يدبيره. والمثل كذا فيه لمن لا
موجود له. فلين نر حمت انا النفس ونحدها قد نرعت
واكله غديك. نعم واقول في هذا مثال ايوب نوح الى
بلد البرخوك. وبدا الشخير نوح وتاخذ ربح خاده
تعبى. وبعد الزوبحه غساي حتى اكون قد نجت
بالهلا. وان انا بيت لي اهرا والمال مخازن فانزعجت

مضى في هذه الليلة سري. وقت الحجة فمأخوذته في غير
موصفة اما اعتبره ونظلم ولو لمخوه. اما طرح عدم
التسام. اذ لا اقول متى الحظ وكثرت العج. اما
متفكر في امر البشريه. اما نسلح احوالنا بما تنصير مشات
عبرنا ليس من احوال الناس حال بالطلع ناشا. ولا
متعقا ولا منتظما ولا كافيا. ولا على واحد بابنا.
بل دور يطوف حول احوالنا فيات في يوم واحد وربما
اورد في لحظة واحدة امسا ما كبره من الاصلاح والاسال
والاولى استيق الانسان بالهوك وبما رشفينه جاربه.
في البحر او باضعاف الليل الغراز التي فايدتها الى مده
يشير. نعم وما يلعب به الصبيان. ونظونه في الرمل اكثر
من السقه تحس الانسان. فالحار من يكثر لنفسه
الحظ المسافر عند قلة نفعه بالخاسر. وقد الصلاح
والخير الذي لا يروى من اجل قلة ثبات المرحوم من خشن
الحال وعدم ثباته ليحصل له على كل حال كمالا اخذ
ثلاثه اشيا. التا الاشي حاله لان الآلهة لا يطاق ادرك
العباده الخشنه في بعض المواقف. بشي من الجبرل هاهنا
استدعى الخشن منهم بما يوصله اليهم من الخير ولما ان
تكون لمداله عند الله وثقه في نفسه بان الذي يناله
من الشوليش هو لاجل شي تقدم من جهته بل من اجل دبر
الحاق لا يوقبله. واما الاخير فهو ان يكون اذ اطلب
وتوسل من ذوي الاحوال فطلب الرحمة منهم كما بها وايه
له لموضع ما قدمه لامتاله في وقت الزايه واشتمامه
احواله. فلا يغترون الحكيم بحكمته كما قال الغليل ولا الغنى
بغناه. ولا القوى بمقدرته. وان كانوا اعدوا صلوا الى
الغايه

الحاش

الغايه اخدم من الحكمة والاعروس المال. والاخر من
القوة. واما انما قد بد في ذلك لميلنا. فاقول ولا الهى
لجده. ولا الصحيح بها فيته ولا الملمح بحاله. ولا
الثوب شبيخته. ولا شي غير ذلك من الاشياء المرحوره
اذ اجملت القول من كان مناجرا بما هذه تجلته بل
بهدا وحده. فليفتقر المتقربان بهم ويطلب الله ويالم
مع المالمين ويعد لنفسه شيئا من الخير ومخاره كان
ما هاهنا سابل وفي غير ايام كما انصوم التي تطرح
في اللعب فليفتقر في وقت شيئا. وفي اخره. وتقبل
معيها من واحد بل اخر وليس شي يمشك به صاحبها
فلا يحله اما رباب واما خشد واما الاشيا الاثيه هي
فامه ثابته لا يروى ولا يحول ولا يكت امل من متى
بها ويرجوها. واما انما هذا الرأي عندك انه من اجل
هذا صارت الخيرات التي هاهنا. لشر فيها ما يوقبه
الناس ولا ما تقول مدته بل انك لا تحب شي اخر. فهذا
افضل منه في تدبيره الكلمه الحاق والحكمه التي
تجاوز كل عقل. ان يكون يلعب شاق هذه الاشيا
المبصره التي تتصل من حال الى حال فينتقلها في
وقت وغيره. وهي شجر وشجر غلوا وشجلا وعلقت
في بعض المواقف من مثل ان توجد حتى اذ ارانيا
ما فيها من قلة الثبات وعدم النظام استل الى
المشتاق ونقا اليه. فما العنا كذا نصح لو كان
حسن الحال هاهنا ثلثا. ونحن فقد ان يتطانه هذا
الانكاف وهو منتقل لاثبات له. وعلى شجر رينا
الملاذ والمديحه مما هو صورته هذا الاستعداد حتى انما

لا يمكننا ان تصور شيئا افضل من هذا الخاص ولا
 ارفع من هذا ونحن قد ذكرنا على صورة الله ومنها
 بذلك ووصفنا به اعني بالصورة التي هي فوق حردنا الى
 ذاتها فمن هو الحكيم فليعلم هذا من بغاور الاشياء
 التي يجوز وتغير من تتحول بالاشياء الساتية من سمك
 مما هو خاص ويختد انه نافذ من تصور الاشياء المولدة
 ايها ابايه من يفرق بين الوجودات والمطلوبات فليدركها
 يتبعها والاخرى يتجاوزها من محرمها فيما بين
 الغرب والوطن فيما بين الصور والظلمة فيما بين السماء
 التي والارض المقدسة فيما بين الجسم والروح فيما بين
 الله وصاحب العالم من يتفكر في التناسل بالخاص والاحل
 بالقابل من شئ الى شئ الا ان الشايل الذي لا عقل من
 يتبع بالمتغيرات بالاشياء فليدرك من سرف ويمسك
 وبفعل فيما بين هذه ينطق النطق الذي يفصل فيما
 بين الافضل والادنى ويصرف في قلبه ويشرح مطلق
 كما قال داود الاطفي بعض المواضع ويعبر عن هذه
 الهوة هوة المناجاة كقرب طاقته ويطلب الصلوة
 ويصلب عند العالم ويقوم مع الشعب ويصعد مع الشعب
 ويرت الحياء التي لا تتكلم ولا تغير تحت بيت نعمان
 على طرق نهش ورتصد القصب الواقي رائته اما غير
 هؤلاء فما الحسن ما قال فيهم داود كما المنادي الذي ينادي
 من علو بصوت عال على جمع كثير كما دقاهم غلطي
 العلوب ونجى السافل ويغيب الكذب عن لا يمتكروا
 ويتبينوا بالمصبرات شديدا ولا يفتدوا في الطعارة التي
 هاهنا شيئا اكثر من الاعتقاد في المسيح من البر والزهو
 الدار

الدار هاهنا من الاشياء الفاضلة وعني بعضا المصروفات
 داخل فكرة في بعض المواضع ففاند الاشياء المنجية
 شغلا وتعلم خيرا فقال افر بولس الجبال الذهبية
 ثم وشرف ليست هذه لكرامته هاهنا مولى الاقليل
 للكلام الذي امر به مخلصنا وربنا عذرا ما قال هو موثقف
 من هاهنا ولم يقبل التلاميذ في ذلك الوقت فتطمن
 ذلك الموضع وحده كما عني ان يظن طائفة بل ولكل
 تلاميذه الذين يقدم احدهم من الارض الى السموات
 والسموات فليعلم ان تتبع الكلمة ونطلب الراية
 التي هاهنا ونطرح الغنى الذي هاهنا وما كان منه
 جيدا فنفيده ونحده ونجزيه وبذلك نؤمننا بالرحمة
 ونواقي العزاء من الموجود لنشبع في هاهنا لك من
 الفوز اعطى نصيبا للنفس لا الجسم وحده اباي شيئا
 من البطون وورثته للروح اغتنى شيئا من الكار
 اوع بعيدان اليهب الذي شفي في الفضل اغتنى
 من الغصن واثم الشيد عليه اعطى نصيبا للشيعة
 اي هذا العالم بل وللشامنة اي مستطرا بقدره اعطى
 غللا لمن لك منه الكثير اعطى الكل لواء الكل فلن
 نطلب جود البار وكريمه ولو بولس كل موجودا لا
 ولو امنت الى ذلك نفسك بالعلية فانما هذا هو الاخذ
 بالحقية العظيمة الله وكل ما قد مت شيئا كان ما
 بعور كما ان لا نشت نغلي شيئا نخطك اركان
 الكل من عند الله ونحال الانسان لا يمكنه ان يتجاوز
 فيه اركان يبعده حيث مامني ولا يمكن حفظ الخشوع
 ان يصرف فوق الرأس لان الرأس تغلوه ابرا كذا لا يمكننا

ان نعلم الله ما نعطيه. لا الى بعض الناس هوله.
 ولا ملك الامهات من بعضه. فاعرف باننا من ان
 لك الوحيد من ان لك السم. من ان لك العقل من
 ان لك اعطها وهو مكره الله. وانما يكون الثواب
 وشاؤنا للابن. والمطر الى الحد لاننا انما سطر الان
 بالمرأه والارباب فاما في ذلك الوقت فاننا نضرب النعام
 العلفي من ان لك ان تكون ابن الله ونترك المشج
 واجترها قول من ان لك ان تكون الامه من ان لك هذه
 الاشيا كلها. ومن. امري ان اقول لك الصغار
 والمريبات. من اعطاك ان تخرجوا الى السماء مشير اليهم
 دور الفز. كثرة الخوم. وما في ذلك كله من الاتفاق وخس
 الامتطام الذي كانه في عود اورباب وترت لك الذي هو
 على حاله ولعله. من ان لك نعيم الارباب وانتال
 الاوقات ومدار الشنن. وانتاق الليل والنهار فبات
 الارض وانتال العوى وعروض العرف انتال
 ووقوفه. ولتلق الامهار وهبوب الرياح من ان لك
 الامطار والملاخه. والطعام. والمساكن. والتراتج والشنن
 والعيشه الهاديه. والاختصاص بالمحاش من ان صار
 بعض الجوان مشيا شيا وطايعا لك. وبعضه عدا
 وطعاما من جعلك شيدا وملك على شايير ما في الارض
 من الذي وهب لك اذا اعد كل شيء ما يريد على
 هيره. البش هو الذي يطلب منك قبل كل شيء وبرد
 كل شيء الرحه. ثم لانتي ان تكون واخواتك الاشيا
 كلها منه. ونرجوا بعد ما احري فلا نقيم لمعنا واخذ
 وهي حبه اخوتنا اما هو جل وعلا فقد فصل ما بيننا
 وبين الوحي واكرمنا دون شايير ما في الارض بالمظن
 افعد

(الذي)
 ٢

الناس

افعدون ان نعلم نحن نفوتنا وكشبه. ونكون قد
 غلب علينا التتم حتى قد افعدنا اوحتنا اولست
 ادري ما اقول منه بصرنا مع الرغيف والحاله التي
 فزكملت لنا لعل ومن غير وجهها يتوم انسانريد
 عليهم وفي الطرح ايضا. ولما قيل في الانهار والخرافات
 ان هناك جحش جهابره واناسا آخرين. كذا لعل ايضا
 احلا شراه فآخرين نريد على غير ما من الناس كما هو قيل
 في النمرود وجحش لائق الذي كان يصفوا الى اسرائيل
 او الذين لا جملهم فلهذا الطوفان فكلها الارض. اما هو فلا
 بان ان يدعنا اننا. وهو الاء وشيد. افعد نحن الجاشه
 اي مجاشنا في المشربه لا يا صدقات واخوت لانك
 مدري شي فيما دمع الينا. واوتنا عليه حتى لا سمح
 من بطرنا اد يقول اخروا مكر الذين ما ليس لهم
 وجهوا عساواه الله. فما يكون بعد فقيرا. لانني
 في كثر المال وخفته اذ كان لغزون معشوقين
 لا نعيرنا ويتهمة ناشدنا من هذه الناحيه عاموش
 الالهي بهذا الكلام. هات الان التاييلين متى يعبر
 الشهر حتى ينيح والاشيت. حتى نمت الخرابن. وما يتبع
 ذلك مما يمتني رجز الله. على الذين يتشون الورن
 الكبير والصغير. ومن هاهنا ايضا المفبول. وهو
 فيما اظن به يقطع بالكليه من التاييل لان التاييل
 بولد الشفه. ومنع من المكر والخم على الاشرا العاج
 والتميت بالعيش من القليب والشنن بالجرل
 الرخمه. من قطعان البحر. والحدان فطقت
 للقر. والتصفيق عند شماع الملاهي ثم اشدها وهو

من يشل فيه ونطلب نواله من غيره . لا لئلا يضرب الى
يدي من يربى بل الي يدك تحضر اخير . واشنعين
لا بالمال وعده بل بحسن العباد . لا بالزهد منقطع
بل والفضيلة كن اكرم واجل من قريبك تكونك له
مخالفا وعليه هو اذا . كن للباس الاله . وشبهه بالقة
في الرحمة على بعض الانسان لا يشبهه به في شجر غير
الرحمة والاحسان . وان كان الواحد كحسن اكثر
والاخر اقل كل واحد منهما على حسب طاقته . اما هو
يخلق واذا خل وفرق فهو محج وربط . واما انت فلا
تتجاوز من مدحها . اما هو مقدرم ومنزل في الكبار
والعظام . واعطى مع كل شيء ما يرضى وابسأ وقلم
الساووس القاسي الذي هو فاحص النعمات وكابها .
ورجرو وغط وادب . ثم شله بنسبه اخيرا فدية عن
حياة العالم . ثم وهب رسله مبشرين وكناه ومكلمين
واشفه ونجائب وعوده الى الحياة . وبطلان الموت
وطمر ابا القالب . ووصبه في النور وفيه في النور وفيه
الروح القدس وشر الخلاص الجديد . واما انت فان كنت
قادر على ما هو اجل وما يحسن به الي من قد جعلك الله
في ذلك غنيا ان اردت وممكنا فلا تسع عن الاحسان
الي المحتاج بل لعل الاشيا واجلها البركة من يطلب
منك وشكك . نعم وفرد ذلك قبل الشراء وارحم في
كل النهار واقرض الكلام والتعليم واظلم وقا العرس
مع الزبايخ وارض واجتهاد . ولكن ذلك الزيادة من
المسح بتعليمه التي يريد بها الكلام الذي ينبغي في
دائه ويزيد او لا فاولا في نعم الله وان كان لا يمكنك
ذلك

ذلك فاعمل ما تلو وما هو دونه . وما نصل اليه
طافته . انك جدد بتمام . جدد خوفه . يا ولد دقا لشدة
الروح شل عن شيء من حال الضيعة . علم التخلو في
الخير . اخذت تقويم . فلن تصير دون ما انت في شيء . ولن
يملكك شيء من الالم . وان كان ذلك مما لا يراه المنصفون
هذا وقد يكون فيه باقوال بطوله . بل انما يجتوبون بركة
امان صلتهم واما من كرمهم . ويلتجون فيه الى نوع
من الجبن كانه شيء عظيم يقتضيه التنكر والتياش
ولتحقق ذلك عندك الكتب وعلمان الاطبا وحدا
هو لا التوم الدين يتاركونهم وليس لخدمهم قد
لحقته المصيبة من تقدمه اليهم . واما انت فان كان
الامر عندك يلعد الله المحب لله الولد البشر مهيوبا
والضمة املا . فلا يملكك مهابه . بل اجتر بالامانة .
ولتكن الرحمة التي فيك الخين غالية . وهو فائته
للشريعة . ولتفقد حسن العباد . اما الالفكار الحجة
الجسم لا تتعامل ولا تتجاور اخطاك . ولا تلتفت عنه
كانه يحس او كانه وليمح او كشي . مما يهرب منه
وتحذر فهو عنون لعضائك . وان كان قد انحف
عضايه . فمشارك التميز كانه الاله لك . فان انت عرفت
عنه وتعدتته جدا بنفسك كبير . فليست ان تستعطفك
كعده الامراك فتدفع لك حجة ويركبك لرافك على
البشرية . وان كان الغريب يمدحك عن ان يملكك خير
من جهنة وكل شارب في البحر قريب هو من العظمت
ويريد خوفا كلما جتر على الزيادة في الخير ومن هو
مليش الجسد فهو قريب ايضا من بلايا الجسم ويريد

فراكلما اشار منتصنا ولم يسطر الى شفق قبله
مادام شرب خبيثتك معتقيا فاسد الى من ورجع
بذا مادمت تحتلنا متعصيا. فاعز من كتاب
شفيا مضروبا. لا يستطرا ان تعرف في نفسك مقدار
الحسا على الشرب ومقدار الصلوة في الاخشا للموت
للمحتاجين اياك ان ترى ارتفاع الله يد الله على
العليق الرقاب الذي يجاوزون الشاكين ويتدرون
في مصائب غيرك تعلم اهتلاخ نفسك وبادب بما
يصلح شاك. اعط الحجاج ولو لم يلا فليس قليلا
عند المحتاج الى كل شيء ولا عند الله اذ اكان
مقدار الطاقه. اعط يدك الكثير اليه والتساؤل
ان لم يكن لك شيء فدمعه فانها جليله في صراوة الشاكين
الرحمة عظيمه اذ اكانت من نيل حاله. والتاثير
للمصروف والتعريف منه قد تحفظ كثيرا من صر وبلواه
لا يكون الانسان عندهك اهلون من الجهيم الذي اذ
شفطت اوضلت يامرك الناموس باقامتها وطلتها
وان كان الناموس شيئا اخر في هذا المعنى اذ واعظ
مما ذكرناه في اشيا كثيرة من نعم الناموس في هذا
ودفته. فليس لي ان اعلم ذلك بل الروح الذي يحكي
عن كل شيء ويحكمه ما بها الذي اذكره انا وعلى
ما نحن لمخرفق فلم يروضنا ويتودنا من التعز على
السعار الخيره الى التعز في الكبار الجليله. فكم
مقدار ما يلزمك لذكرك نفسك. ومشاركتك في
الكرامه متخذ ما قد طولبت به في امر الهام الزنيه
فقد راعي الكتاب والناموس والمعتدين من
الباش

الحاش

الباش الذي عدم الاحسان الغير اهل من الحش البش
غيرهم البش. وعدم ان الرحمة اهل من التكشيب هما
مولد في الحكماء الذين عندنا وانا اركم ذكر البرانيين
الذين يطلبون لالا لهم وذا نفوسهم الله بواقفهم
على ذلك ويعطون الاول والجليل من الكرامه للمكتب
وهو عدم لب من لقاب غطارد وهاها ما هو شر من
ذلك وهو انهم في قتل الباش وديصهم لبعض التباطين
وفي بعض الباش وعدم ان الحشا على الشرب حرم من
حسن الصاوه فيخرجون هذه الرياح ويعتقدون ان الهيم
يشرون بها ايضا. فهم كمنه انرار ملايد لاله اشراق
ولكن هاهنا قوم ايضا من احتسابا ينبغي ان يسكن من اهلهم
وهو الذين قد بعدوا عن التايم لاهل البلوك ومعاوسهم
حتى اهلهم بغيرهم شديدا ويدخلون مع ذلك اللوم عليهم
ويتعشرون فلعنه فارغه باطله. ويخرجون بالمحيته
من صرا الارض. ويتكلمون في الهوي. ولكن ليس في
اذ ان دوك فهم ولا في مشايع الحشا الله الارا الالهيه
ويحشرون ان يقولوا من الله الشما لا وليك. من الله
السما لاه. ومن انا حق انفس راي الله. واكون اصلح من
الله. فليكشفوا فليستوا عليهم منوا كذا حكم عليهم
وهكذا روي فيهم. هاهنا هم لله يحسبون اذ يخرجون
المالوش. ويستكون يروي الشغوي لاعبر فلما اهل ليثوا
يعتقدون ان الله لم من الله. فيدلون على ذلك مما يتولونه
لان من هذا راي هذا الراف في المتوشلين وهو يعتقد ان
الله وهب له ما اقتناه. اذ كان الراي واحدا في ان يكون
التي للاسكان من الله وفي ان يدبره بما امر في تباير احواله

واما ان كان البول لا وليا من الله فليس كذلك
مادامت الهيولى تاتي من ذاتها لا من غير ذاتها
وما يجري ويتسلسل ومن الذي يعلم ان كان الواحد
يقاوم لثبوته والاخر يرفع محله وليس الامر بضد
ذلك ان يكون الواحد كثره يرفع والاخر لميل
بمحصن اما الواحد فيترك له ادخلوا حتى يشقوا
شققته وتعمل او لا حتى يخرج جسيمه كما لا بد
للمرض ان يتكامل ويمتلي حتى تكون العقوبة عليه
واجبه والاخر فيستلي بخلاف طنه حتى يحس مثل
الذهب في الكور وملكاته فيه من ثرا ووخ يروى حتى
اذ كان يشق اقد بالكلية نتيان من وجع من كان
في طبيعة الكون كما قد سمعنا. ويجري ذلك حتى
يظهر انشق وافضل. وقد اجد من هذا الشر والكتاب
الاطي ويقول على ان اعد اصول الروح التي تعود
الى ما هذا مقنا. ولكن من الذي يعد ريل البحر وفكر
التحاب. ولمن طول الاعلى وشقا الساع ومن الذي
يعمل شر حكمه الله وعنها ودمها في عشاير الاشياء
التي منها وما صنع الكل وعلى قوايتها يدبره كما
يري هو. وعلى افكرته التي يجرها من. وعشينا
على راي الرشول بولش ان يخلص دفة النظر في
ذلك وصعوبة الوصول اليه ثم نتجاوزه ونعول
باليه من قتر حكمه وغنى معرفته الله. ان احكامه
غير معروفة وكفره مما لا يحصى ومن الذي عرف راي
الرش. ومن نفاي قواي حكمته. على ما حاله لوب من
الحكيم الرب يعرف هذه الاشياء فلا يتدرك نتجاوز
القدر

الحاشي
القدر بما لا يؤتمل البعير فيمكن فيما ذكره مؤدته
حشورا ما نكنا. بل لا يكون احد كذلك. واما اننا فاساقل
عن التسليم في باب العقوبة اما ما هنا من اجل الشر
وان العج من اجل للنضيله وكفن القبا. بل قد
يكون في بعض الاله قاتل شوخال الاشرار ما لا يستحق
به في شتر تقطع عاديته من جهنم وربما كانت
حش الحبال لا اختيار باقية رايه بهضيل متطرف
وتريد من هذه الجهة. ولكن ليس ذلك دائما. ولا على
شابر الاخوال باقيا بل قد يكون الزمان الامت
والاجله المستقرة التي فيها ياخذ اهل المضل جوايزهم
واما الشر عتابهم اذ كان قد قيل ان هؤلاء يتوهمون
لبعث النجاة. هؤلاء لشور الرينونه فاما ما هنا
اعنى هذه الدنيا فهو لشم اخر. وكما ربه مشور كلهما
نودي الى ملك من مخوف ان المظنون ما هنا قلة
النظام له عند الله استواء ونظام. كما يكون في
الحتم مواضع خارجة ومواضع داخله واعظام
ولمناض. وزياحه في الارض ونقصان فاذا انتق
بفضه مع بعض. ونقد بدقيق العلم وجد متساويا
يودي الى جمال التعظيم واتفاق. وكذلك ما في
الهيولى عند الصانع من قلة النظام وعدم الترتيب
فيه مثل الخندق ويصير مستظلا اذا تمها الاصلاح
عمل ما فيها. فاما نحن فبين لنا ذلك وغربه اذ لم نسا
جمال صنعته قد كمل فيما يجمله. ولكن ليس الباري
جل وعلا عذما للخرق في صنعته مثلنا ولا شيا
يجير زيب وان كان العلم بما عذنا غير معروف بل

اردا ان نأخذ الحاشية اما لا فلما نعيد من خالص
 شيا من البحر الذين لم يدور ويطعمهم الدوار فيقومون
 ان الاشياء كلها تتحرك وتدور بدور انهم قد لا يكونوا
 الذين معهم كلامنا لانهم لا يصرون على ان يكون الله
 جل وعز احكم منهم في شئ من الغوارض التي تحت عنهم
 ولكن شيا اما ان تتعبد وتحت فلعل الحاشية تكون
 لها بالموافقة على الحشا وتوافق في ذلك ان هو احكم
 منا واشد رعاياه لان الرعية ليست واحدة والغفل
 ليس هو لكل الناس او يطلب استعبد ذلك وتعلق
 به من طمارة الشجرة وجودة الطريقة ونطلب الحكم من
 عند الحكمة الصادقة. الا ان يكون هؤلاء وبنا الحكم
 وقلة ادبهم اما يطلبون الاشهل ويتصدون الامر
 فيصنعون جهلهم وقلة علمهم الى الاعتقاد في شيا
 الكل انها على غير نظام فهم ليس حكماء من عدم الادب
 ومن اجل الحكمة التي هي في ايدى على مله في عدم
 الحكمة. ونجدون من المهم من هاهنا العدم في قوم
 البحث ولله في الاشياء كايته من دايها ولهم ان
 هذا راي بالحقيقة كاي من دايته. فنتل من حيث استق
 ومنهم من لم الى تدبير طرفة ما للكواكب بلا قياس
 ولا احتلال تدبر امرنا في رتبة كثرى بل رتبة اذ لك
 على ما يحتمل ضروري فتدافعوا اليه اجتماعا في نجوم
 منيرة وغير منيرة وانتم لا لبعضها من بعض
 ودور اكليا للكل. وادوار اجزائه وهم اجزائهم
 داخلوا على جنبش الناس الباش التي كما تحيل
 وطنه كل واحد منهم وما لم يعملوا اليه من معرفة
 شيا

شيا للكل ولم ينو اعلى علمه. فتوجه الى آراء
 خالصة واتمها غير متفقه ومنهم من حذر افلا على
 الشياش فقرأ وتصوراذا اعتقدوا انها تدور ما توفا
 وليست تدور الى النظر في بلنا عندهم ونحن هم
 المحتاجون الى النظر ما كانهم جزوا على المحتش الجواد
 في لكشانه للكل لا يكون الله عندهم يعني من الاشياء
 الى الكبرياء. الا ان هؤلاء فليطرحوا الحاشية لان
 الكتاب قد تدمر فسادهم وقال لقد بطلت وضلت
 عن قولهم غير الفهم لانهم عند قولهم حكماء جهلوا ولبوا
 بحداثة الذي لا يشد شبه صورة انشائه فاشد وشوا
 تدبر الكل لخرافات والظن اختلجوا فاملح ولا بدع
 هذه البدع ان كان يحسن امر الكلمة. لاننا اهل حكم
 وخدم للكلمة الساطعة. ولا نقبل من بدع ذلك ولا
 نعطيه. وان انطلق لشانه فيما لا ينبغي من الكلام
 واضرب الشامع بما يجد في الآراء المستدعة بل من
 ويومن بالله ونعتقد انه صانع الكل وبأريه. والا
 فكيف كان يتم. وليس له مجوه ولا ناظم ثم يقتدرات
 هناك شياش وتدبر الحكم الكل ويرتبطه لايه يلزم
 ويجب ان يكون صانع الاشياء هو مدبرها. والا فلو
 جرى الامر في الشياش على حسب الاتفاق لكان
 الكل اشبه الاشياء بشيئيه لا مدبر لها تدبرها الرياح
 الى حيث اتجه فتعطب وتنكسر وتهدم لما فيها من
 قلة النظام المبول وكلت تعود الى الاحتلال العدم
 وعدم الرية والجمال. ونعتقد ذلك ونقبل ان صانعنا
 اوجالنا كيف ما شئت ان نشييه هو الذي يطلع امورنا

ويدرها وان كان غيبنا نكوي على صدمانريد فلعلنا
انما نلاد لك حتى ندر انك بالكلية المبرر لذلك انك
هو موم تكلش ويكون النجب بقدر بعد ادراكنا
من العلم بذلك لان كلنا ابو مثل اليه بشهولسه
مهي للاهوان به وما هو فوق علمنا فاعجابنا به
مقدار بعدنا من الوصول الى دراهمه وكل ما فات الشوق
فانما بروض الشوق ومن اجل ذلك مما شيلنا الرغب
بالضحة الدائمة ولا نطرح الرض بالكلية ولا نقول
على المعنى المشايل ونزكنا به فلو بنا وتمسك بشيلا
لكثر ما يدق حتى اننا نشفق على ذلك شيان جوهر
نفسنا ولا نفضد النقر ونهله به كانه من دول من
شايير الوهوه قد وجب عليه الحكم وصار من انفسهم
المبعوض بل نتعلم التماوت بالضحة اذا غرسا لهم
فان من تها الخفية ونكرم الرض اكثر ونجل من الدين
علموا بالالام ففشي يكون ابوت في الرضا مشهودا وهو
اكرم من المتعاضين كثيرا وان كان بحر المره وان
كان طر حيا تحت السماء ليللا ونهارا وان كانت
الحته والمره والاصد فاقدر ضيقا عليه ونطرح ايضا
الغنى الذي هو من الظلم فمن جهة مثله لم ير الى المعنى
يتلقى في الهيب ويطلب قطره بشيره تبرد عنه ونخرج
المز التذكور والتميل شوق الذي به تخلص الخمار المشكين
والمتعق باشتقار في كمن ابراهيم واما لنا فلهذه
الحال ارى ان العن على هو لا واجب والرحمة
الموتشايين ضرورة لازمة فمن تخم ونشك الدين
رايهم هكذا ولا نطلق لهم بكلمنا بالمول الباطل

نفترض

الخاتمة
نفترض على نفوسنا المعنا وقبل كل شئ فلنستقي
من الوصية ومن المتك فالي الوصية فانظر الى
المرامه علىها والملازمة لها لان الدين بكلمنا
فيها من اهل الروح لم يدكروا المتعاضين دفعه وثابه
ثم اسفلوا اولاد كرقوم معهم ذلك وقوم لم يدكروه ولا
ذكروهم اكثر وغيرهم اقل فليعمل في امر غير عظيم
وليس هو من المعملات جدا بل ذكرناه ذلك كلهم وكل
واحد منهم عرض شديد وامر وابه اولاد في الاول
ونقد مواهبه في بعض الاوقات ونعده واعليه في
غيرها وغيره ومن جهته فيما شواها وفي اوها
اخرى حمدوا اهل الاشتماله حتى يكون المرامه على
الركي بهذا الباب قريبا الى كمال الوصية فسال بعضهم
من اجل شهاد المتساكين في هذا المقراء قالوا البشاقوم
من د الذي لا يخرج من الرب اذا قام ثم ايها الرب
الاهي ولنرمع يدك لا ينش المشاكين فشيلا
ان ستعيد من مثل هذا الارضاع اغنى ارضاع يد
الرب حتى لا راما مشغله على مخالفيه ولا مرد
على الجناح وقال ايضا ولم تنش سراح المشاكين
ولا تنش الضيق الى العايه وعيناها الى الباشي سطران
وهما افضل الاجمان واخص فلما اجنانه فلي تخم عن
بني البشر كانهما يقول الاشرار السابق الذي على الانسان
فان قال قائل ان هذا من المظلومين من المقر والمساكين
لم لخالفه في ذلك ولكن هذا الرأي والتشهير عليه
است بالعين والرايه لان من كان الاهتمام به هكذا
اذا كان مظلوما كان الاختان على الاختات اليه اكثر

والاحقاد للجميل معه اموك لانه اذا كان من معين
الغنى يغضب حاله . فانه ليكرم الصانع من راعي
حال الصنعة . وايضا فاد انمعت الكتاب بنولت .
اب فميرا وعيسا النعيا والرت تمنع كليهما افلا
سوم انه صنع احدهما فقيرا والاخر غنيا . وان هذا
قصد الكتاب فتريد في اليهم والاشيلاء على الغير
لا مغيرتين اب كان هذا الفضل بينهما من الله .
فالذي نوصاه الكتاب ان كليهما خلقة الله بالمشا
في صناعته . وان كان ما خارجهما غير متساو وهذا
فليقتلك ويؤدك الى الخزن وحبته ابيك حتي
اذا ارتفعت من جهة اوليك انضبط من جهة هذا .
وصوت دونك انك داتها . فابعد ذلك من رحم المير
فانه يرضى الله علي ما قال الكتاب فمن الذي يري
ان يكون الله لمعزما يعطيه ماله ويحبه في وقته
وبالرحمة والامانة تظهر الخطايا فليست تظهر اذ رحما .
وليفضل بالنبات الخشن والعصار النوك او شاخ
النفوس ودرهما . فبسيض فزق متا كالصوف الهني
وغيرهم كالسليم . علي مقدار ما يستعمله كل واحد من
الرحمة والتحك . واقل شيئا اخر اجل واهيب مما
ذكره ان كان فيك غم او اثر او ضربة وارمه . او
برس في نفسك الباطنة . او لمش علامة لاقه مما
قد ظهره الساموش تظهر اختيارا وهو فيما بعد
يحتاج الى الانع يا شوه ويشفيه فاشفي انت من الذي
الم . وخرج واسمن من اجلنا . وشتتني منه ويكره
اذا صرت لعضو المشي صالحا ومكتسبا . واسن
كان

الحامس

كان لمن نوتسنا الغشوم الظلوم لنا قد جركك
ووصل منك الي هذا المعداد املاني اجدرك من افرس
الي ارحنا ولما في موضع اجدركك فيه غاريا من الشلح
ومن الاستعداد له بعيدا . حتي قد لاق بك ان تقول
ذلك القول وهوان جرك لاق قد بدت وعنت من
قل جعلي فان كانت حالك قد بلغت الي ان لا
تطلب الشفا ولا تعرف الطريق الي البر فيلها من
مره ما اشدها . واه من هذه الشقوة الباقه الي
امني الزار وان كنت لم تقبش من نفسك ولا هي
صورتك صورة من لازله ولا شفا فتقدم الي الانبي
واسلكه واشف جراكا نك بالجرافات اي السبل خالك
بالطريق اصلاح الخال في جوارحات اخيك اقت
بالشبه شبهه . وبلل شمله . بل بصحار الاشيا
اصح انت خالك واشفها من كبارها . فانه شيق
لنفسك انا هو خلاصك وامانة خلصتك . وهوذا
انت قد صرته محبنا ويصين الي ذلك غيره . من كلام
الرحمة والتحن علي البشر كل ذلك ان راك قد بذلت الرحمة
للمتالمين فقط . فقد قال الطوبا للركومين فاهم شيرعون
والرحمة في كثيره عنده في تعديد الطوبا . وايضا
الطوبا لمن ينعمهم عن الضعيفين ويترفق بالمشكين
وايضا صالح هو الرجل المتراف البادل الجواد .
وايضا ان المودع قول الهان رحم ويقرض فعملوا
تحن الطوبا وقد فهمنا . فلهذا قلندعي وتكون صالحين
لا تكون بينك وبين الرحمة ليل ولا غيره . لانقول
ارجع الي عنايتنا . واما اعطيك اعذا ليل لا يحصل

واشتطه فتنطق وبما بين شخصتك واخسانك وهذا
 وهذه من الاسرار لا تخجل ناحيها وهو الاستغفار ونحوه
 الجز وبذلك المعروف. فبت خيرك للجانح. وادخل الي
 بيتك من لا ماوي له. ولا شرفه وكل ذلك فليكن
 نفيه صادقه. فقد قال من رحم اب يكون بهي وظلامه
 وجه. والخير ينصاع عن عند الالبساط فيه والاستعداد
 له. ولا تنق فيه لغوي لانه ما كان محزن او من ضرره
 فلامنه طاهر ولا جمال له كامل والاكثان والمفروق
 فشبيله اب يعبد له لان نباح بين يديه. وقد قال
 ارايت ظهرت عنك الرباط وقبض اليد واظنه
 غني بذلك الشئ. وضمن العطن والتمن او التملك
 وكلام التدبر عما الذي سيكون منك انه اعظم
 انه الحبيب. وما مقدار التوب عليه. بفكره العفو
 مسامحا ويشرف لك الشفا. وتظلم عليك العواقي
 شريفا. من الذي لا يشاف الى العفو ومن الذي لا
 يصبوا الى الصفة والشفا. وان مع ذلك لجل ومشي
 من درج المسيح الذي يدعونا الى طمعة المساكين
 ومع هذا فاشي من اناف بطرط وبولس لانها
 ناعما البشارة. وجعل المساكين اشراخا واشي
 ايضا من عام الشاب الذي جعل محذوذا في عظامه
 للمراء. وفرض عليه البدل للمساكين. فان كتب بزم
 ان حجة البشرا لست عليك ضرورة لازمه وانما
 اليك مختارها على كعب اشارك. وان ما قبل بها
 ليس هو فرسا بل وعظما. فاني قد كنت والاهدا
 مؤثرا واياه مقدرا لولا فرعي من اليد البشري
 ومن

الخامس اذ
 ومن الحري ومما يعجز عنها به من اقامها هناك. يعجزها
 لانه لم يلم على ان الواقفين هناك عضوا. ولا انهم
 شرفوا. ولا لا انهم فروا. ولا لا انهم صنعوا غير ذلك
 من الحطرات. فحكم عليهم لاجل ذلك هذه المرتبة
 وهذا المكاتب بل لا انهم لم يراوا المسيح ولا شرفوا
 المعروف للمحتاجين. فان اظفمتوني وقلمت مني
 يا محشي عبيد المسيح ولخونه ومشاركيه في الوراثه.
 فادام لما وقت فليست قد المسيح وتكون المسيح. لا بالميل
 وحدها مثل قوم. ولا بالطب مثل مريم. ولا بالتميم
 وحده. مثل يوشى الارماوي. ولا خوارج الدفن مثل
 يعمود نموش الذي هو حبيب للمسيح بضمي الحبه. ولا
 بذهب ولبان ومثل الجوش قبل هؤلاء بل لان
 شدة الكمال بحاله اكثر من الرجح. فليست
 له من جهة الشوال والمطرحين اليوم على الارض حتى
 اذ النعم ما ورثنا غناها هنا قبلوا في المساكن
 الدهرية بالمسيح ربنا الذي له الجود والقدرة الى ابد
 الاباد امين

يعمود نموش

الادمار

و للممر السادس قول القديس اغريغوريوس
 و. الساولوغس في الصديق الامين اغريغوريوس
 القديس يمشي لما جاء بعد شيامته
 ان الصديق الامين لا يعتاض عنه شيء من الموجودات
 ولا وزن ولا ثمنه جماله. الصديق الامين كفى عزيز.
 وملاك كسامين. الصديق الامين كادونقش الصديق
 الامين يريد على التبر والجوهر الامين بكلمين الصديق
 الامين جنة مخرله. وعين محتومه يستحقان في

وفيهما وبسلاط الصديقين من سائر احواله وسياحه ومن
كان مع ذلك يريد بهم فياله من ممدان وان كان
مذوء في الاحبت اعنى الادب الذي تحصنا والذي كان
وهما شغلنا فما اشد عناه وان كان ابن نورا ولشانا
ننه او مريسا من الله اورجل للمائر العليا او غير ذلك
مما هو اهل ان يستحق به من هذه المعاني التي من شان
الكتاب ان يذكر بها من كان الاهيا لو عاليا وهو
من الحزب الاعلى. فلكل اده من الله. وفوق مما
ستحتمه نحن مديان. وان كان قد تقدم من قبل صديق
وكان ذلك الصديق مشاوبا في الكرامة. وفي صديقا
فان ذلك لا يفي واعوي في المنه والمنه. واطيب شيئا
من الطيب الذي يرين الكاهن لحية وجيشه ثوبه
فيهل في هذا كفاف وقد صور لكم الرجل قول مصورا
مفسدا. او شملنا ان نعمل ما نجله المحرورون المردون
في طر حكم الالوان دفعه بعد دفعه. ليتبين لكم بالنول
الصوره كامله الا اننا على كل حال شفيدي تصويره
رما ديه به في الحال والايضاح. من كان الاشرون
واصفي الناموش موسى. من كان افش من الكهنة هرو
هذان كانا اخوين في حسن العباده ليس بدور اخوانها
في معي الجسد بل اخدهما كان لفرعون الالهة. وفي آل
اسرايل متقدمنا. وللساموش والنعنا. وداخل الهام ومغلا
والي الاشرار الالهيه باشرنا وبها مندنا. والنجبا العادق
صانعا. وذلك النجبا الذي نعبه الرب ولم ينصبه شر
الا انها طنا جميعا بالشويه كاهنين من ذلك ما فيل
فيهما من قول السائل ان موسى وهرون في جملة كهنة
وكان

وكان اخدهما ريش الروش وكاهن الكهنة يستعمل
هرون كما يستعمل اللسان. وكان هو يتولى لصاحبه
الامور عند الله. واما الاخر فكان بعد هذا شيئا
الا انه كان يقدم للباقيين في الرتبة والقرب من
الله. وكما اكلها المصربدين. وللمعرقاطين ولاك
اسرايل مخبرين. وللأعداء مغرقين. وللخير من فوق
مشحورين. وفي ما في قمر بايتين من كان يمدف
بها ايتين في آية ما. انبعاث ومنه ما علباه. وكانا
جسعا القائق يشكلا يدين مقدمين ودم شرجيل يحار
وكانا اكلها الى ارض الميعاد قايدين وشرقين. افكون
نبي ايين من هذه الصور. اما تعلمون ان النول التروف
فد صور لكم شيئا وقسم روي بيان. هذان اخدهما
مشحنا وقد منا الى الوسط بقدر ما كانا شوزين وليت
ادري ما نحن في ذلك ولا كيف نركب الى هذا الباب.
ما حري الي ما خال الروح التي كانت شاكنة فيه. وان
كان هذا من قول خشنا الا انه مدينا ومع ذلك
فلم نزال الصداقه تحمل كلني في كم بنا لها او شماع
بشمعه. واما الاخر من الاثنين فقد اي مشليا ومسلحا
ومسلحا في معنى الروح. وان ذلك عندي اعطيم
وان كان في هذا الوقت وكين لا يكون عظيما. وانا الذي
قد مسكنا على كل شي من احوال عمري. الا ان اللوم من
طربنا به جانا بعد الحاجة. فكيف تكون النجدة بعد
الجزمة او الاعارة. يا فعل الامدقا والمعدن ثم
باني بعد الجميع المذير. وبعد اعتمام النجدة الدواء فغلي

اي الصوريين مديت كتابك فدايت حببت كما يشي
 الاخ من اخيه. وجمعت من العدي وقرمت وانست
 كما المتدبر مغلظا قدر الحالته. ايها من الاخوين نالوم
 واما انظلمه من اللوم. فاي شاموت الك شي من
 كلام اوب. نظير ما مات انا انصافي حال صديق.
 وان كان ليس هكذا ولا على مثل ذلك من الالام مالي
 ايها الممل ومن معي انت عتيدان بعين العيون له
 القوة المبرهله. ومن له الحكيمه العربيه والعلم لاني هكذا
 اراه يلحق كثير من الغصاء في هذا الوقت الذي ينهل
 عليهم الفزع للآثران على العظام. اكثر ما ينهل عليهم منحو
 للفتنصين بالمضايير هداير وانت هو الذي تغلبه.
 واما انهل بجزل ان احكم عليك بي ما ليس بحد ادكت
 اعتد لك حد وقانون لكل شيء جيد ومع ذلك فقد
 تعلمت من الكتاب الا اكون محمولا في قضيه فغلبت انا
 السام الخجه واما ما استعد لك واكمل من يريد اوم برك
 من اجل الصداقه من خلا في انشاء كذلك شتم. وعن
 شبا شي التي افسع شي ايها كذلك من طرف الاخر انت
 لكي تعلم انك قد اتممت صديقا لا يكون في كل شيء عتدا
 عن العيوب. ولا عتدا للعلم بل عكسه ان يري شي افضل
 مما عندك كثير من. ويجترها ما هو اهل ان يحتر عليه.
 وتخصي حببت الخوف. وفيما الخد فيه اجل عند دوي
 القول فماذا اري وما الافضل عندك. اري ان يدخل
 لكم تحت التثمين وهذا هو الذي تارون به. ولا
 تفرزون الوقت الذي هو موتهم وعند وليس هو مجلس
 حكم اوترون ان تفرن هذا الي وقت اخر وجمع غير
 هذا

ب
 ١٩
 ١٠
 ١١

اشادش

هذا. لان الكلام فصا هذا معناه اقول مما تحفه هذا
 الوقت. ففمن اذا استعاطكم بما يشتهه العبد حتى
 لا تطلق شر احكم وانتم صامون. ومع ذلك فممن اصحاب
 المايد. هاهنا يا اخوه تظهر ندوتنا للشهداء بل من
 تظهر له اولئك بدمائهم وصدفهم هلوا انتفن من دس
 الحشم والروح. ينقل بصير اظهارة تقدم عن احساننا
 وارواختنا محبة حبه مقدسه مرضيه لله وهي مما قلنا
 الظاهر. اذ كان ليس عند الظاهر شي كما هتري من شغل اعين
 اجل الظاهر والتظهر هاهنا يجاهد من اجل المجاهدين
 وسفست اجل العالمين. تشهد للذي من اجل الشهداء.
 ولكن امنانا على جهادهم بان نصبر وعن موجهين
 وفي ذلك الجدا بالبراث شارحين اعني المجد الذي هو
 مننا. والذي هو مخزون في السموات الذي هذه المنطورات
 كلها انما هي اسباح له ويدا صير فلما هدي قتال
 دوي الرماشات والسلاطين المضطهدين غير الظاهرين
 والخنومين الذين لهم سلطات على الظلمه في هذا العالم
 يجاهدنا الاصناف الروحانيه من الحب في الهواء
 وحول السما. يجاهد في القتال الذي هو في دواشنا
 ودولنا في السما وملت التي تحبنا في كل يوم من خارج.
 نصبر على الغضب كما نصبر على الوحش وعلى اللغات
 مثل الشين المتاعلم. واللاه تطيعها كما تطيع البار نصم
 على شامنا ابائنا في قهقها وعلتها ويجعل لنا الحافظ
 غمسه. نوب اللس اذا ما كلب والذوق اذا قلق
 لبل يدخل الموت في ظلماتنا. وهذا الاسم اري ان
 يدعنا خواشنا ونضك على الضحك اذا اشرف ولا نحن
 مديعي

اذا ما اسرد

المزمور
ركبه ليعلى من اجل الحاجة ولا يتجدد الصورة الذهب
من اجل المزمور نيتا ولكذا شئيلنا ان نحاه وهو
ان لا نحاف شيئا اكثر من الله. فشم الصورة بالشروق
شار الاشياء فلقد جدته الامانه ونفرت من شايير
سهايم الشرير فهذا هو التنازل الشديد وهذه المصافيه
العظيمه وهذا الطغر الكبر فان كنهنا هكذا الحقنا وحي
هذا عندونا فان موثمننا بالحقينه على ما يوتره المسيح وقد
كرمنا الشهداء وشكرهم وقد طربنا بالحقينه على العلبه
وان كنا انما نحن وسبح على ملذات الحوف وبتتمه محالا
بدوم وتدخل ما يفرغ. وكان عندما ان هذه المواضع
انما هي مواضع الشكر والخار وليست مواضع العيشه
وكان عندنا ان هذه المواضع او فلت رجل ومجارات.
وليست او فلت استعلا وتا له نحسب ما الجرواقول.
وهو التاله الذي فيه نتوشك لما التهدا فلن اولالا
لغرف الوقت لانه اي شيء من الغرب فيما من التبع والبر
وفما بين نغنت الجتم في الشجر وبين ضرايح التهدا
من المنارنه فتلك الاشياء لمنظر اللعب وهذه لموعتي
انا ملك للشياق وهذه للاعما. تلك لمعني الاجسام
وهذه لمعني الجتم. وبعد هذا فاني اريد ان اقول
شيئا اجري عليه اكثر من هذا الا اني اخفق ان يقول
من الجدي استجنا من اليوم وعلى كل حال فليش
هذا هو الذي كثر من هذا الا اني اخفق ان يقول
اقصد في القول والظن ما شئيلنا يا اخوه ان نعم الاشياء
المدسه بلا ظهاره ولا نتقدم الى العالي ونحن دليلون
ولامن المكرم ونحن مهمزون وبالجملة فلا مزايا تتباب
الروم

مزمور
الروح مزمور له التراب فان اليهودي قد عيّد ولكن علي
معي الكتاب. وقد عيّد الغني ولكن كما يجب
الشياطين. وانما نحن نحسب ما ان الاشياء كلها
روحانيه. وهي العمل الحركه. الرأب العلام. حتي
المسي واللباس. وحتى العرات والظرفات. ونحسب
ما الحق النطق عندنا كل شيء فيمهد الانشاد المحتس
بانته ويحديه فكذلك شئيل تعبدنا ان يكون روحانيا
وكلنا. وانت اقول هذا. وانما مانع بالكلية من الرأبه
والرغبه. بل انما اعاف الامراض فان نحن اجتمعنا هكذا
وعندنا هكذا فخطيم هو ان وصلنا ونحن الي ملك الخوايز
وورينا ذلك المجد وما لم يفره نحن ولم سلم به ادن
ولا بصوره عمل شوي متى اختلق بشقائه تلك
العظمه في ذاته. وجملة ذلك فهو الذي يراه هذا
المطهرين وما هم المنتبهين بحقيقه المسيح. ولكني
اعلم على اني لست انا شئيلنا من القديسين وليس ذلك
صغرا من معني فولي ورجل الي فرخ الرب بعينه.
وستنبر بعضو الثالث الرباني المعبوط استناره
ربيه. في النقا والبيان. وذلك هو الثالث الذي به
امنا. وايه تعبد ونحن به معترفون مدلم الله والناس.
ولا يحاف من شيء. ولا يحجل من الاعاذه البرايين ولا
من المشيحين الذين فينا كاذبين. وهم حزب الروح.
ويا ليتنا نكون بذلك معترفين الي اخر شئله بداله
كثيره. فانها الوديعه الحسنه. التي اودعنا اياها
الآباء القديسون الذين كانوا من المشي. وللامانه الاولى
قريبين هذا الاعتراف هو الذي روي معنا من النبي

وهو الذي حطاه أولاً وهو الذي نروده احباً ويكون
الذي تحمله ويحسسه مكاناً من هاهنا متى لم يكن
غيره خش العباد والاله السلامه الذي اصله خالنا
لذا نعالق عليه لما كنا وجعلناه بالخطيه حرمنا
الذي بشرنا بالسلامه للذات والنامي ومن كان تحت
ساموش وخارج الناموش ابو الحبه الحبه ننشها الذي
بشر بهذا اكبر من كل شيء اذ انبى به ليحفظ علينا ولو
بالاستمناحنا في منة الاحوه الذي جعل الوصيه
الجديده ان يحب بعضنا بعضاً بمقدار ما احببنا الذي
اغفل ان يعصب الواحد بعضنا بعضاً ونقص من اجل
الحماه ونتمنى ايضاً نحمه وتوارى ثم يحترق الكله
الذي يصلح الرعايا الكبار ويعظم الضغار بالسبحه هو
بكثرة صلاحه يعرفنا بعزبه كثيره ويعود الي ما
هو قدام ويكون مفساراً غنياً ولزغبه مخلصاً وبخطكم
انتم ايضاً وبمخلكم منشورين لكل عمل صالح وبوهلنا
ان نعبد للشيء تعبدوا وحائنا وبمخلكم منشورين
للمعير الذي هاهنا بحيث يمكن جماعة المشورين
ومعلمنا من بعده اذ اما طهرنا نعيد وطهرنا بعدد مننا
بشوق الشيخ الذي له المجد والكرامه والنجود الي ابد

الاباء الادهارامين

الميراث الشايع من قول القديس اغريغوريوس
التاولوجي في القبايه وبعد النسخ ذكر فيه
الخط والساقط ومعني ذلك ساقطه عما
كان دعاها اليه والره من ابيس كوشيه
وسقيته ولما به الي ذلك في هذا اليوم

ان

ان اليوم النشور وان الامتدا اتداهمون فنبيلنا
ان تهاهي بالموت ونساع بعضنا بعضاً فنقول
بالحوه والذين هم لنا امامون فصولاً عن ان نقول ذلك
لمن فعل شيئاً من اجل الموده ام غرض له من اهلها
غارص فها هو انفسه عن كل شيء مع القبايه ونعطي
الفران بعضنا بعضاً انا الاول الذي عصيت
غضباً غشياً ثم اريد باقول وانتم ايضاً الذين غشتم
بعضاً فيما عليه لهم من النباير وعشي ان يكون ذلك
عند الله اكرم من مشايخه قوم آخرين فا اجدون في اخر
الاشان الواحد لله قليلاً كمومي ذلك القدم وبعد
ارسبا ثم يمد اليه مستعداً اذ اما دعاه وتل هرون
وشعيا فذلك يكون دان من امين على خطيئتك وخش
عباده واما اعداها فلو وضع ما يحسبنا من الضغن
واما الاخر فلو وضع قوه الداني فليد منحي ثروته راجت
فليلاً بمقدار ما طرقت في امر مني وشرقت ايضاً
من حيث انصرفت هذا اليوم لميني وضعف شاعر
حتى يكون الذي علم اليوم من بين الاموات مجدداً
لي بالروح ولبسنا اباي الاشان الجديد فيعطيني
المولودين بالله نايلاً حلاً ومكلماً بموت مع النسخ
بنشاط ثم يقوم اذ بالامش ذبح الخيل وشئت الاشانين
وباعت مصر على ابقارها وبجاورنا البيد وكانت
الشمه محبوبه مشتمه الاكرام فحسبنا بالدم الكريم
واما اليوم فقد مننا مفرطاً طاهراً وفشاير عوف
الصاحب المزا والقدام النعال وانفتحتا من الظن
وعمل اللبن فليس احد يمكنه ان يصعنا ان نغشيه

للموت الاما بعد الحرجوا وبعد تعبر حجرة السر
 الغنيق والخث. بل بمظير الاحلام والحن من حيث
 لا يكون معاشي من الخبيص المصري المبعدين آتته.
 ان لمز صلبت بالامش مع الشيخ فامجد معه اليوم.
 وفدنت معه بالامش فانه من اليوم بهوضه ولكن
 شيلسا ان تقدم قربانا للرب الهم من اجلهم قام.
 ولعلكم يتدرون اني اقول لكم دهبا او فضة ام ملهنا
 ام كجارت من التي تنق وتكرم. وجملة ذلك فهو هو
 شايه من الارض وثابته في السفل واكثرها عند الاثرار
 وعند من كاس في السفل مع ضابط العالم الا اني لا
 اقول ذلك بل شيلسا ان ندم سوشا باعنا بها
 التي عند الله اكرم الغنيه واحفظها وبعظ الصور
 ما يحضر الصور وتعرف رتبنا. وتكرم الرثم القديم
 وتعرف قوة الشر وعن من ملات الشيخ فتكون مثل
 الشيخ لان الشيخ صار مثلنا. فشيلسا ان يكون
 الله من اجله. لانه صار انسانا من اجلنا. اخذ لادي
 ليغطي الافضل. وتعارف لستعني نحن بقره. اخذ صورة
 عبد. لستعني الحزبه. اخذ لستعني حرب لعلب.
 انهم لم يجد مات لعلب. فطلع لستعني الى داته
 من كان في السفل موصوعا في سفله الخطيه فليغطي
 الواحد كلتي. وليترب كلتي لم اشلم منه فديه غشا.
 ولن يغطي شيئا. مثل هذا الذي اذكر وهو ان يغطي
 نفسه بعد ما عرف موضع الشر وصار من اجله لك السعد
 كما صار احد من اجلنا. فند تيرب لكم الراعي الصالح رائعا
 انتم اليه تاطرون. وهذا الذي توكله ورجوه. ويدعوا ان
 نضل

مد

نضل اليه ويطلبه بتاد لك الرائي الذي دفع نفسه
 من اجل العم. واعطاك لذاته معاشته يدك واحد مصغه
 شيلسا فحق عكازة الشيخ عكازة الروح واصلا الى
 الهكل الذي لا تنقل له الهكل النفس اضاف
 الى الهكل الجبل الثماني الذي موصعه مالبق
 من الحال والمقدار ولكنه اكرم ما كان له وذلك انه
 تهمه بالكثارين عوقه ونصبه. فبالينه يكون لاله
 النصيب اهلا فانه قديس فيكم كل ماله. فباله
 من كرم وكرفش وان قصدا الا صدق قلنا يا لها
 من محبة الاولاد اذا تراكم على نفسه. بالكهولة بالخزانه.
 الهكل بريش الكهنه. بمقي الميراث بصاحب الميراث.
 بالاقوال التي تكلم بها تاتيين فانكم فيها مالبق
 هو باطلا. ولا الى الهوي شايلا. ولا عند الشاع واقفا
 بل بالاقوال التي تكلمها الروح فيرثها لستعني
 بحريه بل على قلوب الحيه. ولا شها على بيشه الظاهر
 بل ولا نحيث يشهل نحوها. بل تحفلها في القفر من موت
 لستعني بالمداد بل بالنقح. فمذا ما فعله بكم ابراهيم
 اللطق. هذا هو الاباء الهامه الكرمه التي هي ايت شحنا
 منها. بحدت الخيرات كلها قانون الدضيطة تمام
 الكهنه. الذي قدم للرب الديحه الطوعيه في
 هذا اليوم وهي وخيرة الذي جاء بالمهاد فقدموا
 انهم تمولنا ان نرفعوا كشتنا في موضع غيب شاكين
 فعند ما راواه مخددين. وللمرائي معرفة كشمه
 غارفين. ومن قبله معروفين وايامه مادعنا تابعين
 اتباع الرعايه الحزبه من حيث الباب واما غيره من

يشعني

راغ غريب فغير متعفين اذ اما سألوني على الضحى شق
الصوم والنعان لمن فلا تكونوا الصوت متعاف
شامعين اذ اما رام لنشرهم ويتسكن من الحق السمين
في جبال وفيافي التمان وهوات ومواضع لا يترق عليها
الرب ويعبد بكم عن الامانه التفتحة بالاب والابن
والروح القدس اللاهوت الواحد والقوة الواحد ودية
الصوت هو الذي سمعته غني دائما وليسها سمعته ابدا
واما الاقوال المبهجة المشوذة فغير هذا الصوت يرق
لها وتجد شامعه عن الراعي الاول الصادق واما ادعوا
ان يكون اجتماعنا من الرضاء والرغبة مرغوبين
وراعين بعيد اس هذه الاقوال كما تتخذ من النساء
الذي يولد المرض والموت من حيث تكون كلنا واحدا
يسوع المسيح الاب وفي المسبح الذي هناك وله المجد
والكرامه والجلود الى الابد امين

مدرج

دعوي
ابن لاد

الامير الثامن للتدريس الخريجون

في الفصح المجيد

دوقا باقوم الخبيب اني شاقوم على عزتي وانا حه اليوم
من الشيطان والعلم الذي دهم لي من الروح فارتقب
واغرف ما ينظر ويطلق به فلما وقفت ونظرت فاذا
رجل راكب على الشهاب وهذا الرجل فقال جدا منظر
فمظهر ملاك ولباسه مثل ضو البرق العابر فرفع يده
الي الشرق وفتح بصوت عظيم وموته فمثل صوت
صوت وحوله فكثره من جيش سماوي وقل اليوم
خلال العالم ما كان مرثيا منه وما كان غير مسفر
المسيح اليوم يفتح من الاموات فانهضوا معه المسيح
الي

الي دانه فعود والي داتكم المسيح من الاجداث
وانكم من رباطات الخطية فان ابواب الجحيم مفتحة
والموت يهدد وادم الخبيث يفرح والجديد يرمي
وكل ما كان بالمسيح من بريه جديدة فجددوا
هكذا كانت قول المالك والباقيوت فكانوا يشعرون
خشب ما كانوا في الاول عند ما ظهر المسيح ميلاده
انشطلي في قولهم المجد لله في عليين والسلام على انجيل الارض
والسوء في البشر وانا مع هؤلاء الفظ لكم اليوم
مهدا بعينه وبالسفاح منونا للنفه الاكبر ما هلا
والا الاقطار كلها واصلا فاقول هاتوا الرب
وفصحته ثم اعيد ايضا وفصحته كرامة للشالوث
هدا عيدا للاعياد وموتم المواشم يريد على كلها
ليس ما كان منها شريفا وفي العمل شايضا بل وعلى
ما كان منها المسبح وفي المسبح متمنا وربادته عليها
ملي ريادة الشمس على الكواكب ولقد كان التساهي
بالاش باللائس النعته والاشخصيا بالانوار
الشرية ساهيا خشنا ما غلنا منه شرا وعلا فيه
ونقصه جنش البركة نعم وعن قليل كل زينه من
حيث اننا المليل سار غريرو وكان ذلك للور مضاهيا
ما كان السماء منه شريه وسهر العالم كله ما عندنا
من الجمال وما كان ايضا هو والسماء في الملايكه
التي هي الطيعة الاولى في الضيامة بعد ما قبلها
من حيث وضو لها من هناك الي النور نعم وما كان
في الشالوث الذي منه نبت كل منو متشبهنا
ومنفضلا من منو لا يقيم الاب يومنا هذا الحسن

واهي بحسب ما كان الصبا لاشي بعده للصو
 العظيم عند قيامه الرب اليوم وانه قد كذب ذلك من
 شرور ما قد ندم الخيد واما اليوم فاما بعد السامه
 عنها. وليس من الان مستطاع بل قد كانت وممت
 وجمعت كل العالم الي داهيا على عدم التواضع شيئا
 الاخر شيئا من هديه وديان للفيد واما ما كان من
 ذلك صغيرا ام كبير من الاشيا الروحانيه التي هي عند
 الله ما توره بحسب ما لكل واحد من قوه اذ كانت
 الولعب في ذلك لان اتحاد الملائكه كبر الله واصله
 هذا على ان الملائكه هم المقرون العقليون الظاهرون
 الذين هم الى الجسد العلي ناظرون وفيه شاهرون ان كان
 ملكهم لكل من المسيح واما نحن فنقدم قولا وهو اجل
 ما يمكننا واكرم ما نصل اليه وقد نطق ذلك على معنى
 اخر وهو من حيث نحصي الكلمه على اقسامها الى طبقه
 باطنيه فانتدك بذلك من ما هسا اذ كنت لا اصير عند
 دبحتي اموال في الربايح العظيمه واليوم الجلس عن
 الراقي الي الله وان اجعل المداينه فظهر والى العمل
 والتمتع والذكر يا مقرر من يشهد هذه الاشيا وينعم
 بها لان الكلام الاخر في الله لتعرفوا اشارين الى المسيح
 ما لا يضر ويندر وسيكون ذلك كاملا معا وموحزا حتى
 لا يفرغ منه ولا يكون كرمنا لانقامه ان الله قد كان دائما
 وهو وشيكون بل هو داهي لان كان ويكون فصول من
 زما ما ومن الطيبه الشايه واما هو فهو الموجود دائما
 وهذا شي به داهي عند مناحي موق على الظهور من حيث
 جمع الوجود كله وخواتم اخواته لا ابتداء له ولا عايه
 كمثل

مما

كمثل لحيه جوهرا لا عايه لها ولا خذ تجاوز كل معنى فكرر
 رباب وطيحه فهو متجلى في العقل وعنه ودل على
 قصد هذا وليس المتجلى منه من حيث ذاته بل من القصد
 حيث ما قولها اذ اما نحن خيال من خيال الي شئ الحق
 واحدا بمت بل ان يفسد وينصرف قبل ان ينهم واما
 منير رايه العقل فيها اذ اما كانت بهمه معديه بمقدار ما
 بلغ به شرعه البرص الخاطف وراي في ذلك انه انما يزد في الظفر
 بما يوصل اليه منه ان يتجلى في ذاته لان ما يوصل اليه بالكلية
 لا يرحى ولا يرام واما ما لا يوصل اليه الله منه فمكثر لاهله
 العجب وبالعجب يريد النوف اليه والنوف يظهر وادا
 ما ظهر جعل قوما صورهم الالهه فاداما صاروا كذا
 ناهام مناجاه الخواص وقد يحشر المولى على ذكر شي فيه
 بهم وحده وذلك قولنا في المساجاه ان الله يتخذ
 ما له فيخره ونقل ذلك يكون ممترا يعرف المعلوم
 الا ان اللاهوت لا شتمني والعلم بها غش وانما
 يدرك منها بالكلية انها لا عايه لها فكل ان توم احد
 فيها انها طيبه شيطه وانما بالكلية لا يدرك
 او انها على التمام تدرك فاد انقول هل هي كلبه شيطه
 ولكن شيلنا ان نجعل لان ليس الطيبه لها هي
 الشيكلا اذ كانت الطيبه ايضا المركبات لان
 المركبات ليس التركيب لها ذاتي وما لا عايه له
 فالنظر فيه من حقين في الابتداء والعايه فما كان
 بخاوير هذين ولا تحويه هذان فلا عايه له فاداما
 نظر العقل الي فقر الخلق المتادم ولم يجد ما ينف
 عنه وسئل به من العيالات في الله شئ ما ليس له

هاها عاياه. ولاسه مخرج مالا اسداله وادام اسطالي
 القمح والشمل وبما بعد فالسبه لا يموت ولا يبر وادا
 ما حن الكل قال انه دهر كلاب الدهر ليس برمانا ولا
 من الزمان جزا ولا هو متدرا بل التي الذي هو عيدا
 الزمان المدر بحركة الشمس وهذا هو الدهر عند الارلين
 وهو المدد مع تلك الموجودات كمثل حركة ماس فيه ويدا
 زمني فهذا هو ما شيلي اب اسلخه في الله الات اد
 كان ليس هاها وعت اكثر من ذلك وذلك ان الذي
 خضر الكلام فيه ليس هو كلاما في لاهوت بل في مشابهة
 وتبهر وانا ما اذ اما ذكرت الله فاما اذكر الاب والابن والروح
 القدس من حيث لا يتصب اللاهوت الى اكثر من ذلك لئلا
 يدخل على نبوتنا جميع الله ولا يتجمع دون ذلك صلوا
 الحكمة نشرها اوشجها ولا تكون هروا من اليهود في
 حكمهم بالوحد في الربا. ولا للتبيين في جشارتهم
 على الغرارة فيها. لان الرداه في العولين متساوية
 وان كانت توجد في خدين حكما قدس التديسين الذي
 يستمر بالشاراهم ويهد شلالت تدبشات نجح الى ربيبه
 واحد ولاهوت واحد جسيب ما كان التفلنوني
 ذلك من اخر قبلنا تثلثنا اهود من كل حي واسن ولكن
 لما كان لم ينسج الخير ان يحرك في دانه فتسط الاكات
 ينبغي ان يسط ويشير حتى ينكر ما يحش اليه وكان
 ذلك من العاياه في الخير اولا بالبولك الملايكه السليمه
 وكانت لهم فعلا بطله منم. وروح مشتمكله
 فعند ذلك تكونت انوارنايه للمعد الاول خدامه اما ان
 تكون صارت انوارا غفليه او نار لغيره هو لانيه. ولا
 حتم

سجها او شجها

الشاراهم

ما بين العول
 المتكبه

(الاسن)

حتم او طبعه لخرى او قريبا ما ذكر فليقتد فيها ذلك
 وقدر ان اب اذكر فيها انها الى الشر غير متحركة واسن
 حركتها الى الخير وحده اذ كانت حول الله. وكان
 نورها من الله النور الاول لان ماها هنا فهو بعبر
 انرا من تلك. الا انه ينبغي في اعتقادي انها ليست متحركة
 الى الشر بل غيرة المتحركة اليه. وان اقول فيها هذا القول
 وصعق من ذلك. اذ الذي كان كوكبا للصبح
 من اجل النور فصار طلمة لعظمه. ويزه هذا الاسم
 ومن تحت من النور المارد التي هي صانعة الشر وخاره
 بنا اليه من تحت المرب من الخير. فكل ذلك هذا العالم القسطن
 ومن هذا يكون تحسب ذلك التفلن في ذلك اذا ما
 قدرت الاشيا العظام بالقول الصغير ولما كانت له
 الاتسيا الاولى وصارت كونا خيشتا هم بقالم ثلب هو لي
 نزي. وهو الخلقة والحله من السما والارض وما بينهما
 عالم مدود من تحت طلع كل واحد منق دانه وهو
 اهل للربا في المدد من حيث ايلاف كل واحد مع
 غيره وانما الواحد مع الاخر اتنا فاكسنا منتظنا
 من اجتماع نفعهما مع بعض الي كمال واحد حتى يبين انه
 يمكن ان يصنع طبعه تحته وحدها. بل انما عادات
 يصنع اخرى غريبه بالعكليه منه. فالذي يخص اللاهوت
 الطبايع العقلية التي تدرك بالعقل وحده والغريب منه
 بالعكليه. الطبايع التي تحت الحش والابعد من ذلك لانيه
 بالحله ما كان بالعكليه لا شمله ولا حركه. فالعقل اذا
 والحش كما هو هكذا واحد من الاخر منضلين. وداخل
 حدهما واقرب. ولعمرة العكليه لما لاقه فيها خاها
 مجبر



ن



من التفلن
 وجد في امر



التي تبارك وتعالى

وما دخن لعله الادع ضايب / ندر من مشك
لاه لم يكن اسراج من الانيب ولا حلقه من العدر
يكون منها علم بحكمه رايه واهمام بالطباع وجمالها
ولا حركات غرارة الحبر وغروقه فلما رآه الكلمة
الصائفة اطهر ذلك صنعت حيوانا من هذين حقيقا
اعني الكلبه التي لاري والطبيعه المعقوه فخلعت
الاشباح واخذت الحنن من الميولي لان صنفها طان
قد ندم ووضعت من داتها نحة في النفس القلبية
وهي التي يرك المول انها موزعة الله فخلعتا مثل عالم
ثابت كبر في صغير وجعلته ملكا اخر شاجدا مخلوقا
مشرقا على البريه المريبه وهو جبر بشر القلبية ملكا على
ما في الارض في القلوبا لك له ارميا وطمايا وقتنا
وعبر مات مسرا ومقتولا من العظم والره
واشطانا روحا جمتا وجسمنا عا الروح من اجل الله
والحنن من اجل العظم لميت اخرها ولحد الحنن
وبالم الاخر وتكراد الم وتادب في عظم ماجري واوزبه
فصار حيوانا هاهنا مدبرا والى موضع اخر مستعلا من
حيث غلة الشر في هذه الانعام من خوا الله مثالها
وان هذا عندي تجل من هاهنا القصد من نور الحق ان
يسخر بها الله وبالحما انقال منه ويكون مشحنا
من ريبا وحل وشبهها رباظا اعلا واسن محطه بن
الفرديش ذلك الذي تكلم حينئذ وكومه بالتسلط
ليكون الحبر من الممخلجه ليش يدور واهم رعه
وسيره الكار لناب لا يموت ونعشي ذلك ان يكون افكارا
كالت الابهيه في الانبيا الرايه شيقا وقاما وما كان
حيث

حي حمرالى

التاسع

صبت السقا والخيشه بلاصناعه ولا صنع عرايا
حاشرا من كل شتره وكثوه لاب بعد المصور كان
بنسب ان يكون من كائن في الانبياء الاول واعطاه
اموثا هو التسلط والاستطاعه والماموش كان
وسيه ما شبيهه ان يناول منه من النبات وما شبيهه
الان نوا منه وذلك فجاب عود المعرفة الذي لم يكن في
الاول منصوبا نصبه رديه ولان حيث التخل مسر
منه والايضا معاندوا اللاهوت الشتم الي ما هنالك
ولا يسيهوا بالارقم ولكنه كان جذا اذا اما اخدي وقه
اذ كان ذلك النبات قلما تحسب على انا يان من الحطري
ارطابه من كائن شجيره كامله وقطر منه تامه وامان
كان بقدر شيقا وفي شهويه نخل ولم يكن له ذلك النبات
جيدا تحسب ما لا يكون العرا التام ناعقا لمن كان بعد
باعتوا الي اللين مضطرا فلما اتى الوضيه التي دفعت
اليه بالاديه التي دخلت على الرأه من حيث لينها وقد
من حيث افناغها والقول منها هاف من ضغني هو
ضغني الدم في ليه ولما اهرم وانحط من المرافقه للره
وصار يعبا من عود الحياه والزدوش ومن الله ومن اجل
ذلك التز البشر وانح بالاعشيه الجلوده التي لكلها
ان تكون اللز الحاشي المات القلب وعرف في الاول
جزيه واشتهر من الله ورغ من ذلك فاشيا ما هنا وهو
الموت والانقطاع من الحطيه حتى لا يكون الترخيمات
ومارس هاهنا القناب خناثا وعلى من الشجيره ارك في
الفجوه من الله فلما يادب انبيا كثره عوصا من
حظا يجريله انبها اصل الشر في كل وان زمان مختلفه

يقول داسوش وانبياء والكثاب ووعيد وصيرت ومبارة
 وكثري ومناك وغلطات دابات من السماء واما في
 الهومي وهرايم من بروكر ومدن وام بتغيرات مصلته
 الحرم في حملتها ان تهزم الشر وكانت علة ذلك وحله
 الي دواقوي من ذلك لاسر عظيمه الميت وعما كان
 من قبل بعمنا لغض ولفور وخت ووله بالرجال
 وما هو الغاية المصنوع من الشر والادبي وذلك عبادة
 الاوثان. وسئل النجود من الخلف الى الخلفات هذا اجمع
 لما كان مستاجبا الي دوا اكثر ايل الاكثر وكان له
 كلمة الله يبينها الارليه التي لاري ولا نذكر ولا حشم
 لها. الابتداس من المبتداه. المور من الموريسوع الحياه وعدم
 الموت نفس الرعم القزم الحام الذي لا تموت. المصور الي
 لا متدل حد الات وكلمته صارت الي المصوره التي
 نخصها ولست حشمتا من اجل الجثم واعتقلت بمش
 ناكلته من اجل شئ وظهرت الشبه بالشبه وصارت
 انسانا وكل شئ من الانسان ملحا الخطه. وولدت من
 القديري التي تظهرت مشا وجثما بالروح لانه كان
 ينبغي ان تترك الولاده. وتقدم المكريه بالكرامه. فورد
 الاما حيا الخديده. واخذ من صدين اعني جثما وروفا.
 ماخذها الاله والاخر ناله. فاما من خلقه حديد.
 ومنحه عجيبه. بها الارز تكون. وغير الخلق خلق والري
 لا يوشح وشح نواطة نفس عقليه نواطة الاموت
 وعلا جثم. والحق تماقرنا مرعشي انا لا مشغني انا لا
 ولست ازل لاموته. والمخلو خلا من مجده فليلا هي انا لا
 من ملوه. فاما دوا العبي والعز من الخير وماداهو هذا الشر

في هذا الكتاب
 من كلام
 الرب
 الى
 الناس

في بابي انانك من صورته فاعظنها فالتخذ هو من حشمتي
 لبعض المصوره وتجعل الجثم لاموت وشارك شركه
 ثابته انجس الاول بطير عكب ماله الاله. حينئذ
 انا من الادبيل. وانه لان انجس الاله فعدا
 الحيه ماله من الاول. وهذا عند اولي القول ارفع
 ونحشي ان يقول لنا اقدس بحبي الاعباد ومن كان
 اقدس زاجا انحر المهر في الخطه. وادكر ما علمته بين
 العيد وفيما نحن لاجله اليوم جالسون. وشافول ذلك
 وان كنت قد ابتدات قليلا من فوق وكان ذلك مما اضطر
 اليه القول في الشوق ولعله ان يكون غير موافق لافتن
 العظيم والمحبين الجرا من اجل ما وضعتهم في المعص
 ان يتناولوا منها شيئا يسيرا الا انه ليس يصير عند
 عبوره في شامخهم مفرغا وهذا المعص العظيم المكرم
 برعا عند اليهود فصحا على كسب لغتهم ونزل النظمه
 على العيون اما من حيث الخبر فمن اجل الحرب من مفر
 والاشغال الي ارض كحاش. ولما من حيث الروح فمن
 لعل النظم من الشغل الي الغلو والصعود من هاهنا
 الي ارض الميخاد. وقد وجدنا في مواضع كثيره من
 الكتاب اسماء كثيره قد عبرت الي البيان من قلة
 الياب. ومن الاصح من المنطق الي الحكمة. فحفظنا
 مثل ذلك هاهنا. ودلنا قوتا فلفظ هذا الاسم دليلا
 على الآله الخلق. ثم اقلوه في لغة اليونانية
 باهرال الفاء الي الباء. والفاء الي الشين فصار
 في لغتنا ثم نطلمت القاده هذه للنظم. فتوابعنا
 نعدت في الجمع الكبير من صارا واتصددها كالحاش

في هذا
 الكتاب

في
 هذا

اسدي انكره واريد من حالها واما الماموش كله
فقد ذكر فيه الشراح الاطفي وختم قسنا بانه في
المختصات والمعمولات. وكذلك الآله الرب اوجي
فصل هذا في هذه المعاني السبعين ما كان واصفا فيها
هذه شبيهة باموسا كما قال انظر همل كل شي على
رسم الحبا الذي اظهر لك في الظور من حيث اظهرت
المبصرات برسمها وشبه لغير البصريات وفدامس بنشئ
بانه لم يورث شي من ذلك باطلا ولا بعيدا من قياس
ولام حيث شبهه الاربعيات. ولا حيث البعد من
اشتماق وصح الله الماموش وخديه موشي في ذلك
وان كان قد يشعب ان يوجد لكل في وجه صور
برافته لو حوله ذلك الماير في ماش في تلك البية
تعيها والمقادير والماد والذين يحملون ذلك من الحرام
واللاوي ومارش في باب التلويح والمظهر والاصبه في
ذلك مما قد يتصور ان كان بصورة موشي في الفضيلة
وقريبا من اديه وحده لان الله قد يتخلل في ذلك
الجل بعينه للشر من حيث يرفضنا نحن على غي احر
من ذلك الشغل ليشع ولو بعد ارقب للتطه المكره
ان يسلو لها مقدار ما لا يحظر فيه ذلك الذي لا يشع
ولا يوصل اليه لانه غير ممكن على كبريه احر ان يصير
غلظ غل مل مرتب كما يحتم هو لاني الى و في الله من
حيث لاناسيه معونه. فليد لم ينسوا اعلمهم على
لترتيب واحد وهو في بغيه مستحقين بل كانت
نقصهم اهلا لربه ما. واجر لحر كل واحد منهم على
ظني بمقدار ظهور. وسهم من كان بالكليه مخصصا
لا

النامن

لا تطلق له غير شاع العنوت الوافدين القلوب. وهم
القوم الذين اخلا فيهم وخشيه. ولبشوا للاشراق الالهيه
اهلا. فبشلتنا نحن ان نشكك طريقه وشكنا فيما بين
من غلط فكره وبين من يمد بسجدا في المظور والقعود.
حتى لا يكون بالكليه غطلا. قد يقينا الامرك ولا
نكون زايدين على ما لا ينبغي في الغرض فنشكك عن مقلنا.
ونصير منه غريبين واحركي فان الحاصل دليله.
ولا بقة باليهود والامرك تشبه مفشري الاخطام وكلاهما
مدمومان بالتوا. ثم يتكلم في هذه الاشياء بمدار وشكنا.
وما لا يكون شاقطنا عن موضعه جدا. ولا يصير للكثيرين
مصححا. فاننا نري لما شغلنا بسبب الخطيه في الاول.
واشترضا بالمدح. حتى اوردنا موزد عباد الاوثان والدم
الجهنم. وكان شبلنا ان يستحال وان بعدا صاعدين
الى التقدير من اجل حسن الله امينا. اذ لم يصبر على ان
يخسر الاشياء الذي هو صفة يديه. فكي في يجب ان يقار
موجب الواجب كان في ذلك ان يرفض ما كان صعبا
من الطوب لانه من حيث الافساح كان غير مفتح. ومع
ذاك فمقدري على الايلام والمنكابه لمومع التضام
في مقدار كلول الزمان. واما ما كان فيه لين وخشيه
على الشرف فيكون به المديري التلاقي والاصلاح.
لا به ولا قضيب متعني يقهر على اثنائه في دفعه.
ولا يحمل صغوبه بدتومه اذ كان اقرب الى ان ينكر
من ان ينوم. ولا يصبر ايضا احسان كما تلبس على
شد الحام لا مداراه وتدرج فمن اجل ذلك اغطينا
باموسا المعونه كانه يكون حاجبا بين الله والاوثان

نصر ماعن ملك ونفيرا الى هذا فتم التبر في الاول
 لم لاخذ الكثير وكاب الذي فتح به العجايا حتى رسالة
 ثم بعد ذلك اذ اماجا الوقت بعض العجايا من حيث كان
 بروجنا ما يبرغه من تلك قليلا قليلا تحكمه وينعمل
 الي البشارة بالاجتيل بعد ما يكون مدار مساعلي الطاعة
 من هاهنا ولاجل هذا دخل الناموس المكتوب حاسنا لما
 الي المشي وهذا هو الراي في الرباي من حيث راي انا
 ولكيما لا تجعل فقر الحكمة ولا نزوة احكامه التي لا تدرك
 ولم يترك ولا هذه الديانة ايضا بغير ظهر ولا فائدة ولا ان
 تكون عاينها المصير الى ادم شادج بل جعل الذبح الكبير الذي
 لا يدع من مخفي كليفه الاولي محتسلا بعجايا الساموس
 ولم يكن ذلك بمن يبرس المشكوكه ولا الي موه قليله
 بل لكل العالم حصله ظهورا دهرنا فذلك امر ان يخذ
 خروا من اهل دغته وعلة الشر وحيي سبع الكسوة
 للفرى القديم وذلك هو الذبح الذي دح كحسا موجود
 كشوه لخدم النشاد ومدعوها وكان ذلك ليس من اجل
 اللاهوت التي لا يكون شي اتم منها فقط بل ومن اجل ما
 اتحد بها استنجا باللاهوت وادهن وصار ما هو الماسح
 الراهن وقد اجترأ اقول انه قد شاوي في اللاهوت
 وكان الماخوذة كذا لانه عن ادم قدم من حيث ملوجب
 خاصة عن الجرد وعن الذي شططت الخلية ما هو اخذ
 منه وما لا جهل شيئا موسنا والرجو اليه عذرا بل يكون
 قد انبثت وانبع من ريلطات بكورية والله بخدمه سلطان
 كبير ويكون قد ولد ذكر من بنيه كما يبرشعيا ويكون
 قولنا

دله

سنة اول

قولنا كمثل شمس العدل لانه اولاه من هياك بعض
 اولاه من مخفي المنطور اليه مخدفة والي دانه غاين
 ولانه الحليل للجزر مباركة وهو مشا ولانه ومثبه
 اياها من شايير الحيات وليس لها وخدمه بل ولانه
 تحفي ذيرة المضاييل احتلاطها برغه بعضها ببعض
 شبه موده وترتيب وقيل ان يكون فخر عيمة ولادس
 كانه ميداو للحكوب والنايق التي من السر والاشاع
 وان كان اتحد خطاياها وتخل او صاينا فلم يمتد
 شي بما يحتاج اليه واداه وقد لحقت التجارب وكل شي
 علي شهمنا ولكن من غير الخطية وذاك ان الذكي
 يطلب الصو الظاهر في الظلمة فما ادركه فما الذي
 بعد هذا ذلك دخول شهر اول الشهر لانه كان ذلك
 عند اليهود من القدم واما ان يكون صارين هاهنا كخدمه
 الصوره فاخذ من الثرات يكون اولا وكان ذلك في
 الفاسر من الشهر لان هذا الخرد من الاعداد كامل في
 كونه فردا اولا تاما من اتحاد وللتمام مولدا وتحفظ
 الي اليوم الحاصل لفل ذلك اولا لان دحي مظهر الحواس
 التي منها الخطا والتي مولها القتال وهو التي تقبل
 شوكه شنان الخطية ويختار ليس من الخلال ومدها
 بل ومن الروح الاذي الذي يخص للبد البشري وهو نوع
 الحد لانه لا يدع من اجل الصديقين وخدمه بل ومن اجل
 الخطاء وتحفي ان تكون محبة عن هولاء الحشر
 تحشب حاجتنا من محبة البشر الي ما هو اجل واعظم
 وليس يغيب ان يكون الواحد كفايه لانه نحا فسه
 للتمام في يميننا محبة حية مخرشة لله الراعي

ويكون في كل وقت وعلى شارب الوهم مصيبي وان لم
 يكن ذلك مستغنى عن سائر من كان مستغنى
 في الحال والحش في هذا وذلك وهو معنى الساركة
 في الدنيا لمن قريب من دعوت الحاجة اليها ومن
 هاهنا مستطير لظاهر بضليل هذا العزم البعد
 وهو الذي فيه بضل الظلام المتولد من القدم وبغض
 كل شيء الى نور ورتيب وضوء ويضل عزم الربيه
 وبما قبل الى رتبته ومن هاهنا انفسا من مضروبي
 الخطيه الغيبه الظالمه لنا ومن دغوب الذي
 هو الغشوم ولا نصبر من الامرين الذي يشوقون الى
 القل ونهنا للاشتغال الى العالم العلوي وسعيق
 الظن وعمل اللين وذلك هو الغش من حيله الخشم
 السور الخطره وسها المشور التي لا يمكن استتيت وبضط
 ولا مقدار افكار نهيه ومن هاهنا الخجل وبوشم
 بالدم الكريم والعول الى المنكه والعقل المذاب هما
 غيبات لا يواها اغني بذلك فر كات العمل وراياته
 تتكون مفتوحات ومعلوبات كما ينبغي ومعلومات
 من حيث العلم اذ كان الادراك مقدار ومن هاهنا
 الصبره الاخيره النقيه على المضطرب التي هي السبل اهل
 وسها نوح على انكارها واقبالها مضروبي وذلك الذي
 من كتاب الكتاب ان يدعوه زغما كذا اننا مرفوعا
 واقبالا بالليل بعدم بها الصفا فيضلون فكل شيء
 من الصياح والفرج من اهل مضروبي الاب مبيد
 ينصرف غشا عن اشتغاله وخوفا من اللطوخ ومن
 هاهنا رفع الحيز شبة ايام وذلك ان هذا العزم
 شوك

شوك من الاعداد ومواعين لهذا العالم ومعناه التمر
 الغنيق الذي قد بدا حله الخضم ليس مع التمر
 الخبويه التي تضم الخيز وقاحتنا الى ذلك الايني
 عندنا نجيب مروده من مضروبي يكون فيه من تعليم
 المرشدين البقيد من الله الا انا اولئك شبيهم
 ان بنوكوا ونحن فيوكل عندما الخجل عند المشا
 لال وجب الشيخ اما كان في اخر الاهاز ولانه شارك
 السلايد في الشر هل فيه ظلمه الخطيه ولا يسلق الحروف
 بل شوك حتى لا يفي في القول عندنا شيء غير معروف
 الا ما يكون ماينا والي الاعلال مهيئا بل يكون
 كلاسنا مهيئا مشيدا وبالنار المظهره مهيئا ومن
 كل درن مهيئا ومن الزيادة العاضله على ما يحتاج
 اليه رثا ويكون نحن بالجره الجوده مشاغرين فتشغل
 ادكارنا وبظهورها من قبل ذاك الذي ورد في يطرح
 ما را على الارض تبعد الاخلاق الخينه وهو الذي
 لشغلنا على الاشتغال فاما كان من القول حتما
 ما كولا فتن ما كوله من دخله التي هي خفايا القتل
 وبصدره الى مضروبي حتى يصل الى الراس والرجلين
 وذاك هو العلم الاول بامر اللاهوت والمكر الاخير
 في امر الماعوت ولا يخرج منه شيئا ولا يتركه الى
 العداه لان كبر من اشرازا لا يجوز ان يخرج الى من كان
 مرا ولانه لا يكون حله وبعد هذا الليل ولا انسلم غير
 محمود لمن يريد الوصول الى العلم والمعرفه وكما ان
 الغضب لا ينبغي ان يكون مضافا كانه بل شبيله
 ان يعرب قبل غروب الشمس اذ كان هذا حيدا وعند

الله ما يؤمن من حيث الراى في الرماب والتاويل ايضا
 ان لا تقرب عبدنا من القدر ادكاب ذلك ليشحوز
 لما فكذلك ما شيل هذا الطعام اب يتجاوز عن ذلك
 اللبل عندنا ولا نوعيه ولا تحسبنا الى اليوم الثاني
 وما كاد منه يهيم وتفصل تفصيلاً ردياً. وفيهم فيها
 نسبلاً هذا القول اما المعبت ما ذكر في حرايسوع انه
 لم يتكلم علم على المصالبين فدكان يلزم المثارعه
 الي مونه من اجل الشبه ولا يطرح ايضا شيئاً
 من ذلك ونحوه. حتي لا تطرح المدرس للكلاب الذين
 ينهشون الكلام كما لا يجب ان يطرح الحمازير
 ما كاد من المول فيه نور وجوهيه بل يضرم ذلك
 الطعام ولحق ما البار التي بها تمد الربايح وبمسلك
 منه بما يسلطه الروح الساخن عن كل شيء. والعارف
 تكلم في وحلصه ولا يملك هرامنه ويبدع على الماء
 كمثل ما نحن راى الحبل من موسى الذي عمله اشر اصيل
 على عررويه وهذا كاد بن فعله فخرهم على عظمهم
 وهما كاد بنى اب لا يذاور ذكرا القرينه في السادم
 بذلك الطعام لان الناموش ايضا ما اعفلح لك عندهما
 لارم المصيب في الكتاب. وشيلنا اب سرع من النسخه
 بجمله وشرعه وما كل الظير مع حي مت وتكونوا شاطلا
 مندوده والخذ في ارجلنا والعكازات على معي السخ
 مخاً. فاما معنى الجمله والشرعه فحق لاسالما ما اتاب
 لوط فيما اخذته عنه الوصيه لان شيلنا الاطمت ولا
 موفى في من البلده فبادر الى الجبل ليللا يوجد
 ونفع في نار سدوم العرسه. فمجرد ويصير مثل قطع
 ملح

الثاس

ملح. من اهل القوده الى مكان ادي. وذلك ما من نان
 التلوم اب بكنعه. واما التي المرفقه لموصح مرارة
 الشيره الاطيه وما يحتاج فيها من التصفد اليها
 ولا شيما عند من كان بتدنيا. ولا ما تعلم اعلى الملاد.
 وذاك وان كان البر الحديد صالحتا وكان الحبل كما شفت
 حفيماً فان ذلك انما هو من اهل الرجا في الحماز التي هي
 اعمر واسف من الشقا والنصب الي يتقدمها هاهنا.
 ولما من معني اخر من لا يقول اب الانجيل اصعب من
 اوامر الناموش واعب ادكاب الناموش انما يفتح من
 حمام الخطايا واما نحن فقد نطالب بالطلب العمل مريماً
 من القل لان الناموش يقول لا يجر وانت فمال لك
 اناك واب يهوك فسفل الغرض من نظره ساسلها.
 ونظيل النعب في السجود اليها والناموش فمال
 لاسفل وانت فمال لك لانتابل من يضربك بصربه.
 لم نعلم بمسلك الي من انتاك بها. فما اهل سمدار
 المعلنش وهذا المعني وزيادته على ذاك. قال
 ذاك لا تحت وقال هذا لا تحلو انت اصلاً لا بصغير
 ولا كبير لان البهمن تولد الحنت. وقال ذاك لا تنض
 مير لا الي منزل وقملاً الي حمل من معني الخفيف
 على العير وانت فمال لك اب سمع ما افسدته نواص
 وانت شبط. وسفرى المشاكين حتى نحن لك حمل
 صلب المشع وتشار بما لا يقصر. والحمود ليكن للبهام
 محلو لا غير موط. ادكان ايش لها تظن بمسلك به
 عن اللذات. هذا اذا ما لا اقول فيها ان لها خذا تعرف
 الهمايه اليه. في الحركة الطعنه. واما انت مشيلك

ابن نفيش برار القصة الذي يدعى آلم العاصنة كعاد كثر
 الكتاب في السهوه والصهيل حتى اكل العنق علي
 ظهوره وانت قد امت الاعضاء الارصيه وتسميت
 مسطحة يوحنا صاحب المويه المسموم في الادرا الحث
 وقد اعرف منه طيه احرى في سداد الحنديه والتجاعه
 التي سال اقوم من مكهاها من شوريانو لوموم فخر
 دوى سمر مرادى سمبته علي خال واحد وعلى هذا
 ما هي الله لايت ومالك له ولكن اسده قنونه كما
 سدر جل واعظ جوابا ومثل ذلك سقر داود الالهي
 ويعول انه قد اتمل مسطحة قويه من العلى وبدكر
 الله نقيه لانه لاش قويه مهمسلى بها على الكمار
 الا ان يكون احد ياول في ذلك اب السمر هو عظم
 جلاله قوته كما بها محرمه وعلى مثل ذلك يد العول
 تحسب ما يقال انه قد اتمل بالنصوكا لوب لان ما لا
 تنصبط ولا يملك منه من قويه ونوره من دالذك
 بحضله الا اني اظلمت النسي الذي فيها من الحسنو
 والحسن فيه مشاركه وماد الذي سمع من قول بولس
 فوا سندر ديم الاوشافا الحث لا يكون من حيث ان
 قسم العلم بتدقشم الشهوه حث لا يتركه بوجه الموص
 اخر لذلك قال هذا العول اذ كان ما ينص لثني من حيث
 الهوك والغش لا يكاد يبريد يكون له تلك القويه نقيه
 في الانصاف الي شر اخر من الملاء ولما الخدا فطبل من هو
 غيدل نطا الارض المعيشه الي وطبها الآله ان يطرجه وتخله
 كما فعل موسى على الطور في لا يخل ميه ولا شيا يكون
 حاضرا فيما بين الله والشر وكذلك من كان طيفا وارسل
 في

والشارع مشيله مع فلتعنه ان لا يكون له معه شيئا
 فاضلا ولا عشا ولا حثا ولا ما زاد على اوخذ من الناس قد
 وان يكون ايضا كما فيا تحرك الرجل حثي يظهر ارجل
 المشترين بالسلامه وكل شي غير هاهنا لا يشتر وانما
 من كان من مضر هاهنا ونما عسر ففهمها فثيله
 ان يمشي الخدا من اجل الاخرا من اتيا اخر ومن
 القصار والارام التي يرفى كضركها لهما لا تحث
 معرو من الدين يمدون الاعناب وهم الذين امرنا
 بان نطاهم ونذو شيمهم ولما العكاه بهذا راي قبي
 الرشي بها لاني قد عرفت واحده سوكي عليها واخرى
 برعي كما ونعلم ما بها ففرد المعتم السطيه الا
 ان الباموش في هذا الوقت اما يامر كالي نوكي
 عليها حثي لا يصفق ويكثف فكري اذ اما شعت دم
 الله وآم وموسى متوجه لى الغرب بما شعت من الله
 كالك مشلعه في مناصلة بل تكل الحشد وترب
 الدم الركني بعير شكك ولا حركه ان كانت لك شهوه
 همه مشاف الى الحياه من تحت منك بالكلام في
 الحشم ولا تنصوب الكلام في الآلم وفق متشتا متوكنا
 لا يترك من بين اشباب المجالين ولا يجرم احوال
 الاضاع وامس في غلوز انك ونبت في ديار اورشليم
 قدمك ومكها على صخره حثي لا تنصطرب مشالكك
 التي في الله ماد اسوك اهتد كان في رايتك ان
 سخر من مفر الى في اليمين الجديد وتترك ما هناك
 من كثره الآله بل عزمهم وتبع موسى وباموشه
 ويديره لاور الحوش فان اب في ذلك شي ليس هو

البر

عندى بل مما عصى حذا ابك سطرطرا وخابا
 فاشترى المصير ابه ذهب وفضه وشرها
 وورد من هناك مال عيرك بل من مالك لان لك عليهم
 امره الخدمة وغل اللين فاخل سى واب في اشديها
 واعدهم ذلك ~~فمن~~ بنى واعذ ذاك فدرغبت منا
 في مقابله الطلق اى في هذا الحشر المتعب الرش ونبى
 مدنا لغيرك خلكه مبتد كرها وبرول مثل زوال
 القوت فلم تصرف محانا بلانواب ولما دلم تركشبا
 لاهل مصر والنواات المتخاله وذلك ما افسوه من الشر
 ويصرفونه فيما هو اشر منه فاب ذلك ليش هو لهم بل
 شرقوه واحطموه وهو لذا الذي مال اب لم
 الرب والعصه واعطيهما لث اوثر اما كانت لظلم
 بالاش لايه شبح بذاك واليوم هلك يعطي وينيب
 الشبراه اما كنت بعد رعل ان تشغل داهك تحت ما
 بنى ويدعوا الى الخلاص فمسلنا ان معنى لاشبا
 احد فلد من مال الطلم هي اذ اما انصر ما احدا
 للعوض في يوم الدين ان كنت معنا اوبه كبيره مثل
 راخيل ولتا غرتى يعقوب فاشرف الاوتان الى
 بدينها لايك لا لظلمها لكن لتخسها وتبديها
 وان كنت امراء اشرا لث خلكا فاشعل الى ارض
 المعاد لبتالم المصلط على لك ولم تعرف تمام الخيله
 عليه وانه كان يصطلم الاماضل ويشقيدهم
 باطلا فاك ان معلن هذه وخرجت على هذه الضور
 من مصر فان اعلم خسا اى شربند ليلاد وهاذا اليهود
 نار وقيام وانما انصر من هذا والعرب ينشق وهرعون سطن
 واجر

وكانت
 في
 سنة
 ١٠٠٠
 من
 الهجرة
 النبوية
 في
 سنة
 ١٠٠٠
 من
 الهجرة
 النبوية

والحر مقرر والعصر نبيج ونجالي يهر ليش السلام
 وعده بل ويدك صديين مخارين ومصلين
 ويطفر الصليب لا يخل ولا يوارى مندري والهر
 ميراهع سقظنا والشمس صفو راحة والفسر
 منصبه اميننا والاشوار وسند من حبله ولا
 الات حرب ودياير تتقدم منصله الخريف لاشرايل
 ونمنع خالسه وعبر ذلك مما يخاصي اليه من الخير
 كطيك اياه اذ لا اقبل خلاصا في هذا يا الله فمثل
 هذا العيد بعيد اليوم وهذا الذي يدعوك اليه ميلاد
 المولود ومرتبة المدفون وصل هذا في شر المعج هذا
 ما منله الساموس وهذا ما يمه المسيح الذي هو باعص
 الكتاب ومعهم الروح الذي كما له من الام علم ان
 بتالم ومما يجدوه من الساركة له في الجدد وهاها ما
 مسعى اذ ان يخلص عن امر وراي هو عندك جماعه
 عيرك محمل واما عندك انا في هو مطلوب جدا وذلك
 اب محمن الدم العظيم المستودكوه اعني دم الاله
 ريش الكهنه المعني الذي شفعك غنا من اهل اي سي ام
 ولمن دوم فلما عنت كما عند السرير من صبطين هربا غنا
 الخطيه فاشعنا لشر المله فاب كانت المديه لانكون
 ضاره الا الي من هو المالك فلي اطلب الي من ملكت
 ولاي شب فاب كانت ضارب الي التبرير مثالها من
 شيمه الا ان يكون ذلك من راي الله وعده وعلى
 هرا ماخذ اللين الاله مداء وكصل له نواب جليل
 مثل هذا على عشمه وود كان من الواجب ان يطن بنا
 وشعق غلبا من اعله وان كانت المديه ضارب الي

X

الاب و ولد كل بي كن ذلك لاس ما كاعد كل مصروب
ويعد ذلك كل فاي معني لدم ولد و جسد يلده به
والد لا يتما وهو الذي قتل الحق لما قدمه اوه بيل
عومر عن الربحه مكس بر لاقن دمه ما طعنه الا
ان يكون يتما اب الاب احد من حيث لم يطلب ولم
يخرج بل كانه ذلك من حيث البدر واستانه
والخاچه الى اب سفدت الاشيا من بربه الله حي
سودا هو وبصفا العنوم بشده وبعبدا الى ذاته
بوساطه الاب الذي در هذا كرامة للاب الذي بين
اه محلي له عن كل شي واما الشيايب الشيخ في هكذا
واكرها فتمسكها ان تكرم بالامساك واما الحايه
الحياش في على مصاده للحيات التي كانت تنهش
ولم تكن ترسنا الذي لم ير لجلنا من حيث المسامحه
بل من حيث الجانم وكانت تحلق الما طرن اليها
لش لاها كانت تحرق بالما عيش بل لاها كانت
هومات والذي كانت مثاله قدماء بمويها واما
بونه التي القوا التي من صله واهرم كما كان شحق
وما هي الرقيه الي هو اهلها من جهسا ان نزل الي
هو شوكتك باموت واين طهر كما يحتم اذ كنت قد
صرب بالصليب فاحفظت وامن لصانع الحياه
ثبت وصوت عذما للشبه وكاملا في الموت وعسا
من الحركة وبعبدا من الفعل واما كانت صور
ارم معلما في القوا خالصه ولكن شيلنا ان
يساول من هذا العج اما في هذا الوقت بما الرمز والرموز
وان كان ذلك اعز واشف من انعمه لان الفصح الذي
كان

الراس

كان علي رشم الناموش فاني اجثروا قول انه كان
رسم الرشم ما خفي منه واما ما تناوله بعد فليس
مذكور اسم واجلا اذ اما ترينه الكلمه معنا
خريشا في مكراب الاب وكشف لنا وعلمنا ما
الظهره لاني في الوقت انهارا متعسدا والحريث
الحديد اذا فهو الذي يكون مغروفا في الاب ومعني
ذلك اب الاب ليس هو من الرمان الماصي ولا من المستقبل
فيكون ما ينزل من الواحد الي الاخر قد عني بل الاب
فيما بينهما فهو معروف فيه هو ابنا احدين قد لك
معني العريس في اوله الحديد ابنا هو معروف في
الان فان شالت ما التراب وما التمع به قلت لك ان
ذلك كالمعني المعلم وله هو التعليم وان يشار كلابدا
في المعرفه بالكلمات لان المعلم جدد والمعلم ولكن
هلموا احد ومن من الناموش ما كان بالانجيل
تسميها لا ما كان من الكتاب ومعه مكتوبا بل ما كان
اما لا ما يكون ناصيا وما يكون ازلنا ولا ما يكون
وفنا ويجعل راشنا ليس اورشليم السفلى بل امسا
العليا لا التي يصل اليها في هذا الوقت الجيوش وقاما
بل التي تكون الملائكه تدعيها وليس نرى عجز لا فيه
ولا حرافاد ذات قرون واظلالا التي اكرما فيها
مبب وعدم المكش بل نغني لله فحيه الشيخ علي
مذبحه الذي في قمع التفتوح القلوبه شفت
الشرا الاول ونخدم الي الثاني ونطلع علي مرتف
العش او هرون بل ان اوله الاعظم من هذا فاني
اقول ان شيلنا ان يصفي نوسنا ما نغنيها في كل يوم

ومن خبت كل حركة وانقل كل شيء من جهة الكله
 وسببه باوصافها يستحقنا يكون باوصاف دوانا
 وكرم دمه بدمنا ففهموا نصعد على الصليب
 بشاذا فان المشامير ملوه وان كانت بموليه الالم
 مع المشع ومن لعل المشع آثر من البرق والظلمه مع
 قوم آخرين فان كنت شمس النور والى فاحتمل الصليب
 واسم وان صلب معه مثل اللق فاعرف الله كمثل
 من خشن اغتياده واه هو قد صلب مع دوى محالنه
 الباموش شنتك بسبب خطيتك فكيف انت من اجله
 ما قبل الباموش واشجودك كن لعل على شنتك وادافلت
 فاذبح سببا من الشر وانم الخلاص بالموت وادخل مع
 اشوع الى الفردوس كني يعلم من ما داس غطت وانظر
 الى ما هناك من الحال واركو من بسند ذلك غلبه
 راحته بموت بكره وعديده وان كنت بوشني من الراسه
 مثل في الجثم واظلمه من الصليب ولكن بسند الظلم
 المني كان لشاير العالم واسكنت بعود بموش المكرم
 انه لعل غطته بالظلم وان كنت مزوم او مزوم الاخرى
 او صالوبي او بونا قدس شجر او انظر الى الجرم موعنا
 قبل غمرتك لعلك بسعد الملائكه واشوع بعينه
 وانطلق في ستم صوبا فاسمحت لاسم شني
 معق بهذا واكرم الكلمه ولكن لا نغم فهو برز
 من بطر في الاول وهذا التمام واخر خوا التي شنتك
 اوله بطر في المشع اوله وعرف التلايد وسير الصفا
 او بوحسا واشرع بك الرمش شابتا وموفا او خشن
 في المباره وان بدمت وشمنت الشرعه فاعلمت قد

شنتك
 سادتك

اساس

الخرس ولا تطلع في القبر بل صرد اخلا وان باخرت
 مثل نوما عن السلامه الذي طهر لم المشع فاداما
 راسه فلا شنتك وان شنتك فصدف الماييلين
 وان لم يصدف هو لا من بانار المشامير وان احدث
 الى الجثم فليحدث معه واعرف ما هناك من شر ارايته
 واعرف ما هو الذي في الجثم والمصنع وما القول في
 ذلك هل يخلص بالجمله في ظهور كل اعدام يخلص
 هناك من قداس وان صعد الى السماء فاصعدت معه
 وكان مع الملائكه المسبحين والمشفعين ونعم
 الى الانوار بل نزع وسبق بل بغير رافع مما كانت
 لتقبل الذي صار من الالام ارفع واجب الذي
 ستنكون بسبب الجثم ومن اجل الانار الالام التي
 ما لم يخلص وهي الان معه قد ظلمت اذ كانوا من هذا
 المعنى يشكون من هذا الذي هو ملك المجد فعمل انه
 الرب العزيز الموكب في جميع ما هناك وهو ابد
 صانع وكذا لعل في قتاله الان عن السر وطهر واعظ
 حواتنا مضغنا عن المشه المصغره فان نجحوا او لا
 بحسب محبوب انجيا من هذا العادم من ادم ومن
 الترات الارصيات وكين ثياب الذي لادم له ولا جثم
 خمر باصحه كمثل دابته مخضره قدس في خضره ملوه
 فاحص في ذلك الحال ملو من الجثم لعل لم وخشن عند
 الوص وافي بالامه التي هي شني ارضها ولا اجل
 في هذا ما يقول لنا اولوا الشتمه والشب الذين
 ينصغون مراره في محاشيه اللاهوت تلابوا المروحات
 والمطلوب عند الصو وعزمو الادب عند الحكه الذي

الله

بدم

يدعوه شامرا وما بعد ذلك فاما مثلك عنه او نكرم
 باللاهوت فابذلك ما لم يخزغله ولا التباظين فباس
 هو اسد خمراس الجن وياسن هو اهل معرفه من اليهود
 لآب اولك بوهو ابي الاتم الابن ايه مشاواه في الكرامه
 وهو لآب اشقيوا من الاله الذي كان بعزدهم وكان
 امعهم مما كان يولهم واما اب فليست قبل المتاواه
 ولا يعرف باللاهوت ويدعاه الاجود لكان محتسب
 وحين و اب فليست في ذلك محتسبا من اب تكون في علمه
 ونحوه وانت سرور وبنه مفاد الآب اوليك مفاده
 اوليك وتمام اما اب يخل في وقت من الاوقات
 اذا ما غوا ال ساووا واما اب يرك اذا لا ساووا بل
 يكونون على حالهم وحين مخ ذلك فليست على المتاوس
 حاسين وان يكون عنها محاذين واما الاب فالضرورة
 داعية لنا الي ان نحم المول بما نحن دائروه الما صرنا
 لكي بالما خش ولبا الخشي لاسا صرا او غما على
 الفردوس لسمع احدا وضيئه لنغور اذا ما خطناها ولم
 يكن انتم غير عارف بما شكون بل يدركان عارفا ولكنه
 وصح ما شوا على الاقتدار اعني الخلقة الربيه
 فليخرجنا لا ياخذنا وشمطنا لا ياها لسا وشمنا
 لا ياها فحما من شجرة المعرفه بالاشباع منها والوضيه
 فكانت فدمه ولنا في الرمان مشاوبه كانت للشمش
 ماديه ورد عاغن الرياده في المله وريتم لما لك خش
 ما اسد حتى يكون النتي الذي شمعنا غنا لما لم نعطه
 شجده الات اذا ما خطنا لا احبنا الي الاله بحد
 وموت لمغيش ومنامحه حتى يتظهر ومسايايه
 لا

اسامهم

الناس اخره
 لاسا مسامحه واما الغايب التي كانت في ذلك الزمن
 فكانت كسره معها الاله مصلوب وشش مظلومه
 ومن ذلك ملتهبه اي غلبه الي ضوها لانه كان يضي
 ان الم مع الخاف خلايه ومن ذلك ايضا شسر
 مرق ودم مخ ماء انتص من جنب اخدهما من حيث
 شبه الاسنان والاخر فوق البريه وكان من ذلك
 ارض تر ازلت وتخور تنفخت واموات انتروا لينا
 للسنور الاخير المنزه وما تبح الوتر ايضا من الخط
 الانار وما كان بعد الفيز من الذي يمكنه ان يتبع ذلك
 عمار ما شقته الاله ليس شي اعجب من انجونه خلاقي
 اما وان فطر من ماء ودم يشبه جبلت العالم كله
 وصار كايها عصاره واحتفظت بلين في طيار الناس
 ربطت جماعسا المتعب واخذ فيا فمخنا عظمنا طاهرا
 وتظهر لنا بار العالم هانا احاطت به خطيه دي شش اكله
 انته الي في سر وجاه وكلمه وقدره ان تلزور مخ
 اشمالك ياس هو للقتل العظيم والذ ونمضيه وعام يا كلمه
 معوله واسانا مسقرا ياس هو حامل الاشيا كلها ورايها
 طها بكلمه قويه ووكالات هراس فويل لانتم اوله بل عا ما
 لعله تكون ما قدسنا وقرنا له فو بعينه شكر وشوا لافي الآ
 ساما فته شموه وخارجلق الضروريات للطايرت التي غنا
 معناه وان تلحق مع الختم الاصطهاد الذي غلبنا فانك بطار بار
 معناه وان قدرا من خطا لم يزل يا فضلك ان كنا قد نطهر باعد
 وان وصنا عتبت النور ومنزل في سائر الاشيا به وحقا ان بعضي لك
 هلك من يا معوله على من عك المذرا بها الاب والكلمه والروح
 القديس لان لك المحركه والكرامه والعر المذ هرا لادهارا من

الحشوا

الميمر الماشح للعرش اعز غور شوالو غش
فما من / فانه في الاخذ الجديد وفي الرشح وفي العرش نانا
اب اكرام الجديد اسمه عسبه وابخاها الحسن الاب
اكرام الخزيه الجديد اعز على اسلا يكون ذلك في سره واحده
من مراري كل ما عادت الشبه بدورها واعاد سد ذلك اليوم
بقينه عبي لا تقى الرطب الانبيا المودع ولا سد في تاليه
في اعقاب الشبهات وذلك اب المزارع قد الى الله عند
انحيا تحب ما مودعها وبغض اب نوم في هذه المزارع
لحب طي ابها كاسي لام وحماتها الى هي الى الاب
فدريست واظرح عيها الكرم الملو ملحا واحرب
لله اشيا نانا. وقد يجد عند عبي اعز شور يخلق وذلك
هو العوش من حب تدريك الخلة الذي ذهب لوكها
واشها في حبس القياده جريد ممكه ونحن مراما
اب شمع الوتر تشيع كحدينا ومن كان متافرا تحب
الى ايل وانصب الى الخلطه الجينه مهورا من الخطيه
ثم تخلص الى اورشليم بعد ذلك فتم ما امكه ان يشع
السنحه الاطيه صهاها كانت في ارض عريه وهو
هاها اي الموص الذي اسطوا اليه نعم شعا حدينا
وشبه حديته ومن كان من الدين يهوا في الحلال
المجوده ورا دواها خاها منهم من مد يد من سبي
اصلاح خاله ومهم من هم في املاحه ساسد الروح
المجد وفيه العهد متروك يعيد لها الجديد وبساق
سه جدا. وهي التي انت اراها وبطلايل ممها ووشني
نحبها ومملكة داود فركات جدد عبر دفعه بل
وفي

الماشح

وفي وقت ما دهنوه وفيما دعوا له الملك ناسا. وقد
قبل انه كان الجديد في اورشليم. وكان الوص
سايما من الكرويه الامانه خضر اشوع الاله معا
والهكل الاله الراي على الزمان. والهكل المجدد
فيه المخل في يومه والتمام في ثالته الثالث الى
الادهان لكما اخلص اما واشتعال من عتريت
المرمه. واصرح حبله جديره محبلا بعد من حسان
ومرسل عبي داود الالي قلبا في دانه مسطورا وروحا
مشقيه في اخشايه جدد. ولم يلمش ذلك من حيث
لم يكن له حسان. ومن كان اخرى باب يكون له ذلك
من داود الركب هذا خذره. ولكنه انما كان يعرف
الخذه. من هذا الذي جدد الان في هذا الوص ولما الى
احتاج الى احمر من هذه المجددات. وقد عكفي ان
اعرف هذه الاشيا الخاضره وما قد يعيد له في هذا اليوم
عند ما دنوا من الحياه بعد الموت. فغيرنا هدايا اخوه
جديد ويخبر وشيل ذلك ان يقال دفعات من عبي
الانتراديه وما ذلك. فانتم يا غاروبين غلوا به. ويا جامعين
حدد والشماعكم لتعلمه. ان الله لمزوا احد لا يشعل
الدوامه ولا بدانيه. انه لا يتبدل لا تشدله ولا يهانه
ولا عذبه نور ه ام ضوء مثلث. مبعث عند قوم
يشعرون بحسب ما هو. ومداطن ولا تشد البشرب
انصاف من الامام مبعث. والموت التي خوله والارواح
التي تحرمه هي ابوار ثابته منتعبه من الصيا
الاول. واما هذا الصوال الذي عندنا فليس ثابته انه
ابدي به اهيا معط بل وقد يتاقله الليل ويظلم

هو الليل مثاواه في النخل فدأب من المصير عليه
 وادفج الهوي بعد اخذ ما عطي من حسن تحت المصير
 المصير وقبل ذلك مصيره المصير واما البسط على المصير
 جعل لها داله اي امداد اعلى ان تدرك فلما اراد الله
 ان يروا هذا العالم الميري الموم من المصير وغير
 المصيرات النير الكبر بقطبه الخيل فحكه. وقد
 كان هولاء ليين نوراً ولم يكن في غيره اذ كان لا
 حاحه بالدين لم النور العظيم الى ميوات واما اهل
 النخل ومن يجرك بجرانا فهو هذا الضبا هي الى
 يرقها غلبنا في الاول. ولما كان من السوال سبأ
 بالنور الاعظم ان يتكبر من المصير نريه الذي به
 حل العظمه. وما كان اذ دأب من حله النظام
 وغرم الحبال. الا انه ما اظهر في الاول في اليه ولا في
 الشمس على رأي بل جعله بعبر حتم ولا من ثم بعد
 ذلك دفعه الى الشمس ليمى وسرشار المشكونه لانه
 في غيره من المخلوقات قدم الميوت ثم صورها.
 وجعل فيما بعد كل شيء نرياً. وشكنا وعطنا فاما
 هاهنا فلانه اراد ان ياب ما يحويه عظمه جداً.
 فلذلك قدم المصير المصير على الميوت لانه
 المصير هو صورة الشمس ثم بعد ذلك انتم بالميوت
 وخلق هذا الشمس غشا للنهار من هاهنا صار
 نغد في الايام يوماً اولاً وثانياً وثالثاً وما بعد ذلك
 الى اليوم السابع الذي هو يوم الراحة من الاعمال
 والشؤون وهي الدأب الى انتمت فيها الحكايات لتكون

مرسه

مرسه

الفاش

مرته على اصول لا يوصف. ولا تكون ابيه حمله ولده.
 وان كان صانعها كله قادريه. الوهم عنده والنول
 وكذا. فكل حاصره على كامل وان كان الانسان
 ظهر اخيراً على انه قد كان سد الله وصورة مكرماً.
 وليس ذلك نجيب لانه كما قد يجب ان يصلم للملك
 منظرل مكرمه ثم بعد ذلك يترها. والكل المكرمه
 ونجبه. كذلك كان هدا في خلقه. ولو كانت بينا كما لنا
 ونعطينا الوصيه لمر كما صرنا ما لم يكن ونعطينا الي
 عود الحياه بعد عود المخرجه. فان شالتى ما الذي
 كما يصير هل لك ان الموت كان قديمي عتاً ودنيا
 من اتيه الا انه لما كان الموت دخل الى العالم فحشد
 النير واخطف الانسان بالخير فله لذلك آلم الآله
 بالوصب الذي مالنا وصار ايشانا وشاف مراً. هو
 كونه وما شئنه لكما شاعق نحن ممره من هاهنا
 صار موت ودمن وسور ومن هاهنا تجزيه الخليفه.
 والعبد بعد العبد وضرت اما ايضاً عبداً ولخلاقي
 بعددنا فاما امول قابل. فمقول الى يكن الاخذ
 الاول هو الذي كان العبد وهو الذي كان بعد
 ملك الليله الظاهره المصانع. بل انت هذا اليوم
 بقلي ذلك يا محب الاعباد المختال فيها ما صاف
 من النها والنجيل فامول. اما اذك اليوم فكان
 الخلاص واما هذا فهو ميلاد الخلاص. اما اذك
 اليوم فكان المرز للدين واليهامه واما هذا فهو
 عد المولد الثاني يساى حتى يكون كما استرك الخليفه
 الاول يوم الاحد ومن ذلك اليوم بقيت اب الشبهت

ضاح وهو الراحة من الأعمال وكذلك العرسه
 السابعة من الاحد سدي الذي هو اول ما تلووه وباس
 لما سدرمه وهو يوم ارفع من يوم ربيع شعبه وانجب
 من عجب ثلثه لانه يوم يود الى الثمره العليله
 وقد ير اليه تسليم الاخي على طي في غوله ورثمه
 في ما يوشه اب يغلي الشحه حرا اي هذا العمر والقام
 بل والتمايه اي الدار الاميره من كس الخال هاهنا
 وما يوصل اليه هناك. وقد شبه اب تكون ايضا
 داود العظيم في هذا اليوم رطل ربه في المرامير الي
 نتيها الي الناس خشب ما غفل لهذا يوم الجديد
 من موزا امر شماه جديد مرل ما. والمرل فهو نحن
 الذين استخضعنا اب شبي ويكون لله مرلا وهكلا
 وقد حصل لكم الكلام على الجديد والموافيه ولكن
 جدد واواظروا الاستان الغيبق وشروا في حده
 الحياه واجفوا الحاما على كل شيء يكون منه الموت
 وادوا اشار الاغصا واسواكل طعام حست اوس
 جرة من جرة الخبز. وادكروا لاسيا العسعه
 لهذا المعني وحده لهرث منها. وقد كانت الممره
 الي اما سني حمله في المسفر وحده في الماكول
 وشيلا ان سترس ~~الملك~~ حش الاوان ونظر
 الي دواشا وحدها هاهنا اب بعليك سهوه كشي
 واما ان تحطمت الخاطك ولو نظره وان امكك
 اب بنوها من حيث تدركوا الطعم الخلو الحديقه
 الدوا المكره فكني يشهد ان حلس العربيه من
 اورده

سنة

التاسع
 اورده الحضيضه اخدر اب سكي به ملك الخلق الذي
 به يحار كل ما ينسله فهو مكرم مثل اعداه ومهمان
 فقد حووله ملك المسم ملكه ودرخت واهرب
 من الرواج الظليه الحينه وباللمش قد تلينت
 واندرجت فانفرد في الالان ولعم. والشم هو الذي
 افيعك. وغرك. فمع ما فاما ييك وبين كلام العرور
 والحيل وافغ فاك بكلمه الله في جدر وخالوا
 تقض موتا. واذا ما احذرك مني من المخطورات
 فادكر من كنت ومن اس ضللت. وان هويت قليلا
 فحرب شهر العماشي فقد الخ اليك فل ان تشتط
 بالكليه. وتقم الى الوب. وموجد يراخذ غيق وغيل
 لسنتك محديدا والغضب فليكن لك على الارقم
 وحده الذي من احله شغلته والسهوه فلهذا لك
 كلها وينصب الي الله لا الي شيء اخر ما نفتال وفي
 دواحه افكر الخطر. والكر منك فلهذا لك كل شيء
 ولا خندروا على جليل منه فمجدك الي الدون ولا
 تمت احاك ولا يما جانا وعنه مات المشع وضار
 لك احاء وهو الاله وشيد لا تخدرك من اشتتام
 امه. وانت من يدركك. واجبت الي ان تحشد ومن
 اجل هذا شعطت لا يفر دمعه. وقد حقت ما يشفق
 دموغا كنيه. ثم بعد ذلك رجعت. لادمع مشكينا
 وقد اشعست بعني هو اللاموت فان لم والا فلا
 شبع من المشكيب وهذا في يدك عند الذين لا
 يشعون لان شبعهم بغير من اجله بغير المشع
 ونحن هم باوه واصنافه اتفقون. حتي لا تصبر

من الفردوس غرسا كما حضرت في الاول انك المحتاج
 كسا وعطا وطقاما واب مسمع من ذلك بما ريد
 على حاجتك لا اخترعني ان لم تكن محتاجين ما من
 صنع له اصنع وامن رحم ارحم وامن ما اتين على
 الممرية الحسن الحمار على انك وما دام بك هوف
 فليجده لك العرجلة وكل طرف من طرف التبر ما من
 من كنت نهر اعطين الله سبحانه لا تكن قد ملكك
 يا من من عذاري اعطين الكل لله ولا تكن مطلقا
 والآن ان شئت من لزم عهده من كبت المهر من
 الحزبه من شاكره من لبتهم رجال وهم على كل
 حال رجال لا يلا اري ممارشه تدركت اللده من
 هاهنا واهنا ما يدرك بالهوى من عاده ما من
 كان من اول المده ادموا من العادر ومن كان
 من دوك المسار العاليه فاحرغوا من الاغلا لا يفتك
 شي اذا ما كان لا نشيت ولا نفعين عما هونات ولا
 تفتك شي يشمل وابت ما شكه ولا تقسط شي
 كثر عليه وليس هو باهل ان يكون محشودا بل
 منحصنا محشودا لا يرفع عظيمها لئلا يكون شغوظك
 اعظم من ذلك ولا يفتك ان تغبر افضل من الانزاري
 السر بل لغرك اذا ما كنت امين من الاحار لا يفتك
 على شغظه الرب وتخرق ما لكك بمدرك كل
 فوك وابسط نذا الي من كان في التراب موضوعا
 واد اكنيت في حزن وشما فلا تيش من ان تنصير الي
 رخاء واذا كنت ايضا في رخاء فلا تاش من شدة ومراء
 فان

الناصح

فان الشنه الواحد ما يبارتعه اوقات وطره
 من زمان نورد في امور كثيره تغيرات والهم
 منك فليعطك عن اللده والهم فليعطك عنه
 الرقا الحسن فمثل هذا يجدد الانسان وكذا
 يكرم يوم التغيرات مثل هذه الاغديه بمنزل هذه
 الاطعمه فانه قد قال اياك ان تظهر فارغا فداي بل
 خاملا بمحك كل شي ما وصلت اليه من شي كمن شيك
 ان ان يظهر جديلا على شي وتكون كذلك سعدا
 اذ كان ادمم قد سعى وقد صار كل شي جديلا وهما
 العدم ما ترو وعتر كل شي يغترب ما خشن من التغير
 ثم بعد ذلك فلا تقطع بمكر بل انفق بما قاله اوده اب
 هذا العباد هو غيارا من الرب الذي منه السر اكلام
 امورهم وانكلمه فليس ريد منك ان تفتك اياهم شي واخذ
 بل يكون دلم لغركه وشي الحركه على ما يجدد الشنه
 ان كنت قد اخطأت فمسا وان كنت غي العواب فامسا
 مبعضا فتدركت لك الاش اماسه بالارمان وشبهك اليوم
 ان تعرف الاماسه بالله الي شي هو ويقرب على ما فيك
 الي شي من النسيبه وسوق فاسيط في وقت ان تكون
 مدافعتك بل وبعثت مدركت بالاش بمنزل لم يظن
 لك طم واليوم واختر على ذلك لب يفتك الامر فيك
 اي شي تكون الروياو المامات قد ان الحن ان غصن
 وسو حاه مدركت بالاش بطريا فكن اليوم غلما
 مدركت بالاش شيئا غلما فكن اليوم لظي الغل
 ودبقا مدركت بالاش لغا فكن اليوم غلما وك
 اليوم سادرا رخصا وفي عدساته لا لا انت اليوم

كان ليس عندك فليست عندك اذ كان قول لم نقره
وهو اما العظم منه وذكره من راع ونجهد في كتابي
الاول فليست النجرات وهي شايوا اليه لكي بعدك
مذيق بلين نجيب عريب وهو الاب من عن نجيب ام ذرب
ويحدد الربيع اليوم بالاف كبره وقد يراك في كل
ماخيه بايوان من جمال العصبه ودرجولوها اهلا لرعيهم
منجده من احوال من نوافق الغلبه والجله فاما القول
فولان حرا الكن هاهنا ربيع عالمي وريبع وكاي ربيع
الموش وريبع الاجشام ربيع سقرو ربيع لا يصر نحن
مثل فيه في النوال بحاراه بحاراه هاهنا ورايدوره
من هاهنا اذ انما انصرف احد من النجرحه يد بالمشوع
للشع رينا الذي له كل يحد وكرامه وعمر مع الرخ الدرس
مع بحارته الاب امين

المع الغار في عند الغضره وهي السمعتنا
وهو حلول الرخ القدر على اسلاسله ورجل النجده

اندره للملوك

شبهنا ان سعلش في القند فليلا يكون بغير بارهنا
ودلك اسفل غير عند كنهه اخر واما احلام الكلمه فقدره
المنطق ومن السطى ما كانت للوهت سديد الواسه وولش
سي حشن يشرككي لاخذ من موزكي الخشبات سل من لا
يود الاغنى للمواشم وولنا وبج غلنا اب سطر هذا وذلك
انه قد عيبد اليهودي ولكن من حمت الكتاب لانه فقدر
الماوش الحشداي فلم يخل الى المروحياني وقد عيبد ايضا
انصاي ولكن من حمت الجسم وعلى مذهب الهته وشاظله
الذين منهم من ابح عوارض العشار على رايهم باعياهم

وسوم

انقاس

وسوم من كتاب كرمه من هذه الاغراض وادرك صار
نقدتم مصاهبا للنشاد حتى يكون كرم انتم عندكم
الام بخره منفرع اليه عوضا من العشار كاله مجده
واما نحن فمعد ايضا ولكن نجيب راياني الرخم
والراي عندك اما ان يقول شيئا مما ينبغي واما ان نوله
وهذا هو نقد ما ان عرب للنفس شيئا مما ينبغي
وسميط لاما نقل ونصرف ويقرّب الخش فليلا
ومثله كثيرا ويصير به نجيب القول عندك ومركلي
الجنم تزدانه فلما للمحب ان يراد ما به ولما الوشون
ان يعر طعنا حتى يريد الجنم منه نفيذا ويصعب على
الفكر اسادا من هاهنا عجب ان نعيد بغير اوكلينا
قاول الكلام ما عجب ان نوله وان طالك القول فليلا
ويحب علي وامبي الكلام ان يوزوا النجيب في ذلك
لحفظ ذلك في هذا الموشم سل ملده ما ودلك ان اولاد
العكر امين كرمه انما مع على شنه موشني كما الكرم

اصحاب بواغوريش الربوع عندكم الذي خلقوه لهم نقدتم
قشما وكما اكرم ال شمين ومركين عند الغايه وعند
التسليم عند شهاد هوننا شاوي ذلك في العبد وكروها
ولش اعلم على ري راي وقماش وايه يوم لهذا العبد
كروته بها ولكن على حال لم لركي كرمون الاب
الطاهر في ذلك ان الله هل وعز في شنه ليام اربع الجبولي
ومشورها ورس هذا العالم المسخر سايوان وعور شني
فلما كان في اليوم السابع اشترام نجيب ما يعلبه
التم الثبت لانه يد على الراحه ما العبراه وان كان
ما عياري اي اخر اسرى من هذا فليست شين فيه عبرا

عتر

والكرامه عديمه فليست في الالام وحدها بل والشمس
وصلة وكرمه الالام ولرب لم هذا الشبه الذي ذكره
دائما وغلبه من عدد دفع الحمار عديمه واما كرامه الشمس
فهي انما صار اشباح منها تمام لشمس والمشرق وشمس الكرامه
عديمه في الالام والشمس فاما شمس الالام فولد لهم
الشمس الخبيثي يوما مدعو اسديثا واما شمس الشمس
فولدت الغام الذي يسموه اوسلاوش وفيه كوث عديم
يشمل الارض وغنى العبد واذا ما اصبحت ممن
في هذا السبل ليس يركي عن العلل والابكار وحدها بل
قد ركي الله في الالام واشتباه بعدد المنفعة المكرم عديم
لهم كرامه استعفى ودلك ان المنفعة ادا صعب
عليها كان جنتها الاواخذ وهو اليوم الذي احدها من
الدهر المشايخ وهو نفسه يوم ناس واول بل هو واخذ
لا يتكل ولا يول فيما كد على منتهى اشباب السوم كما
حسب ان يغفل حرق المنفعة بل انما يايه كشتار اي
قوم ممن كان ملنا من حارسهم الا ان اكرام المنفعة
في سعادات حمله فكيف اقل من كثير كما هي المنفعة
ارواح خمس كرامات لاب اشغيا كان عندك يوراب
مدعو افعال الروح ارضا وكلام الرب مظهر شمع
اصحاف بعدد اود والعبد في وقت دفن مخلص من
الشديد واما الشايه فهو هوها عبر مخرج واما الخلق
في صموصا عنه ليس شمع دفن دفن وحدها بل شمع في
شمس ويصدر لك فمخرج غماب الترم فان السار
هو حوده شمع يوراب اي مطالب السبل عن قله ايه
واما الالام فمودد لك شمع في شمع لانه كان بعد
النامور

نقار
اساموش وانوس فانولا واما الدين كبراد وي خور
في الحوار فكانوا احدين في اخصايهم شمع اصفاف
ما درويهم ومن الحكمة فكان مدعو من العبد
شمعه وخور رباب في عدد ذلك غمونا كان مرينا
وانه يحود بالشمع شمع دفن في النهار والغافر
ولرب شمع وان بالعد الكامل الذي في ضد من
كانت عبرتاه في الاولاد وان اشدرحت الي المطرف
الشمس الفخيه وحدها اصوح الشايه في الشايه في
الشمس من المكرمين ووجدت ابرهم الحادي والخير
رباشه الاله من المحدث بزياده في الشرمع لار الشمعه
اذا انشئت كانت بعد العبد ايه وقد بحثوا احد من النظر
في كل على الاقدام على ادم الحديث الذي هو الالام وريتا
اشوع المشع فمده من ادم العشق الذي كان تحت الحظه
شاعوا وشعبي في اخذ شمع شمع لوما المعكوشه
واي ايضا شمع اواق ينوع ليس بون ودوراب الكيمه
كذلك في هذا الممارس الالام مدهد من الاصول الركباه
واي عوده للباش النبي لما تبادت على اس الارضه الشريفه
المسب هذه الروح الخبيثه واري شمع على اولاد الخطب
بعد العبد قد اشدرعت ما زامر كره افرمت العنيه وحكت
على انشاء الحركه بالنصيه ولم يندروا على مثل ذلك كما مدهد
من دعوه واري كذلك ايضا رافقه النعمان وقد ارمها
شمع دفن للعلام في السطر الى الخباب واري في الشمع
شمع قطعات على ابن الصومانيه غطيت بالحياه عليه
ومن هذا المعني ايضا اذا ذكر ساره المعكول ذات
الغوايم الشمع ولم والشرح الشمعه هي شمع لار اري

الشمس

انكاهن منها وفي سلها الارض مطهرا والمشكل في غير سله
 محددًا والسحب في شبه شفعين من التي غايًا ليكور
 ما سدم من الاكاد والقراب مكرًا. وشرنا سوب في القدر
 انهم غير مكرنا. ولما انجد في التول لنبوع منشه.
 الذي هو القمار التي قدر ان يذوك في الترمش حمراب
 حمة لاف وشبهه ايضا اربعة الف. وفضلت شفعهم
 اماها كما ساعتر منه واماها ما مشقة زنايل ولبش
 من ذلك حتى طفي هير قياش. ولا بعد من استحقاق الروح
 واب ان المقدس في بنتك وحدت اقداد كثيرة فيها ما
 هو انجمن ظاهرها. الا ان ما يحتاج اليه في هذا الوقت
 ان القرائن انما على هذه الاموال. واما على ما يرب منها.
 واما على ما هو اجل منها يكون المستحق ويكرم ذلك ايضا
 حتى خمان ماها انشا اخر كنبه مخوله عدم من حيث
 الرشوم وكامله عدم من حيث الثرفاد اما كما فو رمننا.
 في هذا اليوم هذا المدا من الكلام مشلنا الان لنضير
 الي ما تلوا لك ما يخدم الافوال. مقول انما عديس
 عند الحنين ويزول الروح وظلول الميعاد وبما الاموال والشر
 ومقداره فانه اعظم من كل جهة كرم. فحذر اسات المسيح
 قد انجست بل الذي انتهى فهو احوال قدومه الحشد انج
 لاني هو من ان اقول ان اسلب الحشد قد انجست
 مادام لا يستحق قول بان الاخود لتراخه عن الحشد وقد
 اسدت لان مغلف الروح. فاب قلت ما كانت اسباب الشجع
 لحي تول وسيلاد وسعد وتقيظ. وملايكه يخدمون ورجال
 شاركون وشركوك وشهود يحوش. وتعلمهم هدايا
 وعقل هيرودس القنالا وفرار شوب الى مصر وعودهم من
 مصر

القاسر

مضمون حسانه ومحموديته والشهادة له من القلوب والسمانه
 ورحمة الخراز من اهلنا نحن الذين كان ينبغي ان يعطينا
 مثالا للسلام من اجل السلامه وشلمه وشيمه. ودمه
 وسوره وغروعه وياضاله كثيرًا. والآن اما من قبل
 ما فيه. من المشبه واحتماله لاهاله طوبى الروح ولما
 من قبل واخيه من الامصار والسخط وهو يتلوم كما
 نوح المرجع من اولئك كدلك الصلاح عن هؤلاء انا اولئك
 فمهل لم يعطيه وقت غشاء يكون ليوهم واما هؤلاء
 فممنق ودم. الا ان يكون في الاخر ان الكصب وفي الجهاد
 عن حش القباد مضرين وذاك اصل في التدمير الاقن
 وسان لا خطابه التي لا تترك ويها يوم اخوانا حكمته.
 فله في احوال للنسج. وهذا شأنها ونسجها فاما بعد
 زاده نرقا باليسنا بمر كد لك عدها واما احوال الروح
 فليخبر في الروح كد كرها. ونجد على بنطق بمدار ما اوفر
 وان لم يكن بمدار المدار والمدار الذي يكون للوقت
 مصاحبا وعلى كل حال مشوق بحس شديد كما يحضر شديد
 لاجلنا كحس شديد ولا سطر من غيره امرا كما من افوام لانه
 كعب اب ماشا وعلى من سنا ومنى لراد وبالقدر الذي
 تحسار وكذلك المعنا نحن ان نعتقد ويقول في الروح
 فاما الذين يخطون الروح التشرع الي ان يكون حلقه فكلما
 لهم تاسوت وعيد اقرار وشتر من كل شر لان القسيد
 الاسرار من ساهم انكار الاله والمروى والمعاند
 لصاحبهم. ونضير المزنشا وتيا لهم في القودنه واما
 الذين يسمدون ان الروح الاله فالاهيون وفي
 اذها هم يحول واما الذين يسمونه كدلك فاب شموه

لاولي طاعه هم رقيقون وان شئوه لمجوسهم فليشوا
 مدرس ادا منوا طيسا على جوهره فمضا فاشد اغلى صوب
 رعد والحظا صعبه على السطر الى الشمس ومن كان
 راضعا للسلطان الطعام المين. وقد كان الواجب عليهم
 ان يشرعهم الى ما فدام مهلا مهلا وبطروهم الى
 القالبات ويحيوهم الصوبصوب ويحيوهم الى الصوف
 لا ياتن ترك الكلام الكامل لاني قد لكا اذ كان ليس
 داوقته ويحاطبهم هكذا ان كان عندكم باقون ان الروح
 العرش ليس الا محلوها وليس هو الا تحت رباب هذا لا
 محاله فقل الروح الجسد فمضوا الى العبره ان يجر اولها
 وان كنتم قد وصلتم الى هذا المتدارس الضيق والشلاله حتى
 تحذروا عن الكبر المسب ويحذروا الذي يحكمكم اخرار من
 العبوديه ربنا فليطروا فيما تلو اذ لك مع الروح ومعها
 لا ياتي بانه يحكمكم منه. واما انظركم خبيد في السطر
 كما يحلف الاحصون او فاشوا الى شيا يتوشط فيما بين
 الملك والعبوديه حتى اصبح هذا كرسنه الروح لو كان هزيم
 من العبوديه. فلن ينجي ابن ريتون المطلوب او قاسم
 من يعصب عليه الخروب وينعير الفط ودلككم نحو
 عقره ونحوه ذلك لان المسيح صار كذا لعلوم ابد لظلم من
 سرك فسلط ان نوات بعضا بعضا بالروح ويكون دور
 بجهه للاخوه احب من الود لدوانا وشلموا مع الالهه
 حتى شلم اليكم الصبح عن الاسم واعرفوا الطيفه السام
 اذري وان وحساب يكونوا معها خلت. ونحن اذ دناك
 بظلمكم كما ياتوا الربيعين متحيلين في شئ نسوقه
 لكم مما تكونوا به ملتدين فتمتع فتمتع ومن القاش هذا
 بعد

مزمع

بالفط

خرويه

نقد ان يكون في العرش فخاصين وفي الكلام مسباين
 كما ساشره كبر لغير ما خاشدس اوس الاسد شو اللسان
 ورسى وامس دلوك ان محل غلبا ما شكوه ويكون على
 العمل بالكلام لا يمين. مسباين وعن ايضا في الخروب فانغروا
 باقون ان الثالث من لاهوت واحد وان شبيهم من طيبه
 واخره. نطلب لكم عن الاسم الذي هو الاله من الروح
 اذ كنت اعلم خشنا ان الذي اعطى الاول شوف يغفل
 الساق لاشيما ان كانت المائدة خبثا ما وعلينا ولم تن
 دفعتا شطباينا وانا اقول ما هو اوين من هذا واجر
 لانلوموا عن في المظهه العاليه. فليس خشد من اجل الشفلا
 الى ما هذه تبيله. ولا شكوا عن سكم ايضا المظهه الي
 لمصلوا الي شواها ما دمهم في طريق اخرى الى هذا المعق
 صارون اذ كنا لانطلب ان نطلب بل ان نحسن اخوه
 نحن من واهم مرعوت هذا اول ما من بخدعه شيئا
 من الهه الحياه. ومن يحسن الاتصاف امر الال الذين تحت
 من شربهم متحبون الا انما الشنا را اعم محمد من ماس
 عندهم لثبات الروح اعدوا ايضا الروح كليا فجاهدوا
 فمضا او يكون ذلك من حيث الناموس الذي منه السطح
 وبالبس هذا يكون لكم ثوابا عن شربكم ان سر والروح
 امرار اكاله واستروا ذكره محسا وعلينا عقدا ما هو
 امله خاف احث من احلكم على ما هو اكثر من هذا ودا
 ان اقول كما قال السلف هذا مدار تخالفي غنكم ومدار
 اشخاصي من لثلكم الخش ربه ولوكم النبي منكم
 ومحا فمكم الظاهر والتولييه فيكم الطيبه والظهاره
 السبه والفسلاه الليل اعم وجبه السراء وقد الاخوه

ووجه الصفاء حتى ارضى اب اكون عن الشئ ناخيه
وان لم يرضى مما يلحق الذي وجب عليه الحكم ودا
اب اتم وقسم ممتنا ومجربا الثالث جمعنا واما غيركم فما
سوى اب اقول فيهم وقد ماوا بالكلية وليس لاحد غير
الشئ وكذا ان بعضهم اذ كان هو الحق الاموات
بغيره وهم المفضلون بالوصف امضا لا زيدا فان كانوا
بالقول معاهدين وهم بهذا المناس من العالمه بعضهم بعضا
بعضا عند معلمين معلمين اليش واخذوا شخصين
فيما الشئ من كتب الساطر بل من حيث وضعه معلمان
هذا مني وحب اب سكتي سمها الاغوجاج ولم تكن التي
منهما هو السكوي والاب فاد كما قد انا بمقدار المصد
فيما ساو سكتي فباب يعود الى الروح فمد امل اسم
انصالي يا قوت اب روح القدس كان دائما وهو كذا
وهكذا مشوف يكون غير مبدل ولا مباد. ولكه
الاب والاب منظم مستقل مقدود انما لانه ما خسر قط
اب تحلوا الاب من الابن ولا الابن من الروح ولو كان
ذلك كذلك لقد كانت اللاهوت عديمه الجدي اجبر
الانبياء كما بها صار الى كمال التمام على تدرج من راي
الى راي. الا اب الروح لم ير بل بالسمه ولا يمتناج الى
الاولك سمهم ولا سمهم. يتكلم ولا يتكلم بدين ولا مدس وله
ولا يوله. هو شئ واخذ في انه مواضع دائما ولن هو
مريب معه لا يضر ولا يجويه زمان ولا شقه مكاب ولا
شغل ولا يتوبه كغيبه ولا يكميه ولا متوره ولا ملش
هو حركه دانه وهو دايما الحركة وهو مشقة غلج انه
وهو وفوته من دانه وقدره كليته اب كان الى الغلة
والاول

القاسم

الاول مبتدئا فذكر لك كما ان اسباب الابن الوحيد الى الاب
راجعه كذا اسباب الروح ايضا هو كياه ومجي
وهو نور وماح نورا هو في ذاته حتر والخبر اب معدن
هو روح مستقيم. ريش شيد مرشل مير صانع مولات
لرانه. هاد فاعل كما يشا. مورع مواهب هو روح
السواء والحق والحكمه. والنهم والمعرفه والكرامه.
والرياء والنوء واللوف. هذه الاشياء التي هي مغرور
به يعرف الاب ويجد الابن ومنهما واحد بغيره.
والاستظام والخذ والمعباده واخذ. والسجود واخذ
والنوء والتمام والتدريس. ولما الى الطول حكما هو الاب
هو الابن ما خلا ان ذاك غير مولود وكلمه الابن هو
للروح ما خلا ان ذاك مولود وهذه الاشياء فليست
تخشب راي مير جوهر بل هي تميز حول الجوهر. فان
كس است تخض على المعانده فان انا انا لطف على ارسل
الكلام. فاحرم يوم الروح واضبط اللسان فليست
ان كان ذلك ممكنا فاب الكلام في الشئ اخر فليست في
او تخمها فانها من النار ابقرت. فثبيلنا اليوم ان سكر
الراي مقلنا ثم نصيحه في عدي من حيث الصاعه
وان بعد اليوم وشهر بالسف في عدي. ويكون هذا من
معني الشئ الروحاني. وذلك من معنى مشاهد المعرك
ويكون هذا من في البيه وذلك من في الاشواق ويكون
هذا من كان ناشكنا. وذلك من كان شكوان. وهذا
لذوي الجد. وذلك للدين هم في هرل من قسدم الروح
والاب فاذا كنا قد دعنا الغريب ففان نصل الغريب
فهذا الروح لم يسله بل ينقله قدما في التوات السماويه

الملكة وكل ما كان منها اولاً بعد الله وصعب الله
 لاد الهام لم يكن لها والنور بعد الخنوع والشر او عدم
 الحركة اليه بالكلية من جهة احرك الاس حجة الروح
 القدر ثم وكما انما بعد ذلك في الابد والابد فيهم
 من جعل الله وعرفه ومنهم من شفى فقره ما يكون
 بما يشهده الروح في صفوه عقله وصاروا مشاهدين ما
 اشياء كما يشاهد ما خفى اد كانت كذلك قوة الروح
 ثم ظهر في عقله في لا بعد للشيء وانما ارك ان اول في
 المشي الذي كان معه كما صرنا ولم يكن معه فاعلاً بل
 كان كما يكون الشاركة في الكرامة موانعاً وكان لصلاله
 بالنفس من خلقه وحده بمقدار ما كان في طامعهم ان
 يستقوه في اوقات تلكه منها قبل بعد المشي لا لا وبعد
 مجيده بالقيامه وتعدده وجه الاشياء او عودته
 او غير ذلك مما ينبغي ان يقال ويدل على ذلك نظيرهم
 في الاول من الانراض والارواح وان ذلك لم يكن حلوا
 من الروح ثم النسخة بعد تمام التدبير وذاك انه من بين
 اشياء كانت معه فريد على غيرها في الالهية وبعد ذلك
 في هذا التقسيم وتوزيعه الاشياء النائية الذي اياه نحن
 اليوم مفيدون الا ان الاول كان خفيًا والسالك كان ابي
 وهذا هو انهم لانه لم تكن بصورة في العمل والامر كما كان
 في قدم بل كان ملائكة ومطابقاً كما قد تكاد الانسان
 بالجوهرية وتعدت انما لنا جانا الابن بالجسم ان يظهر
 وهذا من معنى حشم ولما عاد المشي الى انما انما
 اليناد الذي قادنا كرم مرشداً نحو الحق عبر بحالنا و
 الاعمال التي تدل على اننا المواقفة اكبر من الدلالة على
 اعمال

في الالهية

الفاسر

انفصال الطبايع ومن اجل هذا كانه اكد بعد المشي في
 لا حلوا من مترو وويل اخر لند كانت المساواة في الكرامة
 لان الامر انما هو اخر هو انما وهذا انما هو انما الشاركة في
 الملك وانشى هو انما للمهول لان لولا انما على من كانت
 طبايعهم فيه بل على من كانت في الجوهر مستغنيا فاما
 ظهوره في الاشياء فلو غمغمت احصاها بالسلط
 واما كونه انما به فاما اطلب في ذلك احدى حصيلتين
 اما ان يكون ذلك من اجل الظاهر لان القول عندنا قد عرف
 بالظهور كحجب ما يعرف ذلك من يريد من موانع
 تكبره وانما من اجل الجوهر لان الاله انما في ذلك
 للعبادة وان كنت انت تدعي ان حيث يصفى عليك
 ان تكون في الجوهر مساوياً واما ان الاشياء كانت مستغنا
 بذلك كانت لا اختلاف المواهب واما انما كانت جالسة
 فلاجل الملوكية والاشهرار في المدينتين لان الله
 كرسيا هو الكاروبيم فاما انما في عليه فان لم يكن
 في الجا وزعم الواجب فذلك لا شغلا القايدين
 وارتفاعهم عن الارضيين لان هاهنا على مكوفه
 بمياه الالهية بما يشيخ الله ومع ذلك ما يشيخ الله في
 عليه سار في الشر الذين كملوا في الرفيعات ليمتحن بها
 انه في بعض المعاني ينبغي ان يظا على الله انما كحجب
 ما عرفت انه كان في القديم موحى مصنوعاً ومن مخي
 اخر شيلنا ان ان مرتق اليه ثم يصير هكذا الانفصال
 فمابين الله وبين الشرابين بالتراب الرقيقين واما اذا
 ثبت كل واحد منهما فاما حشيه لهما في شرفه والاخر
 في ذلته فاجود حينئذ يمدك عن الخالقة في النوال

والحصول على الشرف لا وصول المماركة فيه وقد حصل
في الرب هو عظيمه لا تسيل لي عبرها ولا تكوب
ما نفعه للعنف وحده فمن اخضاب ابرهم المانور بل
للمطبعة الكاينة الشايله عن غير الكاينة التي هي الباشه
وهذا الروح فاندريه الانبيا كخشب ما قبل روح الرب على
ومن امله متخفي وشوف يشفر عليه سبعة ارواح
واحد روح الرب فهداه وارندم وروح علم افهم
بشلايل ريش صناع قضا الزمان وروح جدير من
لباش على تجله وكليله السخ مضغنا وداود ما غص
واغندك روح صالح متقدم وهذا الروح هو غديه في الاول
على لسان يوسيل في قوله شيكون في الايام الاحاديث اي
اصب من روي على كل دك جسد اي جسدوس وعلى
بنيك وسناكم وما ذكر فيما بعد ووعديه ايضا اشوع
للسخ بعد ذلك لما بعد ويجدد اي مجد الاب ومجد
الاب ولما اليه بعد فمر جريل وهو ان يدوم الى الابد
وثبت مع المستحقين له الاب على مر الاوقات اولي الاخره
مع من يشتهله هناك اذا ما من فمطناه في شربنا
كاملا ولم يطره بعد خطايانا هذا الروح خلق الخليله
واليامه مع الابن لخص ذلك عندك قوله بكلمه الرب
دعوت السموات وروح فيه كل فوايها وقوله روح
الاهي متخفي وسنه ضايف الكل في التي علماني
وفي مواضع اخر امكن شربل روحك فمطلوب
وحدد وجه الارض وهو الذي يصنع الميلاد الثاني
الذي هو وخلقين وليحقق ذلك عندك قوله انه
لا يمكن احد يركب ملكوت السموات ولا يصل اليها لم

مف

عند

الآخر
لم يولد من فوق بالروح ولم يظهر من الميلاد الاول
الذي هو من اشرار اللسل خلفه بحاربه معصيه محتلتها
كل احد من ذاته هذا الروح حكم هذا حب الشر شيئا
فان احذر اغنيا جفله قاريا للارواح النجسه بالحانه
داغنا وانهره على اشوايل ملطكا وان احذر اغنيا
مفر محلم نور جفله بيضا فاذا كوفي ذلك داود
وعاموس وان احذر علا ما ذكنا جفله فوق شنه
على المسيح فاضينا ويشهد بذلك ايل الذي غلب
الاشد في البر وان وجد صبا دين اصادم للمسيح
يتصبر وقت العالم بمعركاتهم وخد في هذا
نطش وانجربا وان في الرغد اللدين ارعدا الروكنايات
وان كانوا مكشعه طهم فهو ربح معهم السله وبمهم
بجازا يشاهرون بالارواح والمايل دلكم في الذي كان
بالاش جليا وصغار اليوم بشرا وان كانوا مضطهدك
ملتهم من اقال غيرهم وجعل منهم بولصيين بدلا
صولصيين وصغار خداهم في خشن العباده بمقدار
ما ادرحوه في الاول من الشر وهذا الروح هو روح دعه
الا انه تحتد على الخطاه فتبيلسا اب بشاره وديعا
لاعضوبا باعرا املا ما هو امله وبغوربا من مشبه
ولا يوزان براه شاحطنا شحطنا لامران له وهذا الروح
هو الذي جعلني اليوم نير الحكم جريا فان لم ييلي
سي من المكروه فله الله وان بالقي فالمنه له ايضا
كذلك في الاول من هذين الاشعاف على بغضيسا وفي
الشف ان يفتشنا ويكون هذا اب خدمتنا في بشارته
ان موقي برمايا واما كلاتهم كان باللسن الغربه ليش

لشئ اجمع فان ذلك ليجب عظيم نطقه من لم
 تكن يعلمه والاله في الكمار ولست للموسى
 ليكون حتما الى امانه له. ووزك في ذلك ايم
 شاحظ هذا الشعب بسفاه اركي والشعير
 وهم ولا هذركي شمعون بني فالد الرب واماني الول
 عظم ايم شمعوا فاشكهاها فليلا واسكل واسطر
 كسني غير القول فان اللطه حكما بيانه في الوقوف
 على اللطه. هل تمنع كل واحد كلانا بلعبه. فان الصور
 كتاب في اطلاقه واحدا. ثم تمنع اوصوا لكتبه من حيث
 انفساله في نفس الهوكي فان روت كلاما ما انا فلتكار
 الصور صلا اوصوا. او شيلنا ان نول شمعوا اوص
 ثم نول ايم كابوا ايكلموب بلعالم وبصو اللغات الى ما
 خلوا حتى يكون كلامهم بلغات الشامخين التي في عريه
 عند المظنير هذا هو راج لان الخبيثه ادا ما كان الاول
 تكون من الشامخين اكرت من هان الناطقين واما كويها
 هذري على المعني التليق فهو من الناطقين الذين شوا
 الى التكر عند ما صنعوا هذه الخبيثه بالروح في السم. الا
 ان شبيب السم في الدم وركاب مردوخا عند ما في الصرخ
 الذين كان اختلف نعمتهم من الرده صادرا الى الترموديا
 كحشب ما يرك في هذا الوصف افواها الا بال اساني راي
 اوليك الثريا لما اخل باختلاف لسانهم المخل مع ذلكم ايم
 واما الخبيثه التي كانت الاب في انتقام هذه الاشئ
 فهي اشد نجسا. وكشبت ذلك وضعا ونجسا اولادها
 بجزه اصبت من روح واحد الى جماعة ثم اخذت الى
 نظام واحد وشار العرف في المواهب محتاجا الى بوجه
 اركي

ماله
 مضاله

صرخ

الفخر

اركي في عيب الا فصل والا فكلها الى خلوا
 من شئ مردوخ وهذا الانتقام ليصاحبه. وهو اركي
 دكر داود في قوله عرف ما ريت وقيل الشتم
 لمادا لا ايم احبوا الكلام المتعرف ولشائنا اختلا كان
 عدله اما كان الاشئ التي هاهنا طافرا وهي التي ينير
 اللاهوت. وهذا من الكلام ولسته الى هاهنا
 نعدرو. الا الاشئ لما كان حقا بها لشكاب اورشليم
 من اتسا اليهود من الدوش واهل جرشان والمصريين
 والامريين والابكتيين والاعراب واهل الجريه. والاشقيين
 ودوي اما النجادويين ومن كان من كل ايم عك
 الثما. فراحض هناك من اليهود كحشب ايمهم الاشئ
 من الواجب ان سطر من كان هؤلاء. وراي في اجمعوا
 لان السملة الى مضرو الى بال وركابا بعد ودين ثم
 اخلت بالعوده واما نملهم ونسبهم من قبل الروم
 فلم يكن ذلك بعد بل قد كان غيبا ان يكون عقوبه على
 ما حشر وعليه في باب الخلق. وقد في الاركان يوم ان
 ذلك كان من شئ استعوض الركب لم يكن شديدا لمدسه
 من هذه الاوقات فان كان اخذ لاستل هذا الترخ. وكان
 منه فصل في البحث من حيث الاختصاص بان هذا النبي لم
 يكن غيبا ولم يشك في جهنم للشكوه. وطلب هذا
 الاشئ ما هو واقفه ما ذكرناه. فقد حوز ان يرك ما هو
 ليس من هذا. ايم هذه الامه فدخلت دقات وشياها
 جماعة كحشب ما ذكره غريلا. فبعد عدة من التسلي واخر
 ارون. فلما سموا الى ايم شئ جار ان يكون قد حشر جماعة
 منهم في ذلك الوقت فوصلوا الى هذه الخبيثه وقد حشر

والاشقيين

عن هذا الجوا القلم فخصا العله لا ينضب الي رماده ،
على ما لا ضام اليه . ومهما اخصر عينا لهذا اليوم فكون
لنا متاركتا فمما اخصرنا به نحن الان . وقد ات لنا ان
نشرح هذا المزم اذ كان فيما قلنا كفايه . واما الموشم
فليس شرحه ابدا بل شبيهنا ان يفيد دينا اما الان
فلنبدأ بغير ما احتملنا به . ولنا بعد قليل مكالها روحا به
حيث يعرف اصول هذه الاسيا مقومه حيله بينه والكلمه
نفسها التي في الالهسا وربنا المسيح الذي هو العبد
الصاف . والفرح لاهل الخلاص ومعهم المجد والكرامه
الاسم مع الروح القدس الاله والي الاله اامين

الحادي عشر من ماله في التكلم في الاموت

اذ كما قد ظهرنا في هذا المزم في التكلم في الاموت بالبول
وبما كفى ينبغي ان تكون مهورته . ولن شبيهه ان نعلم
وفي اي وقت وبأي مقدار ودكر ما ان نعلمه ينبغي ان
يكون مع قوم اظهر حتى يترك الزبرنور ويكون ذلك
مع قوم ذوي همه حتى لا سمع البول في يده غير مهوره يكون
غير مهوره . واما الوقت فيكون اذا حصل لنا في داخلنا
شكون من الدور البراني فلا نعلم في النفس مثل الكلاب
الكلمه . واما المتدار فيكون كحشب ما وشحسا او شح
واذ اكان ذلك هكذا وقد فطنا النفوسنا فطنا الالهسا
حتى لا نزرع على شوكة ومهدنا وجه الارض وارتمينا
بالكتاب ورتمينا . فقامت سقيم الي الكلام في الاموت
وسندم في قولنا الاب والابن والروح القدس الذين الكلام
فيهم حتى يوتر الواحد ويشهد الآخر ويتغنن الآخر بل يكون

المور من اللاهوت واحدا . واحدا متشربا بالتوحيد
ومجوعا بالمعصم وذلك فهو شح مفر . فلما صعدت
الي الجبل بنشاط . او قلت ما هو احد من هذا . وذلك
قولي لما اثرت الصعود وولمت لهذه الحال وجرعت لما
احدى الخالين ملو صم الرجال واما الاخرى ملو صم الضيق
حتى احصل داخل الخيام واحاط الله . وهذا هو الذي
امر به الله ان يكون . من كان هرون يصعد معي
ويتق بالثوب وان كان شبيهه ان يتق خارج الخيام
فيصير غدا . وان كان ناداب ويصير اوس من المشيخه
فليصدق الواحد من هؤلاء لكن فليبق في البعد مدار
محله من الظهار . فان كان من الكثيرين الذين لا
يشقون مثل هذا الغلو والنظر . وان كان مشرطاه
بالكليه فلا يندم لان الاختلاف لا يرفع الي ذلك . وان
كان متظهرا اظهارة في وقت فليتن اشغل ويستمع
الصوت وحده . وصوت البوق من الاموات الشادجه
في حشيش العباد . وينظر الي الجبل مدحنا والبرق
حوله يحج بذلك وفيذا ونجبا علي من لا يتدري بعد
وان كان هناك احد من الوحش شريرا غير مستشاش
ولا يسل من تار الوجوه كلام النطر والكلام في
اللاهوت فلا يشترق في التقرأه فحش ومكره يفت
من الاراء والكلام فتش عليه بواحدة وتقلل
الكلام الصحيح . فمعه بالتوصل الي الاديه بل ينف
بالبعد الشديك وينزع عن الجبل والاربع بالجندل
وهتم وهلك هلاكار ديا لاله ردي . وذلك ان كلام
الحق الرضين جنادل علي الوحشيين . وان كان هذا

انظر قلب في نفسه وان كتاب الله اخطوا من رر ومطلب
 غذا يحمله من موشا او الناطق او ان كتاب حبر رادوش
 اللالي احسنه البره من الحق وان كان شرفانا عرسا
 واب كان احد من هذه الاسباب في التعلش او ان كان
 نقاد على غير مومه سلب في الازمان والمناجات وسفر
 نكل موره. ويعددي باليه والاحشام اليه اول كان
 هناك كروم صغار قد مضت عن الكبار او ان كان سببا اخر
 من الحيوان الذي ينبت الخوم ويطره الناموس فيفسد
 ظاهر لطفه لا يفسد. فان العله ركي لا سبب على هذه
 الاواع وسكتب في حق فويه تجر به محكمه من المحسوس
 في الظاهر من الناموس والباطن فيكون الواحد من هذين
 السبب الكثير من المصعب شيلا. والآخر للتبليط المستوف
 غلوا واد الذي يفتي باعلاي وهو اربك الذي يفتنون
 الحق في الحق هذا لاني عروب ويدر اي ادر في الله
 وظلقت على الجبال وشقت الفهام وكضلت في دواخله
 سواريا عن المبول والمبولات. ثم غربت الي اى بحشب
 الامكان فلما طرب الي اواخراته مشده بعدما اشهرت
 نصحه ومكانت هذه الصوره الآله الكلمه المجتهد من اجلنا
 ثم اطلعت فليلا فلم اتمل الي الطسفه الاولى العذمه
 النشاد المعروفه على ما اقول عند الناموس. ولا ما كان منها
 فاما اهل الشر الاول مشيرا بالعاروم بل وصلت الي
 الطسفه الاحيره الواضحه اليه وهذه فني حق على العظه
 التي في الخلفيه. وماذا ابرزه ملك السوء مدبره وسوشه
 وهذه العظه. فيشبهها داود المكرم والتوفى العظيم
 في الاحكام على الله الذي وصلت اليه انما هو المحال سر
 التي

انكس

في

الذي ركنه

التي هي بعده ويدل عليه وهي مثل ظل الشمس والصوفي
 الماء التي تضر الشمس بها الانصار الصغينه العسله
 ادكان النظر الي الشمس بغيرها غير ممكن لانها سلب
 الخش يقوه صوها وهكذا تسلك ان سلك في الله. صوها
 وان كنت موصي اله فكون وان وصلت الي السماء اناته
 مثل نولس وشمت كلاما لا لمطايه. وان ردت على هذين
 وكنت من ذوي الوقوف مع الملايكه وروشا الملايكه في
 برسها او حرق اسماء كلها وما فوقها شفا ورددت وقا ليت
 على طبعنا بقا لاشد من الجبال فربيت الله. فانك
 شتعد من ادراك الله للكل عدل ما هو يقال هو
 عن تركبنا الذليل ومراجنا المتشعل. وعلى كل حال
 صفي ان يكون انداوا بهكري مما حاله نفع فلا شفه
 اليوايه ان الله معرفته صعبه. والترجمه عنه لا يمكن
 الا اني اظن ان هذا القول غير سخن لان ذكره ان المقروه
 به صعبه ربما دل على انه يدعوف شيئا ثم هرب من السكت
 مولد ان الترجمة عنه لا يمكن الا اني اقول ان اللطايه
 والترجمه عنه غير ممكنه. واما معرفته فاستداسا لها
 وداك ان المقروه شي ربما رخم فيها كلام. وان كان حبر
 مبالغه ومما كان حسنا عند من ليست اداته مشوده
 الكلمه ولا يولد في فكره. واما ان يحوي الفكر
 على شيء من صورته فعد بالاشك غير ممكن ولا يتصور الله
 ليس عند اهل الزن والعقل وعدم بل وعند من كان
 غالبا وقة محبا جدا. وبالجملة هذا غير ممكن الله حجم
 الطبيعه المكونه ومن قد انشجود عليه هذا الطلام والجسم
 الخليط هو فلا يصل الي معرفه الحق فليست ادركي ان

كان ذلك لا يصل اليه ولا الطبايع الفعلية التي فوق
 التي من بها من الله واشتبارها بالصور كنهها عما استحقها
 حتى وان لم يكن من كل الوجوه فهي اريد منها في الخلق
 والتمام فيكون بعضها يزيد على بعض او ينقص من كل رتب
 الصانع لحياتها وهذا اذا هلتها هاهنا واما اذا لم تكن
 فليست سلامة الله وحدها تزيد عندنا في كل عمل وفي كل
 وادراك ولا ما هو معد للصديقين في المعاد مما لا يتصور في
 ولا تمنع به اذن ولا يخطر ببال بل في دليل ولا معرفة الربية
 المستحضرة واشتيعن انك حينئذ انما يصل ومن هذه
 ايضا الى ظلمها وهذه وحسبها شدة من قول النبي صلى
 على من الشواغل على الصانع والفرد والكواكب وما فيها من
 الاصل الباب كالك لا يصرفها الا بل يصرفها من بعد
 الا ان الطبيعة التي هي فوق هذه الاشياء وهذه الاشياء
 تزيد على هذه الاشياء وفي لاندرك ولا تكون ولا شئ اول
 ذلك وايضا واما ما هو معد واما الاستماع في ما هيها
 لا بد دعونا وكرنا اليش باطلا ولا ما يدنا بطلاله ولا هذا
 هو الذي يراه ويدركه فلا تأخذنا التناقضات والعبادة
 محقة كترنا انما التلنا ولا نعرفه علينا ونشأ الحب
 الاعتراف بحمل فاعين الاعتراف بالشيء موجود ومن ادعا
 للمعرفة في ذاته وما هو من كبر واما ان الله وان الله
 الصانع والحافظ للكل موجوده فالعقل تعلم ذلك واسوس
 الطبيعة اما النظر فلا اشق المصبرات وزاها حشنة البهات
 شايه وكما انها لا تفرك وهي معزكات مددقات واما
 الداموس الظل في فاه بطلاب المكنان تغير من هذه الاشياء
 المبصرة المربية الى معرفة انية رتبها وبديها منكم
 كان

رتبا

الخادع

كان هذا الكل سوام ويركب ولا يكون لمرب بوجهه
 وبصحة لانه لا يمكن اعدان سقمه ليركبا سقمنا ويركب
 كس ربيده ومطاميه ويجمع حبه ولا يتصور ضائقه والخادع
 بعينه مضطرب اليه بركه وان كانت لا يعرفه بقطره وكذا
 ما ان الله الصانع الحركه الحافظة للصانع عديا
 وان كان فكرنا لا يتوهمها ومن لا يصبوا الى هذا المتدبر طوعا
 فله عقوبة جدا لا تحاطه منه ولا مناعة وهو غير رايح
 للمراحم الطبيعية وهذا الذي خلسه وشماء او شله
 القول فليس هو اية الآله فان كان احد وصل الى مدار
 ما في معرفة هذا ويصور في وقت ثم المزل على ذلك ومن
 وصل الى اعلى الحكمة وهكذا ومن اهل منذ فكل هذا المتدبر
 من الموهبة ومن مع في المكنون وجد روحا مكنون روح الله
 الذي يحس بنفس الكل ونرى لثاق الله ودار كذا الله
 ولا يحس بغير هذا المبراة اذ كان قد وصل الى اقصى
 المراتب الذي اليه مشايخ كل شئ مما اسوم اللاهوت
 هي قال وسكره في وقت من الاوقات اذ كنت واسا بالقرى
 المتعلمه فالتفت الى اي رتبة النول ولربك ما ملشوما
 فادراغلي الكلام في اللاهوت ومغزايها لا انصل اليه برة
 على السنين اللاهوت هل هو حش وكفى هو حتى لا يتحد
 ولا يحياه له ولا ينكل ولا يلبس ولا يصغر اما ان يكون هذه
 الاشياء حشما فيكون هدا من مدريه على هذه الطبيعة
 لست طبيعة الاحشام او هل هو حش لان الله ليس هذه
 الاشياء هدا من الله اذا لا يكون اللاهوت شيئا اكبر منا
 وكون يكون مكرنا ان كان يحدف به او كيف يموت ان كان من
 الصانع مكرنا واليهما غايده ثم يصير الكليه الى الاخلال

نفسه

لاب المركب اول اتصال والتمثال فتسب المروءة ومن
 المروءة يكون الاعلال والاعلال معرب من الله بلحمله ومن
 الطبيعة الاول فليس هناك اذا اتصال حتى لا ياتي اتصال
 ولا اتصال للاف اتصال ولا تركب حتى لا يكون حال ولا تلك
 فليس هو شيئا حتى لا يلزم التركيب فكذلك يعودنا القول
 بالانفكاك من الاول والاولى الا ان لم يكن هكذا ونسب مركب
 ما بخلاف الكل والآء ملاءم كمال اما ان الذي املا
 الشواهد والاف بول الرت وردح الرت ملا الشكوه اذ كان
 هناك ما يحرق وما يحرق به والاف كان اجبارا وغيرة ما كل
 والكل فاعر مطلق على الكل حتى يشب الله ويصير شيئا
 وليس له ما يصنع او يكون شيئا اذ في اجسام وهذا هو
 ممكن او يشترك ثم بعد مل ما كان من الاشياء الرطبة مطلقا
 ثم مطلقا شيئا ويحتمل ان يمتدحه يكون ذلك اشبع من قول
 افعل بغيره في الاسا الى لا يتركه ويكون ذلك من معنى
 هو انما الفخار على راي اديب منحلوا موثيقه هذا ففصلوا
 بحدود ثم شغفنا الحشم هاهنا ولا يحفل لكلام الحشم نيات
 البتة ثم ان قلنا انه غير مولى فلنا طبيعة هاشمه كما راي قوم
 وان له الموزنة الدورية فليس شيئا حاشا لا مولى له او
 ان كان رأو فليكن بلا حشم بحسب ادعاه قولهم من دانه كما يرد
 واحتلاهم ذاتا لا حالهم لال ولا في هذا ولكن على انه طريقه
 هو من المركبات للذوقات اذا اشترت الشبه والسماعه
 في ان يكون الصانع مع كونها مثل المصوغات ويحل الحامل
 مثل المخلوقات وان تملوا هذا هو هو كذا هذا ايضا وما يتركه
 الكل وما يتركه كذا وما يتركه الاخر ثم يصير هذا الى ما لا يراه
 له ولكن لا يكون في موضع لا محاله اذ كان سدره فها هو كذا
 وان

دعرا

وان ذكرنا انه شي اخر غير الحشم الحاش في اذ يكون هل
 ملاكنا ومن ارب الملايكه احشام وان كان ذلك ثم هي
 وكيمندار ما يريد الله على الملايكه والملايكه حاشا
 حشما اراغلا من هذه فقد جعل على اجمع من الاجشام
 لا بعد وحصل غمق من الهديان لا يمكن وفوقه في مكان
 مائه اذ اس هاهنا ليس شيئا وهذا هو شي من لمطابه
 المسكلم في اللاهوت او قبله وهو قول لا يليق بصيرتنا
 ونعسا وفي بعد هذا ان نختار به غيرهم وان كان غير
 جشم فليس هذا ايضا مما يدلى على جوهره ونحوه وصوت
 كصوره القول انه غير مولود ولا ابتداه ولا اشتغاله ولا
 وشاد ولا في لرحماتك في الله وبما خول الله في الذي
 يحصل في هذا المعنى من حيث الطبيعة ومن حيث النور
 يحصل الا يكون له لندا ولا يخرج عن ذاته ولا يمتدح بل
 يحرف بالابه كلها وهذا هو جماع النعم والملائكه
 عموما فقد حصل له عمل الله بالحقيقة والسطر الشام واما
 لا يمكن ان يقال جشم ولا ما قد ولد في النيام والذلاله على ما
 حال هذا عليه بل ينبغي ان يدرك الحامل لهذه الاشياء ان كان
 قابل هذا عيدا ان يبين عن النعم وما تانا كافيا فيبين
 ان الذي يركوه اما اشياء واما نور واما نور وهذا هو
 الذي في الاحشام ومولود وفلسد فلذلك لا ينبغي ان يتف
 هناك من يرتد كشيء طبيعة الموجود عند ذكره ما ليس هو
 بل ينبغي ان يقول وما هو شي ليس هو بمقدار شموله
 الممكن في شي واحد الكثير من الممكن من ذكر الاشياء
 كلها واحدا واحدا حتى يحصل ما في ما ليس هو
 ووصف ما هو بغيره هو ما وانا الذي يقول ما ليس هو

الذي

الله
 وشك نعامه فانما جعل قريشاً من بشراً من جنس في اسب رسول
 اب ذلك ليس من ولا نسله ولا ارحه ولا جنسه ولا عتره
 ولا نسل ولا نسل اجد القول مما يحويه القتره ولا عوبه
 عتره الاخذاد وفي جملة هذا كله لا يقول ان الذي قيل عنه
 عتره ولا نسله مثل الشايل على ما طلبه دار امامه التي والذلاله
 عليه ما هو اشبهل وامر من الذلاله عليه من في ما ليس هو وامامه
 ما هو من ذلك وهذا من عند كل احد وامام الالهوت ليس
 حتماً وشيئاً ان نحت عن ذلك دليلاً فيقول اي النبي هو هل
 هو في كتاب ام غيره مكان فان لم يكن في كتاب فما ذكر النبي
 التث لا بد له من ان يطلب فكيف ذلك ويقول ان الذي ليس
 بالموجود جملة اذ اكان من دلاله انه ليس موجوداً في مكان
 فغير الموجود في مكان على الاختلاف ليس موجوداً جملة وذلك
 انه اذ اكان مساكاً لربه فليس في فاعلم اذ اكانت ولا بد من ان
 يكون في الكل او فوق من الكل ولكنها ان كانت في الكل فلا بد
 ان يكون في شيء من الكل او في كل موضع منه وان كانت في
 شيء منه فبما خالفه لكان الشيء وهو حراً وصغير من الكل
 وان كانت في كل موضع من الكل فبما خالفه لكان الشيء وهو حراً وصغير من الكل
 وفي اخره كما عرفت بذلك ان يكون فبما خالفه لكان الشيء وهو حراً وصغير من الكل
 اعني عليه وذلك ان الكل اذ اكان قد احتوى عليه الكل
 لم يبق موضع من الاخوان حراً هذا اذا كانت في الكل ومن
 اختار الكل كوناً فلن كان فان هذا ليس صعباً من تلك
 وان كانت فوق الكل واكان اذ اني يتصلها من الكل والذي
 هو الكل فان هو وكيف عرفت المعاني من الذي يتالي
 عليه وليس هناك قدما فيعلم فيما بين ذلك وبميزه والا
 وشيئ ذلك لا محاله ان يكون وشيئاً يستقي اليه الكل من احيه
 وما

٧١

القادر عز

وما هو الكل من احيه وذلك ليس هو شيئاً غير ما كان وهذا
 الذي قد كان منه هرباً ولا قول بعدد الالهوت محصور
 لا محاله ولو كانت محصوره في مكان اذ اكان في كل
 حال ومع واحد من الاخذاد فلما لم اذ اعلت هذا وعثاف
 وخرجت فيه عن حد البحث الذي تحمله اشياء الكبريت
 فوعن ربح الاحوال المتوله في هذا الوقت وهذا الرسم قد برز
 الشبك والبول من القول واه على قلبنا المفري المقوم حتى
 يعرف الشيء من ثمرها انفي بذلك المطالبه التي يدع هذه الاراء
 في ظلام المتولات ولا ذكرت انما ذكرته حتى يتوهم في اي
 دراست لمعرو وطهرت زليلاً في الحكمه وشبكت رطبات
 وكلاب معبوطات وهذا المفري هو الغيبه الذي من انيك
 ولكي ذكرته لادل على ما دعا في القول في الاول اليه وهذا
 في كتاب البيان على ان الالهوت لا يمكن فكراً لربنا بل يصل
 اليه ولا يتصل كله بمقدارنا وذلك ليس هو من شيء لان
 العمل بقدر من الظليعه الالهيه اذ كانت الصالحه
 وحدها المربانيه القدومه العواض كلها ولا شماغلي
 سى هو اكرم واشق من خلايقها كلها واي شيء من الكلام
 سديم على ذوي النطق لان خلقهم بشيا نعيمها الما صايب
 وميت من الزباده في جودها وكبرها ولما مات منها هذا
 ايها من مقتضى ليزيد في كرامته دانها وهدت لها حتى
 تحصل لها التكرمه والاعظام من عدم الوصول اليها وهذا
 هو الذي لا محاله من معنى الخيل الشووتيه طاسه لا تليق
 ولا ياتيان مستعد في القلح يركي في نفسه شيئاً مستقيماً
 فصلا عن الله عز وجل حتى يحصل له التقدم من استلقه
 عن احيه وان كان ذلك لا شيا احيه فليقل من يرب من

الله وقد كثر عن احكامه التي لا يدركها وانصرها واسطر
مها مدقود ذلك ان كان هذا بعدد من هذا مدقود في
الفصله. وقد امكنهم ان يمتدوا على مولى الحق كما جاء في القول
واما المدار الذي ادر كماله في ويرا منه ما ادر صغار ما
بضعب الوصول اليه فقل ذلك كذب حتى لا يتوجه من
شبهيل الميته ان شيل اطرافها لال الذي يسي بنعب
تجب ان يكون النسخ عليه نديا مصفا واما ما كان اصبي
شهو له فديق في شريف كانه مكن فيما بعد ان توصل اليه
فحصل الاسماع من قرب الوصول الى الاختاب اختابا هكدي
تعد من لم تغفل وقل في لا يمتد ما مكن ذلك الكوكب
الذي هبط من شقه الموصوفه المار في غمته فدام الرت
المستك المل في هو من الترفع هو استي من كل تنظيره
ورما كان ذلك ايضا لشي من يكون من مكافاه يزيد عليها
بها من تعب التعب الشديد في غي من هو غلبه من المتغير
ها هنا الصاري في المصابه الى المصنوف فلهذا صارها
سبا وبين الله غمام الخشانيه موشطها كطاب الخشابه
في الترم بين المصريم والعترايين وهذا فغني ايه تلك
الطليه التي وضعتا له شيره وهي غلطا الذي لاجله فل
من يمكنه النطق البشير وهذا طبعه من فوي
الهاميه. ولصعدوا اليها رادي الخن واما حتى فداك
مغروفي عندها اذ كمالا لمدن الارض كاسترطاب الحشم
ما قال اربا الاطي كما انه غير مكن ان يحاوره ولو حار
في كل ذلك كره وتغيبه لان التي لم تحه بمقدار ما يدرك
تتمه. وكذلك ايضا المصرا فلا يمدد المصروف على الاتصال
بها غير الصو. والموى الذي فيها بينه وبينها او تحشب ما
لا

لا يمكن الطبيعة الشاخره ان تنقي على غير الماء وذلك
للمكن دوى الاحكام الصهلوا استرخيت من الخشانيات
ضار من الى المقولات على شارب الوجه لانه لا بد من ان
حصل هناك شي على الريم من احوالها ولو اورد الفضل له
من المصرا بطل طاقته. وطلب ان ينفرد في ذاته حتى
بضاد ما ياشبه من الانشاء التي لا ترى وشيفر ذلك
هكذا. الا تعلم ان من لتمام الطبيعة الاولى روح وناز
ومو وعينه وحكمه وعقل وكلية وما شاكل
ذلك فغندك هل تهم روحا الا وفدت مع ذلك لتماما
واذ ما غنا. اوسهم ان استرعه من المصولي والادملح الي
فوق مع لومها وشكلها اذ تهم بورا لا يحال الظهري ولا
درك كيني يلد وير ولى عقل تهم ولا يصرفي احس
مكون تحركاته لعمكازا تشك وتور واي كلمه ما خلا
هذه الشاكره فما المنصه. هذا اذ انما تفت فلم اقل
انها محله بعد ذلك واما حكمه فانه حكمه تكون عبر
للمحكمه في الخارف الالهيه والبشرية. واما العقل
والجنه افلا تعلم انها حلتان عروفتان. احد هما
صد الجوز والامري صدامت. وذلك فشي يزيد وينقص
وتحضر ونقص بورا فيسا بالكلية. وتخلطها كحل الامام
الالوان او شيلناك شرح عن هذه كلها الانبياء
كلها تحشب الطافه وبصر اللاموت في ذاته. فلهذا
هذه الانبياء لا دليلا ما فخره من التشايعات فم
الحله في ان يكون من هذه فلا يكون هي نفسها. وكما يكون
هو هذه كلها وهو كل واحد منها على التمام او اركان
واحد بالعلم وهو غير مركب ولا شبيه له. فلهذا سجد

ويعبدونها ويحترمون من الخدائات ولا يشعرون
عبر الحمايات الجنتاب وفي غزبه مادام يكون في
بطره مع صفة طالما المش في مقامه لا كل طمعه
نظمه شتاف الي الله والخلق الاول الاله يكرم عليه
الموصول اليها للاشباب الي ذكرها واذا اكدت في هذا
التنوير وفلفت ولم يصرف على الحشا شلك طريقا
ثابتة. فاما ان يكون الي المصير وروم ان نصير الله
بعضها راي فاشد وان كان المصير المسطور اليها
ينسب السطر المصير ويكن هو ارفع واسرف واقوي في
اللاهوتية والفرق في ان يكون في مشجودا والشي
الآخر شاجدا. واما ان ينبغي ان يعرف الله بحال المصير
وكش تربها وتدخل البصر هاديا الي ما يحالي عن
المصير. ولكن من طريق لا يختر الله من خشن المصير
وجملها. من هاهنا عبق قوم الشمس واخرون العز
وعبرهم غده من الكواكب واخرون التمدد مشها من الكواكب
وشمس اليها بدير الكل يشبه كعبه الخركيه وكعبتها
وقوم غير هؤلاء فاعلموا العناصر الارض والماء والهوا
والنار لموصف الخلق اليها وله غير ممكن بات معاش البشر
الانما وقوم اخرون عند كل واحد منهم ما خلق من
المصير مما ايجبه جماعها واعيدوا هذه الاشياء كلها
الله. وقد وجد من الخلق وحى ومايل من كتاب منهم
الي الرخاوة والجنه والبلد الي الاحشام فخلقها الله وكرم
بها. ويتدكرها من انصرف عنه ثم ما بعد هؤلاء قسوم
اخرين فكموا من لا يحصهم مثل هذه الكرامة وهم لغرب
ابعد من اوليك جهلا بالخلق الاول الاله انتم اتبعوا ما شئتم
اليهم

خاتمة

من هذا التكرار وتصوره انه ضروري واجب ثم ينت
هذه الخاتمة فاعلموا طول الزمان الي ان تقوم بها اهلها
ما يوشح على ما اطمه قوم تقربوا الي المقدره واخرون
مدكر النية. واخرون تتقوا بالجمال فخلقوا من احكامه
في طول الزمان المصير واتخذوا خرافة ما تقيهم على
الخير والشر واما من كل منهم شديدا الميل الي النشاد فخلقوا
عوارض النشاد الله وكرموا بها بانها الاله مثل العصب
والدمشق بالقتل والعشق والشكر او غير ذلك مما يوجب منه
ولست اعرفه. وجدوا من ذلك اعتذارا عن خطاياهم
غير جميل ولا واجب فخلقهم تركوه شللا. وبغضهم دفنوه
في الارض وكان هذا اصوب ما خلقوه. ومنهم من اعتقدوه
الي السماء قتاله من مبرك سميت ثم اغفلوا الكل شي مما
اختلقوه انما الاله او جنه مشوها اليهم شلطات القلاله
واستلقة في الاختيار ويصنعوا اونا ككان التباهي
بما حديقه بديما وقتار وفي بعض الاوقات بالجمال شديد
الصاحه والشلعة وجنون وقتل الناس. وهو ابدل في
كرامة ما اعتقدوه. ولغرب كل نكره مثل هذه الاله
كذلك لاف واشبه ان يكون ثم وقد بلغ امرهم الي مشبه
نفوسهم بجنود وذوات اربع دبابات واخنافس وما كان
اسم من ذلك واقوي في ان يصحك عليه واخذوا
تكرره الله وقد سوا في هذه الاشياء فحصل لهم من ذلك
انه لا يتيسر التمييز في اي الشين ينبغي ان يكون المهادون
هل يتهاون بالشاكرين لها اكثر من التهاون بما يتحدون
له ولغربي انه ينبغي ان يكون الاختيار والاطرام للدين
تصدق وبما اكثر شيها لانه طمعه ما خلقه وقد قبلوا من

الله سبحانه وتعالى قد علم ما في الارض وكان الفصل وهذا هو خيل
 الحسب فبسطوا البحر على السز وهذه الطريقة في وجوده
 كمنزلة صناعته رداؤه لانه لما رأى شوقهم ما بها في العاش
 الآه أحسن الله اليه أنه وشروا ربيهم وأحدهم أحد
 القوي الذي يطلب الهداية إلى طريق ظهورهم في مكان
 وعبرهم فلم يروهم ونسبهم فاجتمع لهم طر الخيرة وأخذه وهو
 موب وهلاكه وهو لا يعلم حاله فالتحق ما أحدهم الكلام
 وحسب إلى الله منساقون وهم راضون بالآتيون لاريتي
 ولا من قصدهم بالمضرات ثم ما شربها ما كان في الأول
 فلم يبق بعد ذلك لانه ما كان من السائر ان نقطي الخيرة
 الرياسة لمن يشاركها في الكرامة وفي الخش ويعود إلى
 ذلك إلى ما فعلوه ومن به أنه هذه وما هو الذي ريتي
 والآية صالحة وما كان منها في ما الهوي وعلى الماروس
 الذي ريتي هبل هذه الثمار والارض والهوا وطبيعة الماء
 ومن خلق هذه ورفضها وما هي المتاركة فيما من هذه
 الاساس ومخالطة بعضها بعضا وامان هبوطها ولين
 لادخ القابل وان كان عرياس الذي جرحه هذه الانتبا
 وهو يشوقها شيئا فلا تكن ولا تمنع اليش هو ما نفع الذي
 حقل فيها كلفة وحذا ظهور عليه شرب الكل ونسب ومن
 هو صانع هذه الانعام انه الذي علمها ولجوها إلى الوجود
 وذلك انه ما ينبغي ان يتعلم من هذه القوة التي تكون من
 داتها واعزم ان يكون لا ساق في الرعب ولكن شرا داء
 ان دعا الرائي اليه وان شجهاه قلب المرءاة والخلف على الامور
 التي كانت في الاول التي لجزء ام الاساق شي آخر عن الاساق
 لا ضلاله وهذا الذي مما ذكره غير الله فمكنا نصير كلامه الله

مطالعة

خادمك

مطالعة لكل عزيره للكل وهي الناموس الاول وسما
 التي لا سارف الكل وهي التي أضعد سامن المضرات
 إلى الله فبذلك الان من هاهنا فالحسب ان الله سبحانه
 فطنته وجوهه ما وجد ذلك أحد من البشر فقل ولا يجد
 فيما وجد ولكم ان كان شجرة اخرى في بعض الاوقات فليطلب
 ذلك ويعلم شجرة كل من لهاد الا اني اقول انه شجرة لك
 اذا انظر هذا الجزء الاولي المنصور بصورة اللاهوت اعني
 ذلك غمنا ومطالعة احادها لظما محضه واربعه الصورة
 الى الرثم الذي صورت عليه وهو الذي ينساق من هاهنا
 الله وهذا في طي انه ذلك المتعلق جدا عنه وليس اعني
 به انه شجرة صاوت وقت تعرف فيه كمداريا غرما واما الان
 فالواصل اليها كلفة اما هو انزاع في شرب كما يكون ملح حي
 من نور عظيم واما من عرف الله هاهنا او غدره ما عرفه
 ما ما عرفته كمداريا يريد على غيره من لا يشا ويدعي الاشياء
 فباب انه اضل منه في النور والريادة في ذلك فطنت انها
 التكال ليش الختمه بل بالاضافة إلى قوة التريب فعلى
 هذا المعنى فيل ان انوش امل ان يدركوا الثرى وكما
 فصلته الامل وهذا المكن معروف في كل كان دقوه واما
 اصوح فصل الا انه ما بالباب فقد ان كان مكن من طبيعة
 الله او ان كان يشك فيما بعد واما ربح ما لم يد منه كان
 انه كان مرضيا وهو الذي اوعى على خلاص العالم كله من
 الماء وحلق العالم ربحا في عود صهيرو صهيرو فيهم من الطوفان
 ولما ارهم ريش الابا الكبير فصل له البر من الامانة
 ونجي ولده صبيحة عريسه كانت رثما للديعة القلبي وابصر
 الله الا انه ما انصروه كانه الله ولما اتجه وايعلم الانسان

ومخرج من معنى كرامته حصل له عند ما وصل اليه واما
 بقصوب محيل له شلم افعه ويضد ملايكه ودهن سارا
 دهننا ثريا لقله ليس لنا من البحر الذي ذهب من احلامنا واعطى
 لموصعنا اشما شماء صورة الله تكررنا لمن طهر له وصارح
 الله بجايضها راع اشان وما في هذه المصارعة من الله مع
 الاشان. اللهم الا ان تكون مقاته المصيلة الشريه ال
 غطيه الله وحصل من المصارعة علامه تحملها في حتمه ندا
 على احبال الطبيعة المكونه واحدمل شتميه مكافاه
 على حسن عبادته. وشمي اسرائيل عوصا من شعوب وهذا الانم
 هو الكبر المكرم ولما اذا انقضى الآخر فالامر هو ولا غيره
 من كان اصله الى اليوم ومن الان في غير سبله الدين
 كانوا اسد وكان الله مات وشع طسعه الله او السطر اليه
 ولما اليماش فلا الهوى الضعب ولا النار ولا الرمال كما
 يسمع في الحبر بل هو كالم نطبي هو الذكي له على حضور
 الله ولم يمثل له طبعته ومن كان هذا اليك هو الذي
 اصطلحه بحمله مارطيا شماء دلت على ما اراد الصديق منه
 على غيره من الشئ واما ما انو العاصي في القريم وبطرس
 السيد في الاحبر فكلوا لا ينجب منها اول اخذها ما اعمل
 المطر الذي حيل له الله قتال ديه لكسا والبراء ادر لبا الله
 من معني ان الجبال الاله لا تحمله البر وضلا عن الطبيعة
 بقسما. والاخر فاقبل الشئ الذي ترا اليه في شغبه بل هذه
 الحال دفعه على ان بطرس اخذ خراوس غيره في معرفة
 الشئ. ولذلك اعطى الطوبا واوتس على اعلم الاشياء وما ذا
 عشا كان يتول في سقا وخر قال الدين اظلمنا على العظام
 وفي غيرها من الامياء اما انجيا. فلانه راي الصباوت حالنا
 على

هو ابو
 محمود

على مجد العرش. والشار اقم دول الاجعة الشته دايه به
 تشقه وهو توارى عنها. وراى سعة وقد ظهرت بحره وهرق
 البشوه. واما خر قباله فلانه رشم للشار ويم بايها الله مركب
 وذكر الكرامتي الذي فوقها والحد فوق ذلك. والمحيل في
 الحاد. واه كانت هناك كل اصوات ووتيات واعمال وهذا
 فاب كان خيالنا ما بخاريا يشفق المظر اليه القديس
 وان كان متعظا اليك اخادقا وان كان رشا للفصل المندم
 يلائق المشان كالحجر وان كان شيئا اخر من انواع
 البسوه لا يصل اليه التول وليس يحذري ما اقول فيه ولكنه
 نفر ذلك آله الامياء ومن فرانا من هناك هو الغل
 في ذلك. الا انه لا هو تلامه الدين تقدم منهم التول ولا عبرهم
 من كان بغيرهم. وفي مقام الله وجوه الزيت على ما
 حابي الكتاب فاما المصطفى الله او ترجم عنها فلا
 ويولش فلو كان ما اعطته السماء الثالثة شيئا اخر
 التول فيه وكذا لقد قدمه الي ما هناك وسعوده واختلافه
 لقلنا من كما عرفنا في باب حقه شيئا ردي على هذا ان كان
 هذا شرا ختلافه واد كان ذلك لا لمطربة. فبد شئ ان
 يكون مكرما محيا العمت وقد شخ هذا المراس يولش الذي
 يتول ان الذي يصفوه انما هو بغير من احرا. وكذلك الذي ينبي
 به فهو ايضا اخر من اجرة البسوه وهذا وما كان مثله فيعرف
 به من لم يكن غاميا في المعرفة الذي كان نوعه بغيره من
 الشئ المتكلم فيه للسائل الكبير عن الحق والمعلم فيه
 الذي وضع ان المعرفة الشخلى ليست غير الموابا والمنايات
 والالغاز والاشارات ادهي واقفه عند اشياء خستله
 من الحق. وان لم يتصور في احد ضرورة زائد في المعنى

سيد المهرمه اذ انجبت عن مثل هذا فان ذلك لم كل لقل
 الامه الانسا الى لا يمكن الاب ان يحمل الاب المولدها مثل
 وادى الى انها تحمل مما بعد ونجلى وذلك هو الذي
 اوى به يوحنا بدير الكلمة صوت الحق العظيم الى اب العالم
 السلي لا ندر كل الحسنة وكل قول فالزلا عليه صغته
 والنظر فلا يكون فيه الاشد وكما لو كان يصنع الكبار
 ماله صغيره من الحكمة الشريه مستبد لكسوفه
 الموجودات وبصا دم الحق ولا بالخوشا ان يصير
 الخواش محمل منها في دورات وبه فلا ندر بلاش
 بقول اخرى انشا فريه بل تقدم الى الحسنة ويرث العقل
 بالادراكات واما الكلام في الله فمشتب ما هو اسم
 الانسا فهذا الترادد اكد يزيد في الصغوبه والمراوات
 فيه كغيره وكلها صعب وكلمه وهي منها ولو كان اخر
 الانسا لما كان يعوزه ما يصطلم من سيد البول فيه
 وعنده ويقلع له ما غه الى قدام مثل الذي يحدون
 الاعنه والجبل تحري بولعه فيورد وسفليها للامام
 يدورها من المعص كد انشليم الذي تحكم فصولا الذي
 من كل من كان قبله واخذ الشحه في قلبه موهبه
 من الله تريد على الرمل والما في انشليمه للمعرفه
 وكل ما كان يزيد في التصرف في الانحاف بمدار له كان
 يريد دهموله وكان ينتهي الى وجدان شي من الحكمة لا يباد
 بي بما عاتته وهرب عنه فاما بولش فكان يروم الوصول
 ولا اقول بعبد الى طبيعته الله لان هذا قد كان عرفه
 من الحكمة غير ممكن بل كان يروم ان يصل الى معرفه
 احكام الله فاذ كان لا يجد مرجعا ولا موصلا سب
 فيه

خاذا عشر

فيه عن الصعود ولا يصا دم سيشه في فكره عليه
 بيه ينهي اليها اذ كان لا يزال يظهر له في فكره
 ما يعوزه ويفوت فيا لها من عجيبه انشليمه واما
 في ذكرها ويقتضي نظير ما تحته فكان القول فيتمه
 ما النجب فيشي ذلك كثره الله المعه ويرعوه فعرا
 هذه صوبه ويغترف بان احكام الله لا ندر كذا وعن
 قليل فيوافق داود فيما لم ياه فيشي احكام الله
 لجه كبيره في مواضع كثيره لا يوصل الي قاعدتها
 ولا يمكن الخش من عذر مقدارها وفي موضع اخر كان
 يقول ان معرفته ما اشتد النجب منها من ذاته ومن
 بر كسبه في سنده انها قويت عليه اكثر من قوته فلا
 يمكنه التشبهت بها كأنه يقول انه ينبغي ان اعمل
 الانسا الباقية وانظر الى ذاتي والكافه الطبعه
 البشريه وحيلتها حتى بين ي ما هي المعز والحلظه
 فيا وما هي المزمكه وكين امزع بالمات غير المات
 وكين انشا بل شفا متصعدا علوا وكين تحمل النفس
 ويغفل حياه وينال من الآم وكين العقل تلتافها
 تحسوزا وهو محسوز وكين يتطرق من شراعه
 الادب والفضائل وكين ينال بالطق ويستعمل وينادي
 بالجوهر ويبدل من الاشيا وكين يشاركنا الخش (شاركنا الخش)
 ويسقبض في الخواش وقيل هذا ما جبلتنا الاولي
 وما هو حيلنا وقوامنا في معقبي الطبعه وما هو
 التصوير والتمام الاخير وما في شهوة العدا وتعرفه
 ومن الذي اورد الى المعين الاول وطريق الخيا على
 خال كايها من دايها وكين يعتدي الجسم بالطعام

والفقر بالكلام وما هو مدب الطبيعة والمناشبه
الى فيما بين الوالدين والاولاد حتى تكون ذلك المنة
والمودة وكفى الصورة فاعلم بدانها. وسعصسه
بما يلها وكيف هذا مقدار الموجودات وخواصها فلا يوصل
الى معرفتها وكيف هذا الخبواب بغيره مايت وغير
باب بالنقله وابق بالولادة. وكفى نصروني ويحل
بذلك غيره. مثل بحر جاري في مندر فهو ثابت فيه وغير
ثابت. ومع هذا فيمثل في كثير في باب الاعتناء
والاجرا وحسن نظام بعضها حتى يفيض في الحاجة.
وتنور بالحال. فتصل من حتى وتنصل من آخر.
وتعصها بتقدم وبعضها يتأخر. ولتخذ وتكون وتنبه
بالحس الطبيعة وفيما بينها. ثم يعرف كثيرا في اشغالهم
الاخوال في الاسول والمناش. كيف منها ما يجري في الات
الصوت ويصله الآخر. بفرع الهواء الموضف وترشه فيمثل
بعضها بعض بالترسيم والجنك ايضا مثل ذلك كثيرا
في باب البصر ما لا يوصل الى ذكره في مشاركة البصرات
كاه بالاري وحده فهو يتحرك ويخضع مثل ما يلحق العمل
لا بد بالما بالاعتقالات مشرعة بنشأ ويحده. وهذا
في البصرات. ويجري لها ايضا اشغالها في باب
النواش الاخرى ككفى هو محل ما للاشياء التي من خارج
لا يصل السلق الى معرفتها ثم يدركها اشغالها اخرى
كثيرة في باب الراحة والهوى وفي باب ما يصل الى الاخلام.
وفي باب الذكر والذكور والعنصر والسهو ويمرل
بعضها بتدبيره هذا العالم الصغير الذي هو الاشياء وهل
ربك اب اعده ذكر المصنوع فيما بين الاشياء الاخرى وسما
وبها

حذو كثر

وفيما بين بعضها وبين بعض في طلباتها وتكوينها
وتشوها وبلدتها واحلاها وشهرها كفى بعضها كثر
فطعنا وتقصها سرذا. وتقصها بطول القشب وتقصها
بعض القرم. وبعضها ما غصه شديد وتقصها ما هو دوج
ومنها ما يحب الفاش ويشاكلهم. ومنها ما يطلب الحزبه ولا
شاش. ومنها ما يبر من السلق والسليم ومنها ما يريد
في البهيمه والسليم ولا يتعلم بالكلية ومنها ما مشاعر
كبره ومنها ما يلبه ومنها ما لا يتحرك ولا يتصل. وما هو
رايد في الشرعه وما هو زايد في العلم والجمال اوسع ذلك
ومنها ما هو صغير ومنها ما في الحلقه وما فيه الخالان ومنها
ما هو شديد القوة ومعيها ومنها ما ساوم ويتأخر ومنها ما
فيه وحل ودقة خيل ومنها ما ليس بمكة ان تحط دانه.
ومنها ما يحب القتل وله تدبير وفيها بطلان بالكلية. وما
لا سدر له اهتمام البتة وقبل هذا كفى فيها ما يلب وفيها
ما يكون فائما ومنها ما يحب موافقه واخر يعش في
موضعين. وفيها ما يحب الزينه وما لا يترين وما يزدوج.
وما لا يزدوج وما فيه غنه وما فيه شبق وما يكثر ولده.
وما سمس. وما يتحول عمره وما يقصر فان الكلام فينا يتكل
ادرام اب يلقي شرح ذلك جزا الجزا. وانظر الى الطبيعة
الشائعه ككفى تدلق في المياه وكماها تطير على الطبيعة
الرطبه. ويشتلب هناك الهواء الذي يحتمها وتعط
ها ما في هواياها كما يعط في المياه. واعرف ذلك
احلاها واغراسها ومخالطتها وسفلها وعطرها وجمالها
وما يحب المواضع منها وما ينوء دوما. واجتماعها ونزدها
ما كاد تخارب فيه الارصيات ويحد لها ايضا مشاركات

واصطالات ومعامات في صورها وانماها واسطر
 الى قطاعات الطور وجنوها في اسكانها والواها وما
 لا يحكم بها وما ينع. ومن اين جاءها اصول الخبير
 وعن احدها ومن اعطى البسل او تاريخه على صدره
 ولحنه على الاغصان وصغيره اذ امر كمن حركه
 السمن في او ثلث النهار لحن وكن صوته على العاصم
 وطرف الشفر بلحنه ومن سطر ارجالا للكون وهرنا
 اذ اشرجه حنيه في الهواء الساع. وصبر له من الروي
 صفاره هذا اذا لعبت العول في الاصول المتكلمه
 التي تحكم فيها الضايغ على الحسيمه ومن ابر للظاير
 والخراسان المعبر الذي هو الظاوش ان يكون هكذا
 صفا للريه. والمناهه حتى تحس بحسبه اذ اراد
 لسانا مدنامته. اورماراف الالاث فرقه غمته ونشر
 رسته. واسلخته داره فيمن ماهاك من الذهبه
 والكوكبيه وشهر حاله للعناق مشيا في منبه.
 والكتاب الالهي ايضا فيدعو الى العجب من حكمه المنافه
 في الشجر وصناعه العنوب وذلك هو الحيوان الباطن
 راي في الحكمة ومنظرة الى الشولنه انت متعجب طبع
 السهم القاطن في حيوان لا تطلق له فيستوي في يده
 كمن اعشاش الطيور في مجور وجور وشقوف مذاضكت
 باتفاق. ويحسن موافقه لما شكتها ويرى فيها ومن ابر
 للخلل والحكيمات محبة الخل وانتان الضمعه حتى
 يصير للخلل تشبيك الشجر وسقيه شقاف مشدسه
 مرقبه متوهاشيه تتوشط ويركب وسجل على روا
 خطوط مستقيمه والعجب ان ذلك في مرقه الخوصا
 ظلام

بهر

عظم

الشيء

عمر ما يورين

الشيء المنافه

الحكمة الشجر

ط

وميله

طلام وصغره لاصغر واما الخنكوت فقد عر لا ريفنا
 كانه من هوا مضوغا فيخل له غدا وشخ غلبها
 شخا لكثير المنكبه والمون وبوشها على لسانات
 والاباب لا يظهر فيخل له مشكنا كبريا ومصدا
 مضدورها ملصق من ذلكا وتفتح واي اقليل
 كان لها مثل ملصقته فيخلوط ليست موجوده وتعب
 في الراعين واي لا يبدش غل ليغصها قرب الكشاك
 في حركتها واستكلها حتى تادب الكراكي في تركيب
 حركتها. واختلاف طيرها على ما يهولون. واي ما قدرا
 ورو كشدات وبولي عشي وبابتي واقلاد فيش من
 بقر السوف في الكنيه والتشوير. واي حمه داد الوش
 مولد قد تعب في صور غروش زايه في الحمال ولقي
 شرب مقوح في اقربطش يصعب المروج منه بصغونه
 بقر حاته كما قيل في الشجر خذع داته كخرف ضلغته
 بنقل مثل هذا اذا امشكت من كور ابر الخلل وحرانه
 وكور طقامه الذي يجمله عتر ارميه وعبر الحما يكون
 في ظرفه ودورانه وما غر فناء في الاحبار في عكس برنيه
 في الخاله فان كان الكلام في عندك في هذا مكانا وكنت
 ود ومن غلي المرفه بعد ما لاشيا فانظر الى فصول
 السكت التي تصل اصاب النصفه فيها الى الاوراق
 مهم اللده منها للسفر والمنفق من الامار واعز
 في ثوبه الثرات وغزارها ولا سيما من الموده في الصوري
 منها. واسطر الى هوا عروها وطفوها وما بها
 وار عارها ورواها ليش في ليدها وخذ بل وفيها
 يستغل منها الدر اوام والنفخ وما في الوان الخاش

لحمته
ادرس

والكسبات واعرف من ذلك حال الأتجار ونورها والكل
الطبيخه مدست لك كل شئ من ذلك كما يصح في وليه
فعله ما كان من هذه ضروريا وما كان من غير ضروري
لك من ذلك اذا لا يكون لك شيئا اخر فيحصل لك من الأتجار
اليك ان تعرف من غير من غير الحاجة اليهم ما في ذلك
ثم اعرف من هاهنا الى طول الارض وعرضها التي هي
والذات الكل واغرف عدول الغار كين في مرتبطة
بعضها بعض. وكين يربط الكل بالارض واعرف من
الحيوانات والنبات والاشجار والحيوب ما كان منها
عمر او اديم السخ ليش كان باردا او حار ولا ما كان
مسرورا من المياه وما تحوي فوق الارض من ما كان
تحويها تجري في ثواب ثم يدمع بك تحديد وبعضه
ويكمن من سده دمع الهواء والمناومة فاد الحار قليلا
قليلا في تلك الاماكن اعرف فيما بعد تمام لما بالقوس
من الخانات بالخانات التي وهب لنا من هاهنا في مواضع
كثيرة من الارض متعاده نصير الى مداواه ورجاس
داجلا لا تفر. فكل كين ومن اين هذه الاشياء التي هي
بشئ عظيم بلا صفة مدوخه من شياشه بعضها الى
بعض اكثر من امتداح كل واحد منها اذا اسطره على
امراده فيكون تثبت الارض مركبه جالسه لا تميل وعلى
ما ذا هي راكبه واي شي يدعها وماذا لا يدع ذلك السخ
فان الكلام ليش له موصفا يتق عنده غير الوقوع عند
الاراده الالهيه. وكين من الارض ما يصعد الى درج
جبال شاهقه ومنها ما يسقط وكلش في مقام معصه
وهذا اعلى منور كثيرة الانواع والنسب. فتشغل في
اشتغالها

الذي ومن

اشغالها لانها قليلا قليلا هي تقوم بشئ يحتاج اليه
منها ويندر الثور فيضونها في ما مشكون وسها غير
مشكون لما قطعها من ريادة الجمال وسها ما مدسفل
الي عامه لحركه غير اليها من عظم الله في صنعته
وما هو اذن الانتباه في معرفتها. فاما الصرف فلم يكن
لها ان تصير اخره لتحت من لفته وشاكته
وكين هو مطلق وهام وداخل حروده ثابت. واد الا
انجب من شكونه فالحجب لا يحاله من غظه واذ الحات
الحالين موجودين في الظرفين فاني امدح قوته واي
شي حمده وربطه كين يزعم ثم يغف ويرتد كانه قد
اختتم الارض الى تجاوزه. وكين يقبل الاغصان كلها وهو
ثابت على حاله من غزارة الكثرة وبالا اعلم ما اقول
فيه. وكين الرمل قد لغت من هذا مقدار. والطليقون
العكا في السافل فعند ما يتولون فليدروا كيف
سكوت العر بطرحهاله وبقدرون مثل هذه الاشياء
ما وهابهم. الا ابي انا اقول من الكتاب قولا موحدا
اسلم في فيه يكون امنه واصدق من الاقوال الطويلة
وهو ان الله دار على وجه الماء. هذا هو رابط الطبيعة
الرطبه. وكين تحمل الملام البري على جنب منسلح
فليل. هذا اذا رايت اما انجب منه ويدخل مكره حتى يكون
تروك مداره على نحو ان دغت تحت فيلق الاشياء
مثل هذه الاشياء التي تبيها هذا التساوت في الطبيعة
وجهم الى توح واحد. فاقرب اليها الانشآت والحقن
عن المعين الاول الذي منه هذه النايه ان كان الحق
عن ذلك ممكك وانت قادر عليه. وان كانت غير لك

من غير الاظهار وشكها البقاء وسوى الحال وشك
 الى هذه الاشياء مشككاً لا يمتنع ولا ينافي وكلما انقضى
 من اعداد فلا يجوز على ولا لاظهار حق وما هو هذا الاظهار
 وهوها وما النوى فيما بين بعضها وبين بعض فبها ما
 بشي من شئ ومنها ما ينوب من العروق ليكون في اب
 اعمق والبا بقول واي عن المسحة الاخير من عند الله
 وهلم بدر الارض وما يظلم بالارض واربع الى الهوى
 بحاج المكر حتى يشر لك القول في طرقة ومن هناك لرفقك
 الى السمايات والى السماء نفسها والى ما يغلو السماء ثم
 بعد ذلك على القول عن التقدم الا انه مستقدم على كل حال
 بمقدار الامكان من الذي سلب الهوى وشكك بمثل هذه
 التزوه الخزيه الى لا تعرف شيئاً من الجبل فصار ذلك شئ
 لا يكال ربه ولا خذ في تحت ولا يبعد ولا يصفى في خذ
 ولا يصفى على اشارة فيصوره صور ذلك المثل فصار بمقدار
 الخايم والنساعه وهو مكرم بالشاواه وهو مركب الخلقه
 الى نظير وفاعده الرياح واستقامه حال الاوقات
 وسبق للنبات بل هو حصة الختم مع النفس وبه الاحشام
 وسبق الكلام وبه الصوبه السفر الذي به يشامر ولطر
 في مما بعد هذا فان لشنا عدد اعلى الهوى المقدره كلها
 فيما سقم فيه انه من ذلك الهوى فاما هي جزاين الرياح واما
 هي كصور الشئ ومن الذي يولد علاج الذي كما قيل في
 الكتاب ومن اعين كل نوح الجليد ومن الذي يربط الماء
 في العيوم فمنه ما يتنه فيها لما اعطى من تحت ان يعصف
 عليه شامه نكلمه وسه ما يظلم ويصه على وجه الارض
 كلها ويرفع الريح في اوقاته مشاواه في الكرامه ولا
 يترك

خاوي عشر

يترك كل الطبيعة الرطبه خارجه مطلقه لا سضبها
 لان المظهر الذي كان في ليام روح فيه متخف وليس
 هو شيئاً وضيقه اذ هو اصدف الصادقين ولا يصفى
 هذه الطبيعة الرطبه بالقلبه حتى يحتاج الى مثل الياس
 محل غشا النفس فانه ان اطلق الشك فقول من يصفى
 وان مع ملاحظتها من يرتجها ومن الذي يحفل الخالين
 من العت اذ لم يثبت على فصفى وسد بار مقدر واد الم يكن
 ذلك مستديره من داته وموانيه التي بها يرتب الكل
 وماذا الذي قوله لي فليشك في البروق والريح وما هذا
 الذي يرد من الارض ولا يرى ان يشتر بشر ارت صغيره
 من الحق اما بحارات من الارض رد اليها الغله وتغفلها
 ضائقه للغيوم واي تكات من الهوى واما غصن او شاقه
 من العيوم الشجعه فيكون عندك الغصن من ذلك البرق
 والصبر بولذا للزعد واما هو ابى صبر ثم لا يجد له مخرجاً
 ضيق عند الغصن ويرعد عند الصطم فليكن قد عبر
 في الهواء فيما حول الهوى مكره والنش في السماء والسماء
 ولشك الامانه القايه لما اكثر من المول ان كنت تعرف
 الصنق فيما قرب ولت كنت علمت قولاً ان يعرف ما يموت
 المول حتى لا يكون بالخله ارضياً ولا ذائراً حول الارضيات
 وما هذا بهذا الشئ بعينه الذي هو الجهل ومن اذار السماء
 ورب الكواكب وقيل هذه في السماء والكواكب اسكان
 بمكانك ان تقول بامتكان في الينار العلويه الماهل بما بين
 رجلك الذي لا يدر ان يدر بربه وهو يد العت كما هو
 طبعه. وقد تحضت شحوصاً لا خذل له فليمكن ان يدرك
 الدارات والادوار والاتصالات والامضالات والمطالع

والمشارك والدراج والرافق وكل ما يعط فيه
 صناعته هذه الخفية. الا ان هذا ليس هو تقدير
 ادراك الموجودات وانما هو رصد حركة ما يتربص
 وتسميت بالرياضة الزايدة ونحو المرصود اليه
 واقدام استياد كثيره. ثم جمع الرصد لكل ما يولي
 وقياس فثما وثلثا كالعوارض الغارضة للبركان
 ابتدا المعرفة بصلح البحر ثم قارنت بعقد ذلك عند
 الكثيرين معروفة. وانت فان كنت عالما بهذه الاشياء
 جدا وتطلب ان تعجب منك بما يجب فاذكر على الترتيب
 والحركة ومن ان الشمس تدور على المشكوة كلها وهي
 عند الابصار كلها كدور الشمس على غيرها من الكواكب
 بنورها اكثر مما يخفى البعض من تلك بعضا والبرهان
 على ذلك ان في تلك ما يعادل نفسه بعضا في النور
 اما هذه فتدور عليها في الضياء حتى ولا اذا كانت ظلالها
 كلها سرحتها ان تعرف في كالمرو من كسنا. ومن الجبار
 شرقة وغفل. وان لا اخمل ان لا يتفهم من موضع آخر
 الامتصاص في هذا مقدارها في النور ان يكون من اقطار
 اخر فتدرك اقطار اخرى كزاريها ولا يوب شيئا الخش بها.
 بل تلا النظر صوا والطبيعة المشايه حرارة في شجر ولا
 تحرق لمطابقة خش الامراج وترتيب الحركة وانما يحضر
 مع كل شيء. وتهدف بكل شيء سواء. وذلك من مداره عند
 ان تاملت ان الشمس في الخشونات في ما هو الله في
 المفعولات كما قال بعض الفيلسوف لانها سير البصر كما سير
 ذلك العقل. وفي افضل تلك البصريات كما اذا كان افضل من
 المعقولات. ولكن ما الذي حركها في الاول وما هو الذي
 حركها

هذا كعشر

حركتها دائما وبديها. وهي ثابتة بالقول لا تتحرك وهي
 الخبيثة لا تخفى في غنى ولا بكل كحل القبح. ويخفي
 القبحه وعبر ذلك مما شيعت فيه عند الشكر او لعل
 وهي لا تنق اذا غدت حركاتها. ولا غن الحشاها وكيف
 صبح النهار اذا كانت فوق الارض والليل اذا غارت
 تحبها. او فلا ادرك ما اقول. اذا طرت الى الشمس وبها
 الرادة هاهنا والنعمة والاشياء من غير اشياء
 اد اقلت شيئا غيرا وكين في صابغة الاوقات وقائمة
 ان تقدم الاوقات بخش ترتيب وتصرف وتناك نفعها
 بخصا مشابهة الغنى ثم سفتل بعض عن بعض الواحد
 الواحد من ذلك ما موش المحبة والآخر ما موش خش
 التريب في مخرج رويدا رويدا ومهلا مهلا وتصرف
 المعارة ومثل ذلك في الليل والنهار حتى لا تنق بملازمة
 الحق ولكن فلتصرف عند الشمس وغروبها ان كنت
 عزمت طبيعة العروا غرضه ومساير بوره وشييره.
 وكيفية القدرة للشمس بالنهار والعدم لليل بالليل
 والليل يغفل الوخول انكشافا. والشمس به من الاشياء
 الى العقل اما عند ارجاعها واما عند اصحابها بحسب
 الرادة وسفها. وهل عزمت ايضا رباط الزمان او شدة
 الجبار كحما عزمت الذي بعد كثرت النجوم وتدعو لكل
 واحد باسمه. وتصرف فيما بين محذول واحد ونظام
 حركته حتى انك في شبك اخوانا وغفلها
 بالجوم. واقامة الخليقة وتخلت كلها لاشياء على
 الخالق ثم نول ترك ان بقى الكلام هاهنا عند الجبولى
 والمغفلات ام لا. لان القول قد حقل خاموش رشا لكل

العالَم الذي هو مركب من المصنوع وغير المصنوع فليس
 حق ان يحرى الشر الاول ويحاوِر الحق ونظلم الى العرش
 على الطبيعة الفعلية الشمس ولكن ما لها سائر ما
 يعبر حشم وان كان في حشر حشم قد ختمت او كوت نارا
 وروحا وقد قيل انه يصنع ملائكته ارواحا وهدمه لمصلحة
 الله ان لم يكن يصنعها فما انما اراد به ان يحطها على الاصل
 الذي عليه كوتها ما يدعى انصار وروحا وانا اما الروح
 فلا ما طبيعة عقلية واما النور البار لموضع السطحي
 لا في قد عرفت استمالة النور الاول هذه صورتها ولكن وليكن
 عمله ذلك عندنا. انما الشئ جشما او فرسا من ذلك الانزلي
 كين يدخل وهي على هذا الكلام وان لم يكن لما كانت
 سعدم اليه ما على هذا الممرار هو مدار مقرر صواب هلك
 ملائكته وروحا ملائكته وكراشي وشيادك وربايات
 وشلاطن وصبايات وارباعا غلب وفوات عقليات او
 عمولا في طبايعه لانه لا يشي بها لا عوكة الى ما كان شرا
 او هي غيره العوكة الى ذلك لا ما طاسه بالعلة الاولى
 والا فيكون شيئا الخدمية هذا وهي تسير بوزن تقيينا
 شئنا او يستعني الواحد من الاخر على طريقه اخرى بحسب
 السنه الى طبيعته ورتبته. وفي صور وترسم بالجوده
 هذا المندرج في نصير منها انوارا ومها من يمكنه ان
 يبرع به عندهم الاول وتوريقه وهي جدم الارادة الالهية
 قادرة بوجه طبيعته ومكتشفته بشر على كل شئ ويحضر
 الانبياء كلها في كل موضع بان تعداد الانبياء للخدمة
 والخدمة في الطبيعة. ويحضر كل واحد منها جزا من المشكونة
 ومكانا ما من شئنا له بحسب ما عرفه من رتب هذه الاشياء
 وعندها

وسكنه

وحدوها في حجم العقل الى بي واخذ ومعرفة واحدة
 لخال العقل وهي شئنا للعقل الالهية واطرو الى
 الحد الاول بار ليه لئلا لم يحرر الله لان لا شئ يمكن ان يراى
 الملا المعنى واهب الحيرات الانبياء الباقية حتى لا يميز
 الاكشاف ولا الطبايع الاولى التي هي بفدائه وهذا
 فان كان شئ بحسب الاشتقاق فالبس للثالث اللاهوت
 الواحد في نفسه وان كان ذلك ما فضا عن الماثر والمول
 ومن هاهنا الطرقات لاعتقاده اما كانت في ان بين ان
 طبيعة الثواني افضل من العقل لان الطبيعة الطبيعية
 الاولى تفصل منه وحدها افضل منه. فاني انقوض ان
 اول ان الطبيعة الاولى وحدها لها السكون فوق كل شئ
 بحر الميرى اللاهوت وقته الله

الميرى الثاني عشر

وهو الميرى الاول في الان مما تكلم عليه
 رزقنا الارو وطشمار ارفع من رزقنا الانطاني انابه الله
 لما صاغني ان يقول قابل اذا ابادم له ليهوا والاشراع
 الى الاحوال شئنا والمحاورة في المشارة الى كل الاشياء
 ولا شئنا الى الكلام في الله فهو هذا ولكن اذا ما كانت
 الملازمة لمشت شئنا كبر بل سهل وقد يمكن منها كل
 من اثر وكان لتها الواحد راي شئنا هو الذي يلبي
 بالرجل الذين اللبيب. فها تانت وانعين بالروح القدس
 للمهان عند اوليك التوم. المتجود له من قبلنا قد ذكر
 ما هو اعتمادا في اللاهوت. ونقدم ذلك كولد بحسب
 روحاني ووتة سعدمه الى صفا بارز اعلى انا لم يكن من
 قبل عن مثل هذا ما شئت ادعكا في هذا وحده فنانكا

كسار العوض الا ان في هذا الوقت من ذلك الحارة في الحرف
 حتى لا يكون متحركا فليسا من حيث الوقت يا غير
 موزن وكل قول اقرب فهو مستقيم الى قسمين احدهما
 الذي يثبت ما يعتمد عليه والآخر الذي ينفع من حاله
 فليست نحن ايضا ان تقدم ابصاح ما يخصنا ثم نرد
 هذا من ما يعتمد عليه اضدادنا ونحرم من ثبوت الظاهر ان
 باقي الخالقين علي ما يمكن من الاحتمال ليسهل فهم
 ما يالغي القول الذي نحمل اولئك ان يجعلوه متوخلا
 كدسوت في الشاخص او الركك وبطلان هذا الا
 بهد المغنى بقول الكلام كما لا يخفى في كرام بل مستحب
 في نفسه وبطلان الاعتقادات الاخرى في ثبوتها اخرها
 عدم الرياسة والاخر كبره الرياسة والثالث توحيدها
 بالاسان من هذه الازاهما الاول ان يثبت كمال اولاد الحكماء
 وهما اهل ان يثبت كمالا بالرياسة له لا يرب ولا
 يتعلم وما كبره رياسه احسن وانضبط فيه المقومات
 ثم يعود هذا الى عدم الرياسة وعدم السطام لان هذان
 كليهما الذي واحد بضران من عدم الرتب وذلك
 فيقول الى الانحلال اذ كان عدم الرياسة برب لا يحل
 الى الانحلال ولما نحن فالحكم عندنا الوحيد ولكن
 التوحيد عندنا ليس هو الذي يحرمه شخص واحد وقد
 يكون اقرب واحد محال وانه وبنائهما الا ان توحيدها
 نحن هو الذي تنومه افعال الكرامة في الطبيعة
 وسائسه الهوى في الظاهر والدات فبينها في الحركة
 والانبساط من الواحد من الجملة التي منه الى الوحدة
 ومثل هذا فيمكن في الطبيعة التكونه والركب
 نفسه

معنى
 في
 قوله

الناقض

نقيضه نحن ان حالف في غده فهو في الجوهر غير منقسم
 من هاهنا الى هناك الواحد الى زوج بيت ووهي عند
 التالوت وهو الاب عندنا والابن والروح القدس
 فالواحد والزوجيات. الا ان ذلك بغير العلم والزمان
 ولا حتم. والاشياء الالهية ما حدها مولود والآخر
 مبرر وليست اعلم كيف ينبغي ان يدعى. بعد ان سترج
 ما يول عن شارب البهوات. ولانا لا نختار ان نول ان
 هذا ريادة اذ عاف من الجود كما يجري ان يذكر مثله
 نقص المتعلقين في الخلق لانه مثل ذلك بكاش
 فاضت. وكان قوله هذا عند ما علمت في غلة ذكرها
 ها اولى وعلة تايه. ونحن فمحدث من مثل هذا البلا
 يدخل هاهنا ولادة كرميه او سنا كمثل فصلة طيغته
 لا مستط. وهذا في الفروع من ملاية الاوهام في الاوهام
 من هاهنا رايها المقام داخل خدودنا وليت بعدم
 ولادة وولادة ولسعات خشب ما ذكره الله الكلمة
 في بعض المواضع فان حال قابل مني كل هذا فلياله
 هذا في معنى وان حاز ان يقال فتكنا في القول وقولنا
 لما كان الاب. فان قيل لنا ومي كان الاب. قلنا لم يكن
 مني لم يكن الاب. كذلك الابن والروح ثم شلي اس فاي
 عوف اعينك ان الابن ولد عندنا لم يولد الاب ولله
 اسعد الروح ما لم يبعث الابن ولكن المولود ولد
 بغير زمان ولادة تنوف السلق. اذ كان لا يمكن ان
 ينم ما قد فات الزمان ونحن هارون من ابصاح زمان
 لان خيما وقبل ما وبعد ما. ومن الابتداء كل هذا لا
 يتغير من الزمان ولوردا كل ريادة في جود ولكن

انني المدمع الارلين هو الذي شبهه دهرًا لاسمشر
 تحركه ولا تجري ولا تعد بعله من اسمي ودلك
 فهو الزمان فان شئت ليشت للساركة للذي
 لا اعد له للي لا اعد لها ادكاس شايه في
 الارليه قلت لك من هلك وان لم يكن بعده لاني الذي
 لا اعد له فهو لا تحاله اربي وليس هو لا تحاله عذما
 للاسما مادام مغبرا الي اب هو لا اعد عيش هره اذا
 عذمة الابد من حيث الغله لان دال هو الابد
 والغله ومن البن اب الغله ليشت لا تحاله اقدم مما هي
 غلته ولا الشمس ايضا اقدم من الضوء ان كانت غلته
 ومع هذا صديك هره عن هره التي من الغله ايها لا اعد
 لها من حمت الزمان فان كنت استترع الشادحين لان
 ما الزمان وليس هو تحت الزمان وكين الولاده ليشت
 اليه لا تحاله ليشت جثمانه ودلك ان الجسد له ادا
 كتاب اليه فان غير الجثمانه ليشت اليه اليه وانا
 فاشك مللا كين الاله من غير حليفه لان المعلو
 ليس بالاله حتي لا ياتي من هاهنا الم اذ كنت سوه كل
 سي جثمانيا وسال دلك الزمان الهوي المنصور
 الكهني الامن الحرك الغضب الجبريه الاشعاله وهذه
 الاشياكلها واحده منها فندهر من في الحلقه تحب
 ما هو بين عند كل ايد واي لا تحب وكين تحظر على ذكر
 ماضيه وزمان محل وعقل من شغل كانه عندك
 انه لا يمكن ان يكون هناك ولاده حتي ان لم يكن هكذا
 ثم بعد ولادت حيوان تري وماي تدحل تحت واحد
 من هذه الولادت الولاده الالهيه التي لا توفى او تبطل

الابن

الابن من هذا المعني القريب وكين لا يبع هذا ان ما
 احتلم ولاده من حيث الجسد فتدجب ان تنفرد
 اصنام من حيث الروا اليه ولادته والافلين عرفان
 فيما عندك بركا والدة الاله بل من ايته غير مثاليه
 فولادته من حيث الجسد من هو لا لب لا لبداله هو الذي
 لم يدرك بالوجود لب يكون موجودا والوي وجوده
 كان له بدوا وهو الذي له بدوان يكون ابا الاب الاب
 عندك انا ليس هو انا فيما بعد اذ لم يدرك وهو
 اب بالخصيه لانه ليس ابا وكين ذلك الابن بالخصيه
 لانه ليس ابا واما خالها في ما هره اخصاه فليشت
 كعبته لان لم يكن قد تبعان الواحد منها كليهما
 وليس احدهما افضل والاخر افضل لانا منهما جميعا
 ولشمان واحد فقط حتي سقم بهلا لاله اب
 باش وربا لم نمر ولا الي ماش وكنا لم نوزن ترك وسرك
 حتي لا يسي لنا الا الالهيه وعدها حلوه من المفضل
 الا ان القاسل يقول انني قولنا اولدولك ما حلا ان
 يدخل انتا في الولاده ثم عندك ان لم تنزل ولا هذا
 بل انه كان منذ الابد مولودا حتي يتخلص من
 حركك في المعامه وخصامك الجبهه الزمان جهل
 لم منا ومن هاهنا حكم ونقول ان قد نمر جنانا شيئا
 من الكتاب والحمايق او مفرقا عند كل احدهما
 كان يقال في زمان تالاشيما في الكتاب الاطي ما كونه
 قد كان بخلاف للمالك ليس في الزمان الماضي وحده
 بل وفي الحاضر والمستان مثل قول النبي لما ذكر
 الام ولم تكن بعد شجرت وقوله اهل شيعرون في

١١
 ١٢

هر رجلا ومعناه اجمد غيروا وقد نطول تقدير كل اسم
 الى مدد كرت على هذا المعنى في الكتاب. الا ان دور
 الخرس قد جعلوا ذلك وغروهم بهذا هو هكذا ومثل
 ذلك هم ما هو اضعب الماكنه قدريد الفقه اذ يقولون
 هيل الاب اب بغير باختيار ام بغير اختيار ثم يشدرون
 هذا كله نعلق تعلقات ليس فيه بل عصبه جدا
 لان اب قبل لم بغير اختيار. فالواقد عصبه على ذاته
 ومن هو الذي عصبه. وكيف يكون المعصوب الالهيا
 وان قيل لم باختيار بقاوا لان اذا ابن اراده فكيف
 يكون من الابت فعم من هاهما محتلوب الاراده والبر
 جذبه عوصا من الاب. الا ان هذا وعده معهم لم يور
 يكون امد اخذوا من الالم. والنجو الى الاختيار والاراده
 اذ كان الاختيار ليس كالم وعيلا ان تعرف به هو الموي
 مايا سمهم الا انه الاخود ان يتسابكوا متسابكوا والاول
 بلا حكم ودلعان بملك للعالم كانت يا هيل ما يريد
 هل من ييك كتن بارادته ام بغير ارادته فان كنت منه
 وهو غير مرید فقد اغضبته فثرا ومن الذي عصبه
 لا يكون تقول ان الطليعه كثرته غصبته لان الطليعه
 فيها العفاف والعفه وان كنت من مرید بغير ملك عليك
 ابوكم من حروف حقيقته وقد حصلت ولدا اراده ولست
 وعلاب. وانا بعد هذا فانتقل الى الله والجلال فاقدم
 مسئلتك الى حكمتك واقول هل الله جل وعز باختيار
 برك كل شي ام الزم ذلك فان كان الزم فقد يجب ان مثل
 وهاهنا عن المعصوب والعاصب فان كان فعل ذلك
 باختياره بعد غلبت الجلال ان تكون خلقه الله وقبلها
 فقد

باختيار
 فقد عصب ذلك انت الباحث عن مثل هذه القضايا
 المتحكم تحكما على نفسه. لانه لا بد ان يتوسط هذا ايضا
 اراده خاخره. الا ان اظن ان الاراده غير المرید والولاده
 غير الوالد والتايل غير التايل القول ان لم نكن
 شكارى. فالواحد من الاثنين كانه المتحرك والاخر
 كانه المحركه فليس المراد ايضا متشوبا الى الاراده
 اذ كان هذا ليس تابعا لذلك لاحاله. ولا المولد الى
 الولاده ولا السموع ايضا هو السميع بل المراد من المرید
 والولاده من الوالد والتول من التايل. والذي يقال
 في الله تبارك وتعالى هو فوق ذلك كله اذ كان ولادته امنا
 هو اثاره ان طرد وليس هلك متوشكا. ولوقبلنا ذلك
 فقولنا. ولكن الولاده فوق من الاراده فهل يوش
 ان اذ عنت في باب الاب ايضا فان الجساره على مثل
 هذا اما يجب شك واعلمني هل الاب الاله ارادته ام بغير
 ارادته وكيف يحصل هاهما من رشا فتك ان ذلك
 ارادته. ففي ايدي ان يريد لانه لا يجوز ان يكون اراد قبل
 ان يكون ولا يوجد سي يكون قد تقدمه او يكون بعقبه
 مریدا ونعنه مرادا على معنى على هذا المعنى وحركي
 على هذه المقدمة التي قد رتبها. وتكني يكون هذا بارزا
 من اراده. وان كان ما اختار ذلك ثم الذي غصبه
 على ان يكون موجودا. وكيف يكون الالهيا ان كان
 قد عصب ولا شيئا ليس في شي اخر بل في ان يكون الالهيا
 ومن قولهم وكيف ولد المولود فغلب عليهم فغرونا انهم
 كبر خلق اذ كان عندكم مخلوقا وهذا المعنى فسيب
 بواقي الخبره. وغلب ان تقول باختياره ومعاله الا

انك لا تأتي على الكل بهذا القول لانك قد شئت فكلوا
 الاحبار والعمال فوه فعل والذي يقول كما هنا ان
 تقول ان ذلك كان بخلاف كونه في السرية ولكن في ذلك
 كقول ولد ان الولاد لو كانت سينا يدركه انت لما كانت
 حليته عظيمة اذ كما لا يمكنك ان تعرف ولادتك انت
 كيف كانت وان كنت قد عرفت منها البشير وما شئت
 من ذكره ثم بعد ذلك سوف لك قد عرفت الكل ولكن
 قد تطول نعتك اولا الى ان تعرف اصول التركيب والصور
 والظهور وربط النفس مع الحتم والفعل مع العجز والظن
 مع العمل ثم الحركة والعتو وعشيل العدا والخش والذكر
 والتذكر والشيء احرى مما تركبت واي شيء من ذلك يحضر
 النعم والحتم معا ولهما يعضل من الواحد ويحصر
 الآخر وما بينهما يتاخر مما به وما يستقدم اقول وكلماته
 مع الولاد فعرف في هذه الاشياء ومبرها عم ولا تفكر ولا
 وفيما بعد ان تعرف ولادته الله اذ كان لا يحلوا ذلك
 من حظه لانك اذ اعرفت ولادتك اب فليس من
 اللازم ان تعرف ولادته ربيك اذ كنت لا تعرف ولادتك
 انت فكيف تعرف ولادته الله فانه بمقدار ما بعد ان
 حل وعرف عن اب يصوره اخذ كذلك ولادته العليسا
 بعد ادراكها عليك اكثر من ادراك ولادتك المترسة
 وان كان لما عرفت عليك ان تدركها صار عندك انه ما
 ولد فعدت لك من هاهنا انما اخرجته يد هاهنا
 بالكلية لانك ما ادركتها وقبلها فانه جل وعز
 بعينه لانه لا يملك ان يدعي انك قد عرفت ما هو ولو
 كنت احسن الناس على المصنوع واخوام سينا فيما هو
 شبيهه

ثاني عشر

شبيهه ولكن احفظ عليك الالهيات والمشتبهات
 والمشتبهات والاشبهات وان يحظر بها كالمثل
 ما يلام حتما في طبعه لاحتملها ثم يحيد فالحله
 يحظر لك ما هو اهل ان يدرك في ميلاد الاب واه من
 هو لك كيف ولد وابا اكره كقولك هذا وهو متعجب
 على ان ميلاد الاله ينبغي ان يكرم بالعمه وكثير
 لك ان تعلم انه ولد ممتا واما كيف فليس انطوى
 ولا للملايكه فضلا عنك انت ان نعيمه وان اتم
 اب ان ادركك ذلك قلت انه ولد كما علم الاب
 الذي ولد والابن المولود واما الاكثر من هذا فهو
 مستور بخام يموت غشاوة بعرضك ثم تشل بعد هذا
 هل الاب ولد موجود ام غير موجود فها هو من
 هذايات اذ كان مثل هذا اما يجوز ان يقال في
 ويك اذ كان في القديم شيئا ما كمثل ما قيل ان لاوي
 كان في صلب ابراهيم ثم مونا بعد هذا الله انشا آخر
 اي صرنا على معنى تام من موجود وغير موجود بعد
 المصولي القديمه التي كونت من عدم وغير موجودات
 وان كان قوم اخرون قد احتلموا لها اهل غير مكنونه
 واما هاهنا فالولاد ملازمه الابه والذي هو
 الاستاء والافان نعمه مسئلتك هذه العايه على
 حرف حرفين وما هو التي الذي تقدم الابداء وتكون
 قبله حتى نعمه هناك ان الاب كان فيه ام لم يكن
 فاما حينما وضعناه انجل غلبا من الوجهين ولنا
 انه من الابتداء اللهم الان يكون الاب يلزم ان يكون
 موجودا ومن عدمه ويكون وجوده وجودا اخرهما

في الامور
 التي هي
 في الامور

معدوم والاخر متاخر او لم يمتد مثل ما نحن الان اب يكون
 من غير موجودات على حسب اللعب الذي يأتي من
 شياكلك وانسك الي بيتها على الرسل فلا تبت ولا
 نقيم من الرخ واما ما قلت اقبل ولا واحد من الوجهين
 بل اقول ان الخيال في الشوال وليس ان في الخواب خبره
 ولا حله نود وعدم اطراد فان كتاب الله من اللازم ان
 نعرف احدي المديمين في شايير الاسيا على طريقة
 معد ما يكب المتطمينه واقبل في مشقة ضحيرة هل
 الرمان في زمان ام ليس في زمان فان كتاب عندك في
 زمان فقم في كبح ايامه لك واي في غير هذا الزمان
 وان لم يكن الزمان في زمان فاني معنى هذه الحكمة
 الرابطة في ادعان زمان عند ما لم مان واما قولك ان
 كادب فسلم الي معاملة ان تكون ضاها فاعط ام كاذبا
 او كذا سلم الى الامن ولا يجوز لان الضرورة داعية الي
 ان يكون ضاها فان كذب او كاذبا ان صدق فان كان
 قد عرض ما هنا صدان اي يجب هو ان يعرض ما كان
 الوجهان ان يكونا كاديين ويثبت تعبير من هذا
 المعنى حكمتك شهوا وبني بني واخذ تحله في ن روبرك
 واما لك هل حضرت مثلك لما ولدت وانت ليصتا
 والان حاضرا او لم تكن ولا واحد من الاسبين فان
 كنت حضرت وانت الان حاضرا فمرصان امت ومن
 الذي حضرته وكنت انت واخذ ودرضت اثنين اي
 حاضرا او محضوتا وان لم تكن ولا واحد من الاسبين
 اي ما حضرت ولا حضرت فكيف انصلي عن دالك
 ان لم يحضر ولم يحضر وضرت كالفاسين نفسك
 ولعن

ولكن الاشتقاق عن واخذ ان كان حضر ذاته لو لم
 حضر مما لا يتصوره الادب اذ كان ذلك انما تحت عنه
 في اقوام اخرى لاق واخذ عن نفسه وادالك دلك كرك
 واعلم ان الاشتقاق عن مولود مسدا لانت ان كان
 او لم يكن قبل ولادته لنت بعدا مما يقتضيه الادب بكثر
 وهذا الكلام انما يمال عما يشبه الزمان الان التاويل
 بهم قد يقول ان غير المولود والمولود لا يكونان ابدا
 دانا واحده وعلى هذا فليس الاب والابن دانا واحده
 وهذا القول في ارجاء الابن من اللاهوت او الاب في
 ندي يعني ان يقال فيه لان عند الولادة ان كانت جوهرا
 الله فاب الولادة ليست جوهرا وان كان هذا فليس
 دالك يعني ان كان المولود جوهرا فغير المولود ليس جوهرا
 ومن بحالي في ذلك واخذ ما هذا من الكبرين انما اشرت
 اذ كان كركمك لا بد له من الكرم ثم بعد ذلك فخر في
 كني مولد ان غير المولود ومولود ليس هاشيا واحدا
 فان كان على ان غير المولود والمولود ليس هاشيا
 واحدا فليس منك ذلك لان الذي لا يتداله والمولود
 ليس هاشيا بالقطع واحدا وان كان قولك هذا
 عن الوالد والمولود فليس هذا مقولا لان الضرورة
 داعية الي ذات واحده اذ كانت طبيعة الوالد والمولود
 لاراله واحده وايه الوالد والمولود ابيه واحده ومع
 هذا ما كني لي كني تقول غير المولود والمولود ان
 كني يعني ذلك الولادة نفسها وخال عدم الولادة
 ولعمري ان هذين ليس هاشيا واحدا وان كان الكلام
 عن واحد هذا ام ذلك فكيف يكونان شيئا واحدا لان

غير الحكمة والحكمة في دأبها إيشاشيا وأخذها ولكلها من
 حيث وجودها في الانساب بغدادا وأخذها ذلك
 لا يمتصل جوهرها بل يمتصل هو ودر الجواهر اللهم إلا أن
 يقول أن جوهرها مايت وغيره غير وعبر من غير كل واحد
 من هذه تلك جوهرها فيصير لله عز وجل جوهر مركبة
 وليس وأخذها أن يكون مركبة من هذه إذا كان لا يجوز أن
 يكون غير مركب أن كان من هذه وهي جوهر الخلق إذا
 أنهم يقولون أن الأمر ليس كذلك إذا كانت هذه الانساب
 لأخرين وأما الذي يخص الله وحده فذلك هو جوهر
 الأنبياء أعلم أنهم لم يظلموا أن يكون غير المولود والخلق
 أو غير المكون لله وحده إذا كانت المولود عدم غير
 مكونه ويدخلون فيها أيضا الصور انما غير مكونه
 وأما علمه المتأنيه من خلقها عن أخذها إلا أناسول
 فليكن ما ذكرتموه لله وحده كما تريدون فم قولكم في
 آدم إلا تعلمون أنه وحده خلقه الله وأما أعلم أنه
 شقولي أجل هذا فله هو وحده أنشأ منقول
 لا الله. وبعد هذا الذي عندكم هل الخلق السيرة
 لأن المكون أنشأ. فكذلك ولا غير المولود هو وحده
 الآء. فإن كان ذلك الأب وحده. ولكن أقبل أن يكون
 المولود أيضا إلا أن إذا كانت من الآء وأن كنت سيرة
 الحقبة لعدم الولاد فعلى كل حال فكيف تقول أن
 جوهر الله يأتي إلى من أهل ما هو بل من شلب
 ما ليس هو لأن قولكم غير مولود أعاد على أنه لم يكن
 مولودا. وليس ذلك على ما هي طبيعته والأخا هو
 ذلك الذي هو غير مولود. فما هو جوهر الله. فإن في
 طبيعتك

طباعك ما شئت عن ذلك أذكرك سديد الاستقصا
 عن والحقه ولادته. وأما نحن فعدى كثر غدينا أن
 نعرف ذلك فيما أخذ أداما أخلت الطلحة والغلطة
 حش ما لي في معاد الذي لا ياتي منه أفك أبدا.
 ودلك فشبيل من يظهر له أن برحوه ونعيمه. وأما
 لأن هذا استدرا ما يعي علي ذكره أنه أب كان كثيرا
 لا أن يكون من غيره فليس بدون ذلك الابن أن
 يكون من مثل هذا الابن. لأن معاد الذي هو العلة
 ومن هو من غله أحي. قد يشاركه فيه الذي ليس
 من لم يات من غله أحي. ومع ذلك فما هنا الشمر
 ولادة وهو أمر حليل عن من لم يكن يتجيب في
 درسات والهيوليات فذكره بالكلية. إلا أنه قد
 بعد علما السائل هل الأب والابن شيئا وأخذها
 في الجوهر وأن كان الأب غير مولود. فإن الامن
 أيضا يكون غير مولود. ولكن ما جود هذا القول
 بكان عدم الولادة لله جوهر أحي تتولد من هذا
 خلقه بحسبه بغير منها أن مركب على يكون
 مولودا لعدم ولادة. وأن كانت المولود في هذه
 الاشياء يجوز له على الجوهر فلما كانتهم أنه قد حصل
 لك من هاهنا كجه موبه. ويكون أنت على هذا
 المثال أنا لا ليك أحي لا سفير عنه في شيء لا
 وأبوكم من مكنى الجوهر شي وأخذ بعينه. أو بين
 هو اب الخاضعة إذا كانت بأفبه على حالها غير
 معزكة. كان شيئا أن تكون عن جوهر الله أحي
 شي هو. أن حاز لنا أن يخص عن ذلك. وأن فقد

تَعْرِفُ وَمِنْ هَاهُنَا الْمَسْأَلَةُ ابْنُ اللَّهِ وَعَدَمُ الْوَلَادَةِ لِشَيْءٍ
 سَبْأًا وَاحِدًا لِأَهْلِهَا لَوْ كَانَتْ أَوَّاحِدًا. وَكَانَ أَتَمُّهُ
 الْإِهَاءُ لِقَوْمٍ. فَهَذِهِ كَانَتْ تَجِبُ الْقَوْمُ عَلَى الْمَعْرِفَةِ
 الْحَقِّ أَنْ يَكُونَ لَمْ وَعَدَمُ الْوَلَادَةِ أَيْضًا أَوْ مِمَّا لَمْ يَكُنْ
 عَدَمُ الْوَلَادَةِ لِقَوْمٍ لَا يَكُونُ لَمْ أَيْضًا وَلَا آتَاهُ لَابِ الْإِهَاءِ
 الَّتِي / مِنْ شَأْنِ الْوَجُوهِ وَأَخَذَهُ كُلُّ مَا يَمَالُ عَلَى الْوَاحِدِ
 سَبْأًا. فَهَذَا عَلَى الْآخَرِ وَلَكِنْ عَدَمُ الْوَلَادَةِ لَمْ يَكُنْ لَا يَخُذُ
 الْإِهَاءُ وَالْأَقْلَمُ وَأَتَمُّهُ فَالْإِهَاءُ لِقَوْمٍ لَمْ يَكُنْ لِكُلِّ الْإِهَاءِ
 فَكَيْفَ يَكُونُ عَلَى هَذَا الْقَتْلِ أَنْتَ وَعَدَمُ الْوَلَادَةِ شَبَّاحًا
 لَابِ الْوَلَادَةِ وَعَدَمُ الْوَلَادَةِ يَتَبَلَّانِ تَحْتَمِلُ مَا يَتَبَلَّانِ
 الْمَلَكَةِ وَالْعَدَمُ. فَمِنْ اللَّزِيمِ أَنْ يَكُونَ بِجَوَاهِرِ مَا يَبْلُ
 بَعْضُهَا بَعْضًا وَهَذَا مَا يَتَبَلَّانِ أَوْ قَدْ كَانَتْ الْمَلَكَةُ
 أَقْدَمُ مِنَ الْعَدَمِ وَكَانَ الْعَدَمُ يَكُونُ الْمَلَكَةُ. فَمِنْ
 هَاهُنَا لَا يَكُونُ جَوْهَرُ الْإِهَاءِ مِنْ جَوْهَرِ الْإِهَاءِ فَهَذَا
 لَمْ يَكُونَ مِنْ جَوْهَرِ الْإِهَاءِ سَبْأًا عَلَى مَا تَوْجِيهِ هَذَا
 الْأَصُولُ إِلَى أَصْلِهَا فَإِنَّ كَلَامَهُ لَمْ يَخُذْ هَذَا عِنْدَهُمْ
 أَنَّهُ لَا يَتَبَلَّانِ مِنْهُ وَعَشَاءُ بَعْضُهُمَا الْآخَرُ إِلَيْهِ فَوَلَمْ
 أَنَّهُ أَنْ كَانَ الْإِهَاءُ مَا كُنْ يَخُذُ عَنْ أَنْ يَلِدَ الْوَلَادَةَ
 أَدَاغِيرَتَاهُ وَلَا يَلِدُ أَنْ يَكُونَ فِيمَا يَخُذُ وَأَنْ كَانَ
 هَذَا كَيْفَ فَهَذَا لَابِ الْإِهَاءِ. وَلَكِنْ الْجَسْمَانُونَ لَا يَلِدُ
 عَلَى مَا أَرَى مِنَ الْجَسْمَانِيَّاتِ وَأَمَّا مَا هَاهُنَا كَانَتْ وَلَا يَلِدُ
 أَرَى أَوْ عِبْرَتِي بِهِ. فَلَسْتُ بِقَدْ أَقُولُ إِلَى أَنْ أَنْظُرَ
 بَطْرًا مُسْتَقْبَلِي فِي قَوْلِ الْكِتَابِ أَنَّهُ يَلِدُ مِنْ فِلسِ
 الرُّوَايَةِ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَلَسْتُ أَتَرَفُ الْعَرُودَ الرَّابِعَةَ
 إِلَى هَذَا الْقَوْلِ. أَنْ يَكُونَ عِنْدَهُمْ أَنْ الَّذِي شَوْفَ يَكُونُ
 صَد

ج

م

المرور

ابن

مُقَدِّمًا وَأَنْ الَّذِي مَا يَلِدُ وَلَكِنْ يَكُنْ فِيمَا يَخُذُ
 وَمَا دَاغِيرَتَاهُ مِمَّنْ فِي بَابِ الْإِهَاءِ لِقَوْمٍ لَمْ يَكُنْ
 طَبْعُهُ الْمَلَكَةُ. الْأَقْلَمُ أَنْ رَأَيْتُمْ يَكُونُ إِلَى أَنْ
 يَكُونُ أَنْ كَانَتْ أَتَمَّتْ مِمَّنْ هِيَ. وَأَنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا
 بِهَا هِيَ مَا أَتَمَّتْ وَلَكِنْ هِيَ أَتَمَّتْ. وَلَمْ تَنْهَى فِلِسَ
 مِمَّنْ أَنْ أَنْ تَحْتَمِلُ أَنْ كُلُّ مَا يَتَبَلَّانِ فَهَذَا يَتَبَلَّانِ
 وَأَمَّا رَأَيْتُمْ مِمَّنْ فَهِيَ مَا هِيَ فِي الْقَتْلِ وَالْقَتْلُ الْإِهَاءُ
 وَكُلُّ مِمَّنْ مِمَّنْ نَوْعٍ وَأَخَذَ فِيمَا يَخُذُ وَكُلُّهَا
 مَا مِنْ عَدَمِهَا فَالْحَدُّ فَتَحْتَمِلُ مَا تَحْتَمِلُ أَنْ يَمَالُ
 عَلَيْهِ وَمِمَّنْ يَلِدُ فِيمَا لَا يَلِدُ. وَأَمَّا أَنْ يَتَبَلَّانِ بِأَشْغَارِ
 وَكَذَلِكَ قَوْلُنَا فِي اللَّهِ مَا كُنْ جَوْهَرُ وَاحِدٍ. وَطَبْعُهُ
 وَشَبَّاهُ وَاحِدٌ. وَأَنْ كَانَتْ الْأَسْمَاءُ وَمِمَّنْ تَحْتَمِلُ
 الْأَوَّاهُ. وَكُلُّ مَا يَلِدُ عَلَى الْحَقِّقَةِ فِيمَا يَلِدُ. وَكُلُّ
 مَا كَانَتْ الْقَطْبُ فَالْقَوْلُ عَلَيْهِ وَالشَّبَّاهُ ضَادَّةً
 أَذْكَابُ الْعَدَمِ عَمَّا لَا يَلِدُ مِنَ الْإِهَاءِ. لَمْ يَلِدْ الْأَوَّاهُ
 بَعْضُهَا. وَهِيَ الْوَلَادَةُ فَكُلُّهَا مِمَّنْ قَدْ جَرَتْ عَنْ أَنْ يَخْرُجَ
 عَلَيْهِمْ كُلُّ شَيْءٍ وَتَبَّحُ الْحَقِّ. فَمِمَّنْ يَكُونُ بِالْإِهَاءِ أَنْ
 الْإِهَاءُ أَدَاغِيرَتَاهُ وَالْقَوْلُ وَالشَّبَّاهُ. إِلَّا أَنَّهُمْ يَكُونُونَ
 فِيمَا يَلِدُ أَنْ ذَلِكَ مِنْ خَفَى الْأَسْمَاءِ فِي الْإِهَاءِ وَأَسْأَلُهُ
 بِمَنْزِلَتِهِ فِي الْإِهَاءِ وَهَذَا مَا دَاغِيرَتَاهُ عَلَيْهِمْ. وَقَوْلُنَا
 أَتَرُونَ أَنْ الْإِهَاءُ لَيْسَ الْإِهَاءُ بِالْحَقِّقَةِ فَكُلُّهَا الْإِهَاءُ
 بِالْمَصُولِ لَيْسَ خَوَاتِمًا حَقِّقِيًّا. وَأَنَّهُ كَيْفَ يَكُونُ الْإِهَاءُ
 أَنْ لَمْ يَكُنْ الْإِهَاءُ بِالْحَقِّقَةِ هَالِوَمَا الْمَانَةُ مِنْ أَنْ
 يَكُونُ أَسْمَاءُ مِمَّنْ فِي الْإِهَاءِ. وَيَكُونُ أَيْضًا لَيْسَ
 الشَّبَّاهُ بِالْحَقِّقَةِ. وَيَكُونُ عَمَّا لَيْسَ الْعَلَبُ الرُّبُوعُ

والكلب المتحرك أهما مشاركة في الالتم ومال عليهما
ذلك قولاً نفسانياً فانه قد يكون في الشبهة انهما واحد
هذه صورة بتسجل الشبهة وبها لها الشبهة الاله سرور
في الظن الاكبر فامل انما نصه ما كان عليه من
اشم ولقد وليت اخذتهما امسلس الاخرى ولا الواحد
سندمه والاخرى مسخره ولا الواحد رايد والاخرى
بافعه مما مال عليهما ولا احتلظ بها ما اتاهما كحد
الصورة ولا اخذهما بردي على الاخر والاخرى عن صاخره
في الكليه اعني التركيب ان يجمع عن التركيب اسم الكل
ولا البرك بردي على التركيب في ذلك ولكن يكون ذلك وغير
انه صورة ولكن المشاركة في الالتم قد يكون وبما حاله
سندمه وبما حاله مختلفه ولما عاها فالتسمر
بأنه الكرامة وانه هو كل جوهر وطبيعه وذلك هو الله
وحدّه وكانه طبعه اللاهوت ثم يغني بحد هذا الالتم
وبندمه والآن بخطه ويغني ان يكون اسماً في الكرامة
والشهود وان كنت بالخط بقطعه المشبه وهدى ومقطع
غله اللاهوت بالمثل وتتمثل تحت من مشاركه في
اشم يودك الى المشاواه في الخال الى اخرى لا ربطا المشاواه
كتمل ما يبال عن الاشياء المصور والمحي ان الواحد اكثر من
الاخر اسماً فان ذلك اكثر من هذا من الخلال التي مثلوا
بها العرب من اللاهوت ولكن شريك اما ان يغني كليهما
من المشاركة في الالتم ومشاركه في الظن وان كسب
خالف فيما بينهما والامته هدمت كلاً من كل الخس
وحد هاتين لا تقدم المشاواه واما المسمته بالمشاركة
في الالتم ان لم يكن لها حتمه مشاركه في الكرامة لا

نوع

اما الحباب اي مشاركه الالتم لا يظهر ذلك مثلاً في
الكرامة بل محالاً فيها ولكن كى تكون اخذ على غير
هذه الصورة محالاً فيه ونه مثلاً الالتم عند
قولنا ان الالتم اكبر بالخله من الالتم احدوا سندمه
الخله فخلوها للظن ثم يخرجون النتيجة الى اهما
بالظن اي ان الالتم اكثر بالظن فلت اعلم هل هما
سويان ام لا بل القول معه لان ليس كل ما مال على
الشيء قولاً شادهاً فند بلك ايضاً وعلى حاله بل
اما حد مثله ذلك الشيء ما جاي دون غيره من الاشياء
والالتم ما ياتي انما ان اخذ المتقدمه بان الالتم اكبر
بالظن ثم اطلها اعداد ما كان بالظن فليس هو لا حاله
اكبر ولا انما فاحل السبعه من هاهنا اب الاكبر
ايضاً فليس لها لا حاله اكبر او اب الالتم ايضاً ليس
انما وان راب فليكن هذا الالتم جوهر والموهر فليس لا
بحاله الله واخرج است هذه بعد هذه السبعه اب الله
ليس الاها ولكني اظن هذا انما يجاريه العياش عجب
في بعض المواضع تحت طحرت به عادة الدين في
هذا المعنى ما هرون ود اكبر ادا خلها الظن لطيفه
الخله فخلوا ام الاكبر للظن وانوا في ذلك ما هدا مناه
الاسم فليس اب هاتين اشياء ميب قولاً شادهاً اوام
بان قولنا هذا في الاشياء الكلي على الاطلاق ومن هذا
فيكون مجاوزة عن هذا القول الاخر العيب وليس هو
بدون ما تقدم ذكره وهو انهم يشلون الالتم جوهر
ام انهم فعل كاهم يرون يندوا من الوجهين فان
فلما الله انهم جوهر رغوا انما قد لا يقسم على اب جوهر

ش

الاس عر جوهر الاب لا جوهر الله واحد وهذا الجوهر
 بعد شئوا الاب عدم واحد وان قلنا انتم فعل رعموا
 انما افرقنا انه حله. وليس ولذا. اب ختمها حصل
 العاقل حصل هناك لا محالة والمعقول ومولود بعد
 هذا انه ليس العجب ان يكون صانع ومصنوع شبا واحدا.
 ولم يكلم هذه التسمية نفسها جدا لو كان لا بد من اذكر
 الحاصلين ولم يكن الامتداد ان ركن الحاصلين معا.
 ويكون الثالثه اوجب. وفي اب هذا التسمي لا يوجب
 والسوء ليس هو انكم انتم جوهر ولا انتم فعل بل انتم
 شئ مما بين الاب الى الاب او الاس الى الاب لانه غش
 ما الاتم عند ما ذاك على الخاص الرب لذلك الاله
 هناك اما في على متاركة المولود للوالد في الفلسفه
 ولكن فليكن من اجلكم الاب جوهر فانه عند دخل الاس
 معه. ولا سعة غش الاله الغايه وموه التسميه
 والاولى الاس ان رايتم انتم فعل فاسم لن يمكنوا
 ولا من هذا الوجه وذاك ان يكون هذا العقل اما فعل
 المشاواه في الجوهر والافكان الراي في حاد عن منبر
 هذا العقل رانا فاشدا فلا يرى كمن يخلص من عما لاسم
 اذ امارتهم المتكافره وهو الما طره ولكن شيطا ان يفر
 هو لك ايضا من الكتب الاكبيه ان اثرت ان سمعنا من
 لا نأخذ انما ونفسا على لاهوت الاس وندينها من بها
 كنوه غايه. وذلك من ذكر الاله ذكر الكلمه. والذكر
 في الابتدا والذي مع الابداه والابتداء شئ وان والابد
 كانت الكلمه كات عند الله. وان الكلمه كات الاله او
 منك الإبتدا وان الذي دناها ابتدا ورايه من الاحباب
 الغايه

الفايه فكان ومن ذكر الوحيه فان الاس الوحيه الذي
 لم ير في كمن الاب هو حير. وانه الفطري والحق والمناه
 والصو. ومن قوله انا هو الفطري والحق والمناه وان
 صو العالم والحكمه والقوه. اذ قال ان المشق قوه الله
 وحكمه الله. وشعاعه ومثاله. وصورة وحاميه
 عندما قال انه الذي لم ير شعاعا من الحد وما لا
 لمومه ولم يور لحد. وان الله الاب فتمه. الرب
 الملك الاربي صابك الكل وان الرب امطرنا من
 عند الرب وان مصب ملكك قصب الشمامه والذكر
 لم ير والذي كلف. والذي في ويحيا الكل بهذا
 كله اما قبل من الابن قولنا ايضا. وما كانت ايضا هذه
 قوه ومثاله على هذه الاقوال ليس مكتسبه ولا
 محدث للاب ولا للروح. ولا ايضا للاب. لان الممام
 هاديا ليس هو من ربا. ولا كل حين لم يكن للاب
 كلمه. ولا حين لم يكن اب ولا كل غير كلمه. ولا كان
 غير كلمه ولا غير قوه. ولا كان حلو من حياه او نور
 او حير. ولكنك ان تعد في القاط اعطاك غمرك
 وفي الاله والاهكم والاكبر وخلق وصنع وفدش.
 وان راي ما ضيق العبد والطايع. واعطى ونفسا
 واب. وامر وارسل. وانه لا تشد على ثامن نفسه.
 ولا يتولى ولا يحكم. ولا يحب ولا يور. ومع هذا فله المفره
 والحسوع. والصلاه. والشوا. والنريد. والتمام
 ورد ايضا ما احض من هذا. وهو الخوج. الجوج.
 الاعنا. درف الروح. الوله. الاحام. وعشاك
 ان يفر الضليب والموت. واما المياحه والعرج

فعدى لك يا ربها لآب في هذا الصا قد نوحدا نسنا
 رما درب منيا واب فلما اب بلغا حنونا كثيرا لما نريد
 اب بول للآله المهرج عندك السار في الانم وحده
 وما كان يصعب على اب او على ج لك كله واتودك الحب
 نحن العباد واني غلبك الغفر الكتاب لو كتب
 بل لآلما الحسنة ولم يكن بها الطغافا وساهب
 للشوفامنا الال انك رلت واخذ واتول لك ما كان
 من الاعاط العالمة فاشبه الى اللاهوت والظبيغة
 الى بولوا على الام والجسم وما كان مخصصا فاشبه
 الى المركبة والى الذي انصت من جهمك ونجد ولا نلش
 اب من ايضا وياش ثم بقالا لسفلم اب اب بولوا
 عن جهمه اراك واستخاهامع الرب ولش ان
 برسم مع اللاهوت ولا تكون ما فامع المصير اب بل
 معالي مع المفعولات وتعرف ما هو الكلام في الظبيغة
 وما هو الكلام في الدين رتقي دين الجسد لان هذا
 المهاور به عندك الاب عندك فركاب وهو موفضك
 والذي هو الال اشاد وركاب ولم يكن مركبا والذي
 كان هو اب والذي لم يكن معا اخذ في البدء كان بغير
 علمه وانه علمه كان لله وقد يكون الآله صار فاما
 بعد ان كان العلم في الخلق ان المزمي السوم الذي
 لنسب ^{علمه} لقله فكر في اللاهوت انما هو لامل ما اخذ
 من غلظك بوشط عمل حالظ به حشما وصار اشانا
 الالهات الشغل لانه حالظ الآله وصار واحدا من
 حيث غلب الفصل الامع لغري وولد الا انه
 كان مولودا وليس امراه ولكيها كانت بكترا واخذ
 هدي

علمه
 لنسب

من منري والاخر الاقي وهو من هاهنا بفراب
 ومن هاهنا بفراب والآخر الاقي وهو من هاهنا بفراب
 وحمل به ولكنه عرف عندني وهو ايضا يحول
 مسدود وسي لموصح الظلمة التي من اجلها كانت
 وغيب لغري بقاظ ولكنه ابرج من الاكبات
 وحمل غما لها لما قام ووضع ايضا في معبد ولكنه مجد
 من صل الملاكة واندر به كوكب ونجد له المحوس
 وكى معوج انت بالجنمائات ولا تطل الى الفعليات
 وقد هربت منه الج مضر ولكنه هرب ما كان للمضرب
 ولم يكن له صورة ولا حال عند اليهود الا انه كان عند
 داود حملا اكرس اولاد الشرو ولكنه ابرو على الظور
 وصار امورا من الشمس ويملك وادري في لك ما شيكون
 اعطش في العهد كاشان ولكنه كل الخطايا
 كالا ومع ذلك فلقد دخل الماء وحرب كاشان ولكنه
 علم كالا واسر بالهزة والمشاره الا انه علم للعالم
 وحاج الا انه انسخ الوفا وهو ايضا الحبر الحبي
 لشماوي وعطش ولطنه صرخ من كان طاب فليند
 على ورو ومع ذلك فقد وعد المومنين ان يبعوا لخبيا
 وبعث ايضا الا انه راحه لكل من اعني وبعث وبش
 في بعض الالهات من الوثن ولطنه من وبغال على
 له الماء ورجع الرياح وبش بطرش لما انعطش وادي
 ايضا اتاوه ولكنه من توبة شمه وملك على من كان ^{الخرية}
 جابه وادعى علمه انه شارى وقد نحن الآله حلفي
 الهاوي من اورشليم الساقط فيما بين المزاب وعرفه
 ايضا الجن وتولد قلب وعرف ربه الارواح النجسة

الخرية

وراي امام الشياطين كالمرف من السماء شاقطاً. ورم
 الا انه ما تمك من منه وصل الى الابد هو الذي يتم ودم
 ولكنه بشك المذامع وشك في القار ران وضع كائناً
 ولكنه امر القار لانه الاله. وبشك ايضا رخيصة
 بشك من الورف الا انه شري العالم بكثرة من التمر
 اذ كان ذلك دمه الهراي وشك في العالم وف لكه كمت
 هو راعي اسرائيل خبيد والان مراعي الشكونه وكمان
 كالحمل بغير صوت. الا انكلميه. وقد خرجت من صوت
 صاخر في البرية. وقد نكك وكلم ولكنه يداوي كل
 مومن وياثو لكل رجاوه ونكك. ورم على الصليب
 وصق عليه الا انه هو الذي يعود الحياه. وقد علق
 المقلوب كان معه وحلل بالطلام المصير من العالسم
 وشفي خلا ولم يراه. ومن كان هذا الذي نفل الماء
 الى حمر. هادم المذاقه المزة الذي هو كان خلاوه ومنه
 واشلم منه ولكن له شلقان اسباحدها وشه الحسكل
 فتمرق. لان القلو مخرج عنه فظهر والصور مسقت
 والاموت فانتروا. ومات ايضا الا انه حيي. وقد هدم
 الموت نموت. ودمه ولكنه قام. وانكر الى الخيم. الا
 انه اسعد النوب. وطلع الى السموات وشيا في بين الاحيا
 والاموات. وبشك في هذه الاقوال فاب كان هذا منك في
 الضلال. فذا يستلك من الضلال فله جمله مثالاوي
 الرموز. وبشك ذلك طوعا ماسا. لانه لا يمتد المومنون
 بكثرة الكلام والمما ومات لانه كانا يكتفي بخاند
 واخذ الا ان الضرورة دعت الى ذلك بسبب من يحضوا
 ويرل لان الادويه سبب الادول ليصح مع التسوم
 لهم

في جيم

رسمه

لحم

لغز تايغش
 انهم لشوا حقا في كل شي. ولا يكونوا من لانهم في
 العنول وما يخط البشار. وذلك فيكون اذاما بارزنا
 نحو الكلام. ورم كما الكلام الامات وما يرق به من
 الروح. وربما ان نخل ما نطال به بالمطالبات ثم يهزم
 بعد ذلك الكلام من غم الامور وشبههزم لا محالة.
 عند ميله من اليه ضيقه مثل افكارنا وبقد ذلك
 فماذا يكون من معقن كلامنا يصبر داعيه اليه
 استمعنا في الشر. ويضير التهم في القول انخطا من
 الصليب على راي نولش لان الامانة في تمام هولنا والذي
 من القند ونخل المشكات الذي يطلع على افكارنا
 ان نخل اعوجاج ارا منجبه. هو الذي نطلة اب يفل
 هو لا. ويحلمهم بومنين عوضا من متشبعين في القول
 وبشاري بدل ما قد تموا به. فهذا الذي نزع منه
 ويطلب اليكم ان يصطلحوا الله من اجل الشبه. ولا
 يظفوا الروح. بل يصطلحوا لكم للشبه. والروح يشرف
 عليكم ولو باحوه. ان طالب المعاليه الافوكي منكم
 فمن يخلص لنموشا الثالث ونشك ان يحلح من
 فله ويكون تاسين على الاخلاص فيه. والابعد الي
 حين الظهور التام. من محبوبنا برسا يوشع المسيح
 الذي له المجد مع الاب. الذي لا تتطله. والروح
 العيش الان وابدوا اليهم الراغبين امين

وحي الاله

المع الثالث عشر

في الان ايضا ما تكلف به له ابرهم الارطاشان ان
 يوهنا الانطاكي اتاه الله

الروح في

ادكافزهد بالكموه الروح الرويد والسابك
 الى من السابك وكذلك ما كان من معاومات مضافا
 اسم من الكتاب لاطنه التي تدعيها حريم الكتاب الذي
 شرف من معنى المكويات. ويجتدون كثيرين الى انهم
 وبلغوا افريق التي ودرخلنا هاجلا مختصرا مجموعا
 لشئ ما لمي عن ذوي الموالاه. كسب ما امس به نفسي
 وشسا ما كان من السع الغالبه التي هي بالله لاسه
 الى اللاهوت. ورد ما كان منها مختصا شربا الي
 ادم الجديد الذي صار ادم من جهسا والافاسا لنا فصد
 بالاسه الخطيه ونفخها الاساس المستعمل المرح لار
 البوليفر كان كذا وانت فطالب مل جل ذلك بانفسار
 حتى لاسعاد اعمال الانساع فمن يحبك الى هراو مجل
 لما بولوه رؤسا مجعها اغداد شهل خطيها. فالواحد
 ما تحفه به الماخذون وهو الذي يشارعون الله جدا.
 ما كما في الكتاب العايل ان الرت حلمي اننا نسله من
 اهل اعماله. وهذا كقولنا ان نلما هم منه من حب
 لانهم شلمن. ولا يجد ما ندم له من اهل رانه الاحيره.
 فنقول هذا القول ليش هولتك الحكمة التي فيه الكلم
 ولا الكلمه الصائحه التي بها نموت الاشيا كلها لان
 من نال الكتاب ان شخص انما كثيره ونحائي فيها ذوي
 السموش وان لم يكن لها من من ذلك قوله ان العرفا
 كسبا وكسبا. وان العرف قال لشرقي. وان السموات تحر
 مجد الله. وان للزبه نامر كذا وكذا. وان الكمال والرواي
 نسل من الشيب في سملها. وحمله ما هره شيسله فلشارده
 الى ملك الكلمه الحاله كذا كذا. وان هو ما الحروف من حركات
 ملاء

الميم

فلما هدر اواذلك وعقلوه من اقوي الاشيا عندهم
 ولكن وليكن هذا القول من الطلوع الذي هو الكلمه
 الصادقه. الا انه ينبغي ان يتعاون قليلا على البحث
 وسط ايحي من الموجودات وجوده عن غير غله.
 فنقول اللاهوت. لانه لا يمكن احداث يقول ان الله
 تحدث عن غله. والافكان ذلك اقدم من الله واما
 الغله في الشربه التي اعلمها اهل وعز من اجلنا في
 لا محاله ايتار خلاصنا. والا فاما يكون غير هذا ولكن
 اد كما ندر هاهنا وجدنا اياها انه غلفني وله ولدني
 فالقول في هراشادج. ودلك ان. هها كان موجودا ام
 الغله فسلنا ان نرده الى الشربه. ومهما كان شفا
 لا جدر له غله فنكتب اللاهوت. فنوله غلفني فهو
 مردود الى الغله اذ كان شق القول هكذا في حلمي
 امرا ليشله من اهل اعماله واعماله سديه في الحق والحكم
 الملائك من اهلها المسم باللاهوت. اذ كانت هذه هي
 شتيحه الشربه. واما قوله ولدي فهو خلق من غله. والا
 فيمن هاهنا شوا متصلا كما اتصل هناك. ومن ينكر
 ان بول في الحكمة انها خلقه من الميلاد الشفي واهما
 ولاده من الميلاد الاول. الذي لا يدرك وسوق هذا
 في الامناع. وفريق هداية دعي فبدا وخادمنا.
 وانه احسن الخدمه لكثيرين. وان كثيره له ان يعي
 لله ولذا ولعز له خدم الخلد والولاده والالام التي
 لامن اهل عتقا وسارل الى جميع الاشيا التي بها
 خلصا عندما كثر مننا الخطيه وماذا يكون لظفر
 من هذا لدرله شري البترول بالله وان يصير الاقا من

البرن

المملوكه وان يكون هذا مقدار اسراى النوف من الغلو.
ان يصير المولد معه شتا يدعى للعلم ولذا. ويحب
له الانتم الذي هو فوق كل اثم وهذا الاسم هو ما خلا
ان يكون لاله. وان يحثوا كل ركبته للذي اعظم
احسا وحفظ صورة الالهيه بصور عبديه. وان يعرف
بيت اسرائيل كله ان الله جعله ربنا وشيخنا ونم ذلك
بمخل المولود ورعي الوالد. واما الثاني فهو اكبر
الاشياء عندهم التي لا ترام. وذلك فهو المول بانسه
ينبغي ان يملك الى الابد العلامي. وان يتقبله السماء
الى زمان التثبيت والخير. وان يكون مجلته على
اليمين الى ان يستولي على اعدائه وبعد هذا فم يكون
هل يلقى عن الملك ويتبع من السموات ومن الذي يملكه
ولا يثيب اليك لمفسر جنود لا يستولي عليك ملك هذا
عليك انك ستعلم ما ليس للملكه عايه. ولكن يفتكك
هذا لا تعرف ان الى في هذا الموضع لا يما شهما
ها هانرا من مشافى يفتكك راي لمظه بودى الى
مدي مذكور ثم لا مسح من ان تجاود ذلك. والافليس
لانهم اذا اقول شيئا اخر. قوله اني شاكوب معهم
الى عايه الزهر. فعل بعد ذلك لا يكون معهم وما السب
في ذلك. ومع ذلك فساتك الحال ايضا من اهل انك
لا تنتم المعاني. وفريقا عنه تبارك انه يملك على
ضرب واحد من انه ضابط الكل فيملكنا ان شيئا
لم اربا. وعلى ضرب اخر انه يصنع الخنوع في الطاعة
ويجعلنا تحت ملكه من حيث منه خلافا لايمن واجنا
الى ان يملكنا. وتلك المملكة التي منهم من هسا كلين
لها

ثالث عشر

لها عايه. واما المملكة الثانية فغايتها ان ياخذنا تحت
يده من حيث يكون قد خلصنا. ولما اخذ هذا الحاجة
الى فعل الطاعة. واصطناعها في قوم قد اطاعوا.
وحصل الذين بعد هذا قايما بين الارض. وشرف
فيما بين الخلق والملك. ويقوم الله بعد هذا ايضا
في وسط المعه وهم الخالصون بميز ويزج كل كراميه
ومرسل شقته واحدا بعد واحد. وهذا فاشي الى
الطاعة التي تجعل الابن ان يطيعها لايه. ثم يتول
هل تحذرك الان انه غير طائع فيحتاج بعد هذا ان
يطيع الله بالكلية وهو الاله. ويتولى ذلك قولا
يضاهي المولى في دله ومخالفته. ولكن لطر هذا.
فما عني من اهل لعنه وهو الذي يحل لعني. وشي
معليه وهو الذي رفع خطية العالم وصار ادم
حدي من اجل الفسق. وكذلك اخذ شورى انا ولزاني
عن الطاعة وشما لعنه اذ كان الرأس لكل المستر.
فما دمت لنا غير طائع. وكنت انا شرا معاونا بخودي لله.
واستاعى الاعراض. فتدعى ان للشبح من حيث كونه
على معاني غير طائع. فاذا اما الطاعة كل شي وشيطانيه
المعرفه والشفه من هذه الحال فحين يكون قد تم
الطاعة. وقد منى اما حالنا هذه هي طاعة الشبح.
على راي انا انما الاراده الابويه. والابن قد يودي
الى طاعة الاب. والاب يودي الى طاعة الابن اخرها
من حيث هو فاعل الطاعة. والاخرون حيث هو راض
بها. وهذا قد قلنا فيما قبل. فمن ضام الطاعة من
قد اطاع ودام الله. فهو في هذه المعاني يتسم بما يحصى

وما هو نافع ومطلوب في انه يساكل هذا قوله يا الله
الاهي اسمع الي لم رخصي وهو الخمسة فانك من قبل
الاب والابن من لا هوته وان كان ذلك فقد رآه قوم
كاهناهم حريصين من الاثم فامسحوا المسامحة ولكن
من الرمة في الاول ان تولد الولادة الشعللي او انت
تطلع على الصليب ولكنه يخاف في خالها في دمه اوكنا
بعض المبروكين والمقصين في الاول ثم اتخذوا خلصنا
بالام الذي لا ينام كما غشيب الذي انه جهلنا وزللنا
فيما ذكر في اخر الزمور لان الزمور الحادي والعشرون
قد سمن انه الى المسيح مشرب. وهذا هو الذي يجعله
الطاعة بما قد اثم. والصراخ والدموع والفضول منه.
والوقوف. وذلك كله فمتدع ويسلم على انجسنا من اجلنا
ومن حيث هو كلمه فلم يكن طائعا ولا صالحا اذ كانت
مثل هذا انما يقال عن النواحي والسابع فالواحد بال
عن اولي الموالاة والاخر سمع عن اهل القومية ولما
كانت صورته صورة عبد سائر للعبد المذنب في
العبودية وتصوره بصورة غريبة واخذ في مجله مع جميع
ما غشيق في دانه ليعي الاردي كما سفل النار بالتميم والتميم
بخار الارض واسفل اما الى الغت من به من جهنم من اهل
الحالقة. فلهذا يكرم الطاعة بالمعقل وجماعها من
الله. لان الاعتقاد وحده لا يتم على الكفاية كما ان
اليه وحدها انفسا ومناعن لا تكفي ان لم ياتر المعقل
لان العمل هو البرهان على الاعتقاد ومع هذا فلا يمان
ان تتوهم وهذا ان غشي ان يكون حرب طائفتنا.
وتقدر كلتي بالامه بمساعة حرق من حسان على الشر
ليكون

تاسع عشر
ليكون لما عرفه بحال الناس احواله. وكم هو الذي نطالب
به وكم به شام فيه من حيث تحب الصقوح العالم
وذا كان الصق اذا كان قد طرد من اجل توبته لما
ظهر في الظلمة اعني غمرا هذا وكانت طرده من الظلمة
الاحرى الاسمه من الشرير المتولي التعريب فكيف يكون
حال الظلمة ومقدار اضيقها دهاوي من مهيته وادرا
كان هو مد فامها بالكلية. فليس مسكون بدر كبحن
معدرا ما. فالوصول الى طرده لك لكثر من الوصول الى
ادراك كبحن عند من يقبض الفياض الصريح وقد حركت ما
اضيقه الى ما تقدم ذكره. وهو قوله انه كما انه هو من الام
لما جرت مسارا قدرا ان يعين المتعجب اذ كان هذا القول
يدل على المعنى الذي ذكرناه دلاله بيده. وذلك قوله
ان الله تعبير في وقت الخشوع والترتيب الاشياء كلها
في الكل. وذلك ولش ذلك عن الاب من غني في الان
بشكش ويغفل اليه كمثل مصباح يتفرع في وقت من
نار عظيمه ثم يعود اليها ويجمعها. فلا يدخل على
هذا القول اصحاب شابلوش بل يكون الاله كله كدرا.
ادالم نكن نحن ايضا اسما كثير كما نحن في هذا الوقت
بالحرركات والالام وليس فينا شيء بالله بالكلية. ولما كان
فيما شئ له. فيكون يشدرا بل يكون يوم يدركنا اساهل
منهين لله كله وحده فهذا هو الختام الذي ينتهي به
ومديد على ذلك وليس بعينه خاتمه لان جميع ما يتوله
في الله هاهنا. فولا بعينه كيدي فمعه في موضع اخر
بيده وحده للمسيح. في اي موضع من قوله عند المعال
نحيث ليس صافي ولا يهودي. ولا خشيته. ولا علمه

ولا يرى ولا شطحي ولا عُد ولا خ. بل يكون كل شيء
في كل شيء الشخ. والسالف ما عُد الاكبر. والرايح
مقوله الابي والاسم فانه لو كان بعل اكبر ولم يكن
يقال ان هناك مساونا لقله قد كذب يكون لم يرد
للمعنى فاما اذا كانا بحد المعنيين كل واحدنا بيتا فيقول
المساك وماذا يكون لم فيه قوة. وكيف نجتمع ويتوافق ما
لا موافقه فيه لانه لو اختلف في واحد في الكبر واحد اكبر
ومساونا بالتساوي كان ذلك يمكن اللهم الا ان يلجأ الى الاكبر
اما هو الاكبر بالعلم. واما الشاوي فيكون بالطبيعة. وهذا
مختلف فيه من من امانه وقاطعه شديده. ولعل احدا
يناضل قولنا هذا. فنقول بل ياتي صغر على من هو علة غير
مخلوله وقد يصل الى جسد لا ابتداءه المولود من الذي
لا ابتداء له. ومع ذلك فما هذا الولاده وفي امر هذا متدارك
في الكرامه عند من له عقل. واما ان قيل ان الاب اكبر من
الابن من حيث اشريه الابن المهوره فذلك حق الا انه
ليس يكبر واي عجب هو ان يكون الله اكبر من لسان.
وهذا القول فليكن مقولا من جهة الذين يتخيرون بالاكر
وقد يقال الابي الاله. الا انه ليس الا بالابن الاله بل
المسخر المنظور اليه بل للكلية. لانه كان مضيقا من
الاشياء ما هو بالحقبة مقول على اثنين ومنها ما ليس
هو بالحقبة بل يضاد ما نحن اليه. هو الاله لئلا الحينه
وهو ايضا اب لنا. ولكن ليس بالحقبة. وهذا هو الذي
الذي ياتي منه الضلاله على المراهقه اعني لرد واج
الاجل وانما قما وانسلا لها غضب بشب الحافظه.
والدليل على ذلك ان الطبايع اذا انصرفت باليوم انصرفت
لانها

الابن من حيث اشريه الابن المهوره فذلك حق الا انه ليس يكبر واي عجب هو ان يكون الله اكبر من لسان. وهذا القول فليكن مقولا من جهة الذين يتخيرون بالاكر وقد يقال الابي الاله. الا انه ليس الا بالابن الاله بل المسخر المنظور اليه بل للكلية. لانه كان مضيقا من الاشياء ما هو بالحقبة مقول على اثنين ومنها ما ليس هو بالحقبة بل يضاد ما نحن اليه. هو الاله لئلا الحينه وهو ايضا اب لنا. ولكن ليس بالحقبة. وهذا هو الذي الذي ياتي منه الضلاله على المراهقه اعني لرد واج الاجل وانما قما وانسلا لها غضب بشب الحافظه. والدليل على ذلك ان الطبايع اذا انصرفت باليوم انصرفت لانها

الاشياء ايضا مقيدا. وانتم معال بولش عند ما قال الاله
ربنا شخ الشخ اب الجود فهو الاله الشخ. وهو اب
الجود. فان كانت التبيان ولما فان ذلك ليس
بالطبيعه بل بالاجتماع. وما على ان يكون في اذل من
هذا. واما الخامس فليقل انه احدى خساء او خسا او
ميرات الام او شلطانا على كل ذي حشا ومجا وتلايد
او غير ذلك ما يقال هذا كله للشربه. وان شئت هذا
ليس باللام فلا مانع لانك لم تنسبه اليه كانه مكسب
بل لانه موجود معه منذ الابتداء وهو شمل اليه من
حيث الطبيعة لان حيث المنه والشاوي فيمكن ان
الاب لم ينسب شيئا من ذاته ان لم يفر الى الابا وورد
صقه وهذا مقصوره هذه الامكنه المقدره فانه مقوله
ولا على غير مقدره على طريقه واحده لان هذا حاله ما كان
شي في نفسه ما يقال على ثمان من الموه. وما يقال في
ومد دون وقت وما يقال على ثمان الاصابع فما
بالحال كلفلا لا يد رنصارح. وان جرو وكل لا يمكنه
ان يسفر ويجاهد مع كذا وكذا. الا انه الصبي قد يجوز
ان يصارع بعد زمان وهو الكلب يسفر فما يصعد
ويجاهد في مال شي دون ربح ومن ذلك ما يقال على
الامر الاكثر مثل ما قيل ان مدينه لا تدر ان تشتر
اداما كانت على جعل موضوعه. وربما اشترت
مرته ما اذاما كان هناك في الكبر معها يشترها ومن
الاشياء ما لا يحسن مثل ما قيل ان اخوان الخدم لا
يقررون ان يصوموا مادام الضمير حاضرا. هل عني
به الضمير المنظور اليه بالحد. لان وقت حضوره



لشرفه وشعابه ومقامه ام اعنه به انه الكلمة المقوله
وما الداعي للتفكير بالكلمه الى الصوم بالحدس ومن
الاساس في هذه المخاطبات ما يبال انه غير ممكن لانه غير ما نور
كما قيل انه لا يمكن ان يصطنع هناك ايات من اجل قلة
امانه المتعطلين. وذلك انه يحتاج في الاشياء الى شهود
وهي امانة الذين يشعرون. وورثه الشافعي في القول ان
الواحد من الانيب لم يمكن التمام ولست اعلم ان كان ينبغي
ان يصح هذا الى ما لا يحسن لان سماع من رجل علمه
الضرر من قلة الامانه مما لا يحسن ايضا ولا الخد طاهره
منه والي هذا القول ترد ما ذكر عن العالم انه لا يدرى الاسياك
وكن قد يرون سكالور بحبر وانهم شرار وكن يكره
من غير محكي الا انه غير ما نور في المولات في هذا صوره
انه في الطبيعه غير ممكن الا انه ممكن عند الله اذ الله ما
اراده. فحسب ما قيل انه لا يمكن الاشياء الولد ان يولد
منين وان امره لا يدخل فيها حمل وما المانع مما هذه
شيئه ادا ما اراده الله. وما هنا من دود هذه الاشياء
كلها لا يمكن بالانفسه والجمهور وهو الذي يحسن الارغيه
سأل ذلك فوالله انه لا يمكن ان يكون الله شريفا ولا نور
الا يكون موجودا لان هذا الويل لك ان لا يكون على صف
من الله لا على قدره. واداما قيل ان غير الموجود موجود
واداما قيل ان الله في اثنين اربعة واربعه غير ذلك
غير ممكن ولا مستحسن ان يعمل الابن ما لا يحمله الاب وذلك
ان كلما للاب هو للاب ويعتزل ذلك وكلما للاب
هو للاب. وليس في مختص به لاد الكل مشترك
والا انه ايضا في مشتركه وفي الكرامه مشاويه وان
كاف

كتاب اللات من الاب وعلى هذا المعنى يقال اي اما
احسن من اجل الاب ليس لان الحياه بحضوره له من
هناك بل لانه من هناك موجود بلا زمان ولا عله.
ويصور الاب نصص على طريقه ما مستحسن هو ايضا كذلك.
فهذا ذلك كمثل الذين مروا في المصور ويكسبون الكتب
لانه ليس لهم ان يصيبوا خفيعة النبي من طريقه اخرى
ان لم يصبروا الذي يحملون منه فيهدون الى الصوره
وكن تكون الحكيم يحتاج الى معلم وكن لا يصح
شيئا ان لم تعلم وكن نصص الاب الكتاب مستحسن. هل قدم
غالبا اخر بدل الحاضر او نصص شيئا اخر فيصير
اليه الابن ويكون قد نصص واخذ ما نصصه آخر.
فتصور على هذا الكتاب اربعة عوالم اشياء منها
صنعها الاب. واثبات الابن في الجسد من جسمه
فهو يبقى الان ونطق الرض وكل من اشياء قلب
والامراض ويحبى الاموات ويحيى على النحر ويصنع
اشياء اخرى التي ابتدعها نفس غير الاب قبل ذلك.
ورصنوها وفي من قدرها ولكن الاب يتقدم رصونها
متملها صنعها الكلمة لامن للخدمة ولا لاد اعلم
عدها بل بطريقه علم واعدا رشيده وان اردنا ان يقول
ما هو احسن من هذا فلما ما قدر انوك وهكذا قيل انفسه
الاب اب الابن ايضا يصنع كذا كذا ليس في شئ المشرية.
في المكاتب بل من حيث المشاركة والسلطان وعلى هذا
المعنى قيل ان الاب الي هذا من وقت يعمل وكذا الابن
وليس هذا وحده بل وشيئه ما يصح وخبطه فحسب
مادل علمه ما قيل انه يصح ملايكته ارواحا وان الارض

است على كثرها لان الجمع منه واحد ككوب فتشبه
 وكذا كذا اب الرعد سوى وان الرمح خلق وهذه الاسبا
 خلق خد لها واضلها دفة واحدة ثم انقل الى الابن فقلها
 ليدكرها التاب وانما الخد من انشاء ليس بعمل ارادة من
 بل ارادة من ارسله. فلو لم يقل ان الخد من دابة لعل
 القول قبل من قبل الاشياء المفعول فيه انه الخاض وما
 يريد انك فليس يصاد الله اذ كان قد ناله كله. بل
 المراءى ما نحن لان الارادة الشريفة ليست لا محالة نابعة
 الاطية بل محالة في كثير من الاشياء ومقاومة لارادة
 ايضا هكذا راسية. اعني قوله ما له ان كان تمكينا
 فليسروني هذه الكائن ولكن ليس ما يريد على انا
 بل ارادتك ان يجب ان يكون اليوم لها الا ان يجب ان
 كان ذلك ممكنا ام غير ممكن فليس ينبغي ان يكون ذلك
 محتمل الا ان ولا يكون ارادة يدخل عليها ارادة. ولكن
 لما كان القول من احد الحشد وهو الذي اخذ ولم يكن
 للمجد وجب ان يكون ملاقا لهذا القول انه ليس الا ان
 ارادة محضة دون ارادة امية. ولكن القول غير محض
 غير موجود. فيكون الجمع منه هذا ليس في عمل ارادة
 و ارادتي فليست معضلة عن ارادتك بل هي متحركة في
 ولك. ونجا اب لا هو سا واحد كذلك ايضا اخسار واحد
 وكثير ما يقال عن المنبرك ليس قولنا موجبا بل نقول
 شئنا نحسب ما حصل ان الله لا يخلق الروح بالكل ولغير
 انه ما يخلق بقبول لانه الله لا يخلق لاله. ومن قوله
 ليس خلقني ولا شئني فالقول هاهنا ليس هو عن خطية
 موجوده. بل عن غير موجوده والقول ايضا الذي ذكر

ملافا

ان

السفر

ان ذلك ليس لربنا الذي صنعناه وذلك ليس بدليل على
 صغوه. وسان ذلك ايضا هو موجودهما بعد والمغنى
 في ارادة الاب ان يخلص كل من اس الابن ويعمل الحب
 السور الاخير اي الشيت فعل هذه الارادة للاب ونبت
 ليس يحصل من هاهنا انه سريه واومن به وهو خاره
 ومن يعمل هذا القول والقول المتصور ما ليس للاب
 فعد ايضا. لان المتحركة كبحي محض به واخذ دون الاخر
 وكفى يكون الواحد وحده هاهنا الشيت ابينه وان ارجع
 العكسية. وقد امل ايضا وان عبرك لاراء. واذا اشعر
 راك في باب الارادة هكذا قد اشعر على العواب والانتباه
 ونحسب ما توجه جدا نحن العبادة نحسب راي وراي
 كل ذي راي يحس. ولم انشأ في اخر وهو الساس ما
 رسا في قوله ليعرفوك انك وخذك الاله المضاد
 واشوع الشيخ الذي ارسله ونصاف اليك لك القول
 لكي قيل انه ليس صالح الا الله وحده. وهذا قد يسمى
 ان حله سهل. لانك ان وضعت الحقي وحده اما قيل
 في باب الاب. فابن صنع الخبيثة يدانها. وذا انما
 صل الحكم وحده. والذي له عدم الموت وحده. وشاكن
 الموالي لارام. ومثل الادهان والذي لا يشد ولا
 ركي والاله الحكم وحده ان راس فيه هذا الراي اشرف
 لك الابن وصار الى موت فحكم به عليه او طمسه او الا
 تكون حكما او ملحا ولا مشورا عن النظر. ولا الاله
 بالكلية. وهذا هو الاقنى بما يبال. ويحسب لانه
 مع هذه الحيرة التي هي مخصوصة بالله وحده. الا اني
 اركي في قوله ليعرفوك انك الاله الخبيثي وقدك ان

قيل سطلأ للآلهه الذين سالهم آلهه وانشوا اليه
 الهه. ولو لم يكن هذا هكذا لما كان قيل والفرع المسيح
 الذي ارتبطه. ان كان القول اجسدي بالاب في الآلهه القدسي
 ولم ذلك قد قيل على الاستاذ في اللاهوت. واما ليس صليح
 فهو مجاوبه للساموني الحرب الذي شهد بالخير للانسان
 واعد الذي في اعاليه فهو لله وحده. وابتدئ به الانسان كما
 قيل ان الانسان المزمع بالخير من خرابه الخير وقول الله
 لساوول ابي اعطى الملكه لب هو خير منك عني بذلك داود
 فذلك القول الذي يقول اصلح ارب على الفصلين وكذلك
 غيره مما سال على الانبياء المزمع فسا اذا ما وصل الساموئيل
 من الخير الاول على المعنى الثاني فاد كان اصحابكم
 بهذا القول فهو الفصل وان كانت الاخرى في قول العاقل
 في موسى اخر ان الاب وعده هو الذي ذكرناه الامه على
 الاصول التي اصلها في كلامه في ذلك حيث يقول لب
 هذا الله وليس تحت لعرشه. وبعد قيل فيقول بعد
 هذا طهر على الارض فعملت فيما بين الناس واما ان يكون
 هذا القول ليس هو في الاب بل في الابن معولا فالمراده
 من ذلك. وهذا هو الذي حافظنا عليه وصارح اهل
 العقل ولكن ان علب الاحتجاج بانه قيل في الاب ولم
 تك في الطوبى من الهه. فمرصاعا على الاب فمما
 يعقسانه على الابن واي شيء يكون اشق من هذا
 العقل اولشذوذا. وهاهنا نشأ يقولونه وهو القول
 بانه نوح ايم المضمر من اجلنا. وما الخشن هذا واواه في
 الشر والحساب على الشر لان المصريح ليس هو كالذي جرت
 به عادة الكثيرين في طلب الاستصار لان هذا يبه مدله
 واما

ثالث عشر

واما هو الحيوي من اجلا. من حيث الوشاظه كخسما
 يرسل ان الروح ايضا سفل مثل ذلك فالآله واحد
 كما جاء في القول والوشاظه واخذ وهو يسوع المسيح الانسان
 موشا بين الله والشر وهو يتبع وللم الاب مثل لسان
 في خلاصي لانه والي الان مع الخشم الذي يحده اليه يحفظني
 الاها منوه ماشه. وان لم يكن من حيث المختار عني بذلك
 الآلام الشريه التي شاركنا بها دون الخفيه وكذلك
 اضافنا يسوع متعونا وموشا ليس من حيث سلمه
 فدام الاب. وانكنا انكنا الطيب فاعرف هذا انك
 من حيث هو العبوديه التي لا تليق بالروح فليس من شان
 الاب ان يطلب هذا. ولان مذهب الاب ان يخلصه هذا
 ان يناداك ولا يحب ان يخطو هذا ابالي في الله ولكنه
 الآلام التي التماسا لسان يسفا ان يصبر من حيث
 الموعظه بانه كلمه. هذا هو معني الغريه والوشل
 ولم يصلحنا. وهو ان اخذ لا يفرى اليوم الاحير ولا
 الشاغه والاب الابن لا يعرف ذلك الا الاستغلي ان الحكمة
 لا تجعل سببا من الموجودات ولا شئ غمها وهي صانعها
 الادهار وهو المسموعا على ما صنعت الى الافضل وهذا
 فهو عابه المكنات الذي يعرف احوال الله كما يعرف روح
 الانسان ما به ما يسي اثم من هذه المعريه وكفى
 يعرف ما قبل الشاغه على الاغتمه ما اعني ما يكون في
 الوهب الاخير منه ويحمل الشاغه بغيرها. هذا شيء
 شبه اللحن والمنل وهو كمثل ما يقول الواحد انه يعرف
 ما فادام الحارح. واما الحارح فانه فلا يعرفه. واما يعرف
 اخر الحارح من حرمه كسبه واما اول الحارح فلا يعرفه.

وهاهنا معرفة التي الواحد صوره يدعوا الى معرفة
 الامر اللهم الاب يكون يعرف معرفة الآله ويجهل جهل
 اشياء اذ اما الفرد الواحد الظاهر للبحر من اليهود بالقتل
 وذكر الابن وتسمية تسمية مقلته غير بعيدة بذكر ابن
 والاب وهو الذي يغفلنا هذا اليوم ان نفهم الجمل انه
 للسر به كمن ما يعرفوا اليه كمن العباد و ليس هو
 للاهوت فان كان في هذا القول كناية وقفاهاها ولم
 يطلب اكثر من هذا وان لم يكن طلبا الثاني وهو كمن
 ما ورد كل شيء من معرفة الكبار الى الغلة كذا كمن
 وهاهنا اكراما للوالد وقد يلوح لي ان هذا ما قرأنا
 المسمى الآخر الذي ذكر فيه بعض معنى القول ما نسنا
 محضرا وهو ان لم يعرف اليوم والثانية على كمن
 اخرى بحال معرفة الات فيكون المجمع من هذا القول
 اب الاب يعرف كذا يعرف الاب فيبين ان هذا لا يعرفه
 ولا يذكره غير الطبيعة الاولى وددني كالحق دحو له
 الامر وعظا الوسا وعلمه بما رتبته اب في كمن في ذلك
 ما عدا ما في تمام ايضا وفي الارحام وبغله الطاعة
 مما لحته وفي سدسه على الكهنة وفي تربيته وشليحه
 وطلسته الى العادرات بحضه من الموت وفي الوليه
 وفي المعطر وفي الصلاه وغير ذلك مما يحرك هذا الحرك
 اللهم الا ان يكون معروفا عند كل الخدات الانما التي
 تجري هذا الجري انما هي اله على ذلك الذي اتم ولتسب
 داله على الطبيعة التي لا تطلب وهي غلام على السم
 لسلك الامم الحالمين هذا عند اصل اصل وان يكون
 ويدركه لذوي الحش الشدين في الراد من الحرك وقد
 يبي

بني ان يراد على ما قيل ما هو متع هذا الكلام وذالك
 مجاوزا لثقل الابن ولا ينظر فيها وفي كثيره وبوضوحه
 في المعاني كثيره بل ينظر في كل واحد من التسميات
 ويقتضي عن معناها وبين الفرق الانما ويجب علينا
 ان يتدبر من هاهنا فنقول ان اللاهوت لا بد منه تسميه
 ما انا كمننا وهذا فيمن ليس من الياض وكده بل ومن
 حكمه العبرانيين المتابعين الحق كمن ما اعطوا ان
 سوهه فيهم لان الذين ما ارسموا ان يكونوا اللاهوت
 بانحاض كمنه ولا اجاوا ان يصوروه ولا يكونوا
 شيا ما بعد الله واخواله من حيث لا ينبغي ان تتركنا
 اللاهوت في اخر الساء ولا ننقل الى مثل هذا معناه
 في كواو كمنه الى بدلوا على الطبيعة المطلقة للفره
 لمعلمه مخصوصه تحوله غير محيد لانه ما قدر احد
 مد فقط ان تلب الهوي كله ما ناسه وحوه الله
 بالكلية ما امكن فقلنا ان يشعه ولا اخوت عليه
 لمطه ولكنا نتملك بحال واشاح ونجم حبالا
 مفسا صيلا الى خيال فيصير المتكلم في اللاهوت
 الماحل عندنا بل الذي وجد العن اذ كان الرماظ لا
 بمل النكل بل الذي يكون قد خيل اكثر من غيره
 ودمج بين الحق وطلا يز يد على شواه فرما شينا
 من هاهنا ولكن كمن ما اتصل اليه متدرسا
 بولاب الموجود والالاه ما انما للمهرتز يد على غيرها
 رباها ولا شيا الموجود ليس لانه لنا اوجي الي موسى
 على الطور وطلب منه كمن يدق له فني بها داته فقال
 هولاء اليهود ارسلني الى المنع وامري ان اقول

او نحو

ولكساعن تحذ هذا الائم احض واؤلى واما الآله هان
 فلما انه مشى من اثم الحزى في لغة اليونانية ومن
 اثم الاثخان كحسد راي المهورين في هذه الاشياء كان
 ذلك من اجل دوام الحركة وامسا الاخلاق الزمنية ومن
 ما هانسل ان الله بار منيه ومن هذا من كس المعاصي
 وليس هو اثم مطلقا. وكذلك الرب فهو ايضا من اثم الله
 الى الاعمال. لانه كما يقول في قوله انا الرب الاعلى وهذا
 هو اسمي والرب فهو اثم له وكل مطلب طبيعة بر في
 اثم في الذات لا يتسقط شي اخر. واما الوجود فهو على
 التمسك محتض بالله وهو الوجود والدوام كله وليس
 ذلك لاخذ قبله ولا بعده لانه ما كان ولا يكون الى
 عاين ما ولا ينطقه فاطم. واما غير هذا من الاتهام فيمنع
 بزل على الشيطان دلاله بينه. ونقصه يدخل الشاهد
 ودلاله عليها دلاله مضغنه اخذ هانسل على ما فرق
 الحشم والاخرى على ما في الجسم من سائط الكل ومكان الخد
 او الادهار او فوك الحبوب او ملك الملوك او الرب
 الصاوب الذي هو الحبوب والقوات او ملك الشاه
 هذا كله من اثم الشيطان واما الآله الخلاص والاسرار
 او السلامه او العدل او الآله ارفعهم واخص ونهم وكل
 اشوايل الروماني الساطر الى الله. هذا كله من اثم
 الشاهد لانا نرجع الى ثلثه اثمنا في شياستنا اخذها
 الحزم من العقاب والآخرها الخلاص والمجد والاخر
 احكام النصاب فلما اثم الانتصار من ذلك فهو مودا
 الى الخوف واما من النصاب فتنساع الى الرجاء واما
 الرعيه في المضاييل محمد وما على الحب في اخلاصه
 يكون

بالنعته
 تكون من يحفل الله في دهنه ويحصل له منه شيء
 مما يدكره شبهوا الى التمام والاضمحاض بالمعاصي
 واما ما هو مشترك للثالث فهذه الاشياء والخاص بالذي
 لا اثم له منضه اثم الاب ويحصل للولود بغير اثم اثم
 الاب والبارز والمبشع من غير ولاده منض الروح
 القدس. ولكن شيطا ان نصير الى اثم الاب وهي
 الى قصدها الغول فاطم بدعا ابنا له ولا يثنى واخذ
 في الجوهر وليس ذلك وحده بل ولانه من هناك وذا
 وخذ الش لانه واخذ على افراد بل ولانه على مرعب
 واخذ ليس مثل الاحشام وبشيء كلمه لان تشبه الى
 الاب بل شبه الكلمه الى الفعل ليس من اجل عدمه
 الاثم في الولاده فقط بل ومن جهة الاموال والحر
 وربما قال اخذ ان ذلك من الخدم الخدود لان لو غش
 في لغة اليونانية ربما دل على الخد لان الذي قد هم الان
 هو الذي قد راها وقد هم الاب الغيا والبرهان المحسوس
 الشغل على تسعة الاب فهو الابن وشال له ولاده لانكل
 ولاده من الوالد كلمه صامه وانما قال اخذ ان ذلك
 لانه موجود في الموجد ان لم يمدغ الصواب وماذا
 فيهم لم يكن قد ثبت بكلمه. ودعى ايضا حكمه لانه مفرقه
 الامور الاكبره والشره اذ كان لا يمكن ان يحفل الضام
 امورا بتدعغ حكمه وقد يدعقوه لانه الحافظ للمكات
 الذي يقطها وعمدها توم تنضم بها ويمكن واما شيمته
 خفا فلانه واخذ بالظلم غير متكرر ودا كان اسم الحق
 عموخه والكذب فاسبا كثره جمع من حيث الحق
 ولانه ايضا احام الاب في مسائل لا يدين ولا ربح فيه

فانكلمه

واما دعوى صوره فلاه مشار في الجوهر ولان هذا هو
 من هناك. وليس الاب من هذا في طبيعته
 الصورة. وهو اخذوا محاسنا لاصل سيد هو اليه
 منسوب ولكنه هاهنا يراد على الرثوم التي حرك
 الرثوم ان تحرك ويقتل لان ملك في هناك رثوم
 اصول الرثوم لا يحرك من موضعها وان حركت الي
 الماشيل. واما هاهنا في صورته فيه قد تصور من
 حي. وفي غير متغيره لكن من غيرها واكثر من صورته
 نسب المأخوذ من ادم وكل مولود من ولده. وهذا الذي
 فهو شاك طبيعة الشيطان. التي لا يسميها ان مشابه في
 شي وسافر في اخر بل تكون كلها رثما الكلية مانصور
 عليه. وفي التي يخبئه فضلا عن ان يكون خبيثه
 ويرغا ايضا مسا لانها بها الغش التي هي تطهر
 مولا وفعل لا اله الجمل والمطه اذ كانت طامه
 كانت المعرفه والعيش الا هي لا محاله مولا. ويرغا ايضا
 خبايه لانه نور وفوام لكل طبيعته ناطقه. وهو هو رثما
 وبه نجما ونحرك. ونحن موجودون على خشب فوه السبعه
 المعصمه والتفتش لاني هناك منته كل باروخ الذي
 اذ اننا لم نكن متسعين ويكون وصولنا الى ذلك بعد
 ماسه اخوان افكارنا. ويرغا عدا لانه المقسم والموزع
 كحسب الاختلاف. وهو الميز بالعدل فيما بين من تحت
 السماوي ومن تحت النجوم. وفيما بين النفس والجسم حي
 يكون متمايز وش وما يراش وماله الولاية حتى تتوكل
 الاصل على الاردي والاسوم الاردي ويندم على ما فعلوه
 ويرغا ايضا قد يشا شكل طهاره حتى يجد الطاهر
 شخه

اخو

شخه في الطهاره ويشي ايضا فديه لانه الذي
 تمنا فديا كما من قبل العظيم مختلين وهو
 الذي اغفل نفسه فديه لما يظفر العالم. ويرغا ايضا
 بماه لانه من هاهنا نلقنا ونفقد ما الي الخفاء بقدر
 كان المراف قد ماتنا فديا الاشيا كلها مشركه
 بما من من هو فوقنا. وبين من صار من احلنا. واما
 استبا الاخرى المغير له عن هذه فهي لنا وكبح ما
 احد من هاهنا فمها اسم الاستان ليس لسنخه
 الاحشام كجهايته فقط. اذ كان لم يمكن على طريقه
 حرك استخ طبعه سريه ولا تدرك بل وليقدش
 الاشيا بانه. ويصير حيره لغنه كلها ويوجد
 دانه ذلك الذي ادم كنه الحكم. فيجعل الحكم عليه
 بالكلية. فلذلك صار الانسا كلها التي صرنا بها
 عن شوي الخطيه اي صار رثما ونفشا وغتلا.
 وعير ذلك من الاشيا التي تمكن بها الموت. وصار
 المشترك من هذه اي اشانا الالهنا منظور اليه
 اهل المغتول وصار ابن بشر من اجل ادم ومن اجل
 المسكر الي منها صار لمكان من ادم لانه المقدم
 في ابوه البشر وخيار من الام ساموش وغير ساموش
 الولاده وصار مشفعا من اجل اللاهوت اذ كانت
 في المنحه للبشرية. ولم تكن منحه بفعل مفصل
 تحسب ما كان في غيره من المتكئين بل كانت من
 كخصوره مسخلا لم يفصل عن المائخ. وصار العقل
 هذه المنحه ان يرغا المائخ انسانا. ويجعل المشوح
 الالهنا. ويشي طريقا لانه دانه قد منا. ويشي بابنا

ذك

لانه هو الذي يدخلنا ونسحقنا لانه شمسنا
 مريح الرياض. وبعدنا كما الراحة والنعيم وبهدوء
 من هاهنا. وبما بل الوحي من عا وورد العساك وسرد
 الهالك. ويعصب الميهن ونحفظ القوي ونحكم اي
 المراج الذي هناك ما قوال صناعه الخد في الرغنه
 ونسحق جروفا لانه دح ونسحق خلا لانه الخائل ودعي
 ريش الكهنة لانه المدم ونسحق مسيضا داي لانه اس
 لم يكن له في الخفي الذي يعلو ما ويرد فيه علينا وهو
 بعرباب من ما كنا ولا حش له من الناحية العاليه
 لانه قد مل وجيله من الذي يحرقه. ونسحق ملك
 عالم لانه هو السلامه والسلام. ولانه ملك القدر
 الذي يحد انشاز المطار له اذ ايا صالوا وسكوا بالبر
 الخشنه فتد خصلت عندنا كما انما الان فتجرها
 واعليك عليها. فما كان منها عالينا. فاشبه الي
 اللاهوت وما كان جثمانا فاشبه الي العاصي
 والساخه بل اشبه الكل باللاهوت ليضرب الاقا
 مدخد من النمل. لغله المخذ من القلوب شسا.
 وفي هذا كله وقبله كله فاحيط طحا ولا راي
 الانما العاليه. ولا في الانما المضميه واشبه المشع
 امش واليوم بل يحد وهو الروح الي الابد ولي ادهار
 الادهار امين

الفضل

المزمع الرابع عشر
 قاله في الروح القدس المجد المتحد له

اما الكلام في الابن فله صورته. وهكذا قول الذي
 يرمو

راجع عشر
 يرمون غلزا في وشطهم. لان الكلمه لا ترحم بل هي
 رحم اذ ارادت ونطق الوحي التي هي الكلام الذي
 بروم التصعد في الجبل على غير ما ينبغي. ولكن ربما
 حولون لنا. ثم فو لكنا في الروح. ومن اب يدخل
 علينا الاها غريبا غير مكتوب. وهذا يقول الغفدر
 في باب الابن وقد يوجد في الطرف والاهار ما سرح
 نفسه من بعض ثم حتم ونسحق ذلك قد بعرض هاهنا
 في عراره الكفر فيكون قوم يحشون في شي ويتواصون
 في اخر فيحصل من هاهنا الامكن المعرفه الربيه
 السفيه بالمواضع من الخالي. والكلام في الروح معيه
 بعض الضعوف لان الناس قد بالعوا في الكلام فب
 الان فيخاندوا الروح عراره وذلك انه لا بد لهم لا
 محاله من النعاف. والافلا يكون غشهم عيشا ولكن
 لا ما نحن قد ونكنا بكثرة المغامل والظلمات والظلمات
 منقذنا ما نحن من تنجيز الغدا. فهو اذ انكر شيئا
 من الطعام يتكره معه غيره. وكذلك نحن لكارونك
 كمثل اولئك المنكرين الطعام من صغيره. ولكن
 بغطينا الروح فوزه فيجري النول ونجد الله. لما
 النحت والتفصيل بالثبته عام ذكر الروح. وكاد ذكر
 القديس في الكتاب الالهي وكما عرف وفهم شهادات
 بواقي النصار. ولم ذكر كلاما محققين على طريقه
 مفرده لثني الروح القدس. فمضى نذكر الكلام فيه
 لعموم الخرين ومن لم يسموا في ذلك لما ولنفسهم. وكذلك
 نعلشعنا ايضا ونسحق لهم فاما الاب فمضى بقصد ما سألوا
 هذا القول ولكن شبل الذين يقدرون ان يدخلوا عليهم

باب
اوصل

ايق

اللاهوتية منهم حاس من الروح القدس ونصنع عليهم ذلك.
وساكنوا عن الكتاب متا لا سدينا ان يعلموا انهم قد
حافوا اهلهم هو ما عشت لا خوف ولا جرح ويقرروا عرفه
بيته ان اظهروا العيشة للكتاب اما هو ليس وضربا
الكم كحطب ما بين يخرق ليل اذ اما سكتنا معا وما نعلم عشت
الطاعة. واما نحن هذا فنقدار سنا لاهوت الروح القدس
نفسه اناس هاهنا يندى بالكلام في الالهية ونحمل
الاساطير ذلك مقلدنا للثالث وان كان قد نزل قوم اس
ذلك حشاه. وذلك انه لم يرل الميوس الصادق الذي سيركل
اشان الى العالم فادما وهو الاب ولم يرل الضو الصادق
الذي سيركل اشان هادما الى العالم اعني الابن. ولم يرل
النور الصادق الذي سيركل اشان الى العالم فادما وهو
المقرى الاخر فادما كان هاهنا لم يرل ولم يرل
هان الذي كان ولم يرل واحد وان كان هاهنا هو وضو
الضو واحد والاله واحد وهذا هو الذي خاله داود
فيما نخل اولاً وقال اناس يفسرونه كنوزا وبحر الاربع
ابضيا صلاكي لغوي اذ ركاه. وهو الابن من صوه هو الاب
نصوه هو الروح. فسكون ذلك اعترافا بالثالث محضرا
لا فصله فيه والحادد فليحد ونحنا لو الباموت فليجالي
وان الذي فهمناه نحن هو الذي نقله ونكرز به ونصدق
على جبل شاهق ونصيح اذ اكان لا يجمع ما من اشعل .
ونرفع الروح ولا جرح. وان كن حقتا هاهنا فانا اذ اما
فهمنا لم يكن متاديين وان كان حين لم يكن الاسعد
يكون حين لم يكن الابن وان كان حين لم يكن الابن فها كان
حين لم يكن الروح القدس وان كان واحد من الالهة

قد

ميركان الثلاثة. وان است خطقت ولخذا الى انفسل.
فاما احري وافول لك الا يصح ولا الاثنين الاخرين
نوف. والاثيرة هاية فابره في غير لاهوت تام بل واي
لاهوت يكون مبعضا. اذ اكان يكون اذ اما سكر عن العام
وكيف ينقص اذ لم يكن هاهنا القدس وكو يكون له
شي والقدس لا يكون له. يكون له اذ اكان هاهنا
قدس اخر غيره. واي قدس بينهم غير ذلك. شسل
المنطلي في هذا ان يدكر اذ اكان هاهنا. واما ان كان
كل ذلك شيئا واحدا فليكن لم يكن من الالهة كانه
قد كان الا فصل عندهم ته ان يكون غير تام. ويكون
حلو من روح وان لم يكن كان من الالهة. فقد حصل
معي وان كان قلبا فليكن وقد ضرب اما لا انفصل عن
الله الارمان ما. وان كان مرتبنا معي فليكن بحسبي
الاهة. وكيف يضلني باللاهوت ولكن شسلي
لعد العول بقود عود من حليلي الى ما قبل واسلتن
فيه. فاما قد كنا اخذنا في باب الثالث قد نما. والروح
والمرناده لارون بالكلية انه موجود. ولا يقصدون
لصا الملايكة ولا السامه. ولست اعلم كيف اهلوا
ودكصوا ما فيه من الشهادات المذكورة في الحقيقة.
واما اليونانية فالمبالغون منهم في ذكر اللاهوت
الذين يرددون على غيرهم في الترمب متا. وقد يحسبوه
على رائى الا انهم يحالون في التشبه. ودعوه غتل
الحل والفعل الراي وما ساكل ذلك. واما الحكماء
عندنا نحن فمنهم من قال انه فعل ومنهم من قال انه
خلق. ومنهم من قال انه الاله ومنهم من لم يعرف

سما من ذلك احشاما على قولهم من الكتاب وانه لم
يات فيه شيء من ذلك سببا. فحين هاهنا لا يكون
ولا عيبه وقد تنويع هذا على حال وشقا على حال
سبحه هذا والدين اعلموا انه الاله منهم من وفق
على المعروضة في حق الفساده ومنهم من خسر فيها
بالسما. وقد سمعت قوما يرددون في الحكمة فكلوا
اللاهوت ويعرفون مثلها من المهورات ثلثه.
الا ان بعضها يفصل من بعض فنها ما لا يجد لا
جوهر ولا قوة وسها ما يجد سوء ولا تجد جوهر
ومها محضون في المكين بنهون في ذلك من قول
كالحق شموه وشمون معه مفسا اخر وعادما.
ويعدون ان الترتيب والتفصيل في الاستاء تابع الامر
في الاحوال. ونس فليس لتلك الامم مع الذين يصعدون
انه غير موجود ولا مع الذين يحدون في الومايه. ولا
كان لما ان ندهن في المولد بدهن الخطاء ولما الاخر
فهم كذا كذا عليهم وداك انه ينبغي ان يصف الروح القدس
انما الاشياء النعمه نراهما. وانما الاشياء الموجوده
في غيرها والواحد من هذين فالمكتوب من هذه الاشياء
يدعون جوهر والاخر فيدعونه غرضا فان كان الروح
القدس من مغي الغرض فهو فعل الله والامام انكر
عبر ذلك. ولما يكون شواء. وهذا فينبوت الحرج
الركب على مكن وان كان فعلا فهو منقول بعقل
وح اماله فكن يترك ويشكن معا انما كانت
هذه صورة الانتقال الا انه مكن بفعل وتقول كذا
وكذا. ومين ونعم ويغضب وغير ذلك مما هو
للمترك

للمترك بيا وليس هو للمركه وان كان جوهر اما
فان تقدمه شيء من الجوهر على الجوهر مثل الخلقه
هو الاله. وليس هاهنا شيء يشك فيما بين هذين
اي لا يكون نبال من اخذها او يكون مكنها مكنيا.
ولن يفهم ذلك ويستد. ولا الدين يختلن غير انك
ولكنه ان كان خلقه مكن بوميه او نهم به لان
الامانه بشي ليست والامانه في مكنه شيئا ولذا.
لان احد هذين الشيين مخصوص باللاهوت. والاخر
مخصوص بكل شي. وان كان الاها فليس مخلوقا.
ولامصنوعا. ولا مشارك في عبوديه ولا شيئا بالكيه
من الاشياء المنفصله. والكلام هاهنا فهو كلامك
وشبيل مكالعك ان تنقل وفيما شاتك ان تشينك
او فلا بد من ان يكون لا محاله انما هو لا غير
مولود. واما مولود فان كان غير مولود فقد احدثت
انتم لا انتاء لها. وان كان مولودا فانتم قديمي
اما ان يكون من الاب واما من الابن فان كان من الاب
فقد صار هاهنا ولان احوان. واخلق انت ان
رايت توأمين او واحد اكبر واخر اصغر ان كنت تك
الاجسام مكنه شديده وان كان مولودا من الابن
فقد جاء كالماء اكراس ابن وماذا يكون انجز من
هذا قول الحكماء في امكان الشئ الذي لا
يريدون ان يكتبوا الاشياء الصلحه وانا فلور ليت
ان هذه النعمه ضروريه لعلت الاشياء بالعيانها
ولم افرق من استماع لاله ليس الا ان نبال له
انما يشبه رايت في القلوب لموص انه عكسا ان يتبين

على طرفه اخري من هوائه وشاويه في الجوهر الا هكدي
 وح هاهنا بصرو ان نوم في السمايات الشفعة
 وما يخص من هاهنا من الواجب غلبا ان نرد
 مثل ذلك الى اللاهوت. اولئك يقولون انت نوم لنا
 الالهة ذكرنا على هذا القول لان الله يسمى انا ونوم
 اللاهوت اني من حيث تسميتك هذه وسول في الروح
 انه لاد اولادا لانه لا يلز وب حصل لك وهذا
 اللعن ايضا ان يكون الاله صاحب عبدك بارادته على
 معني الهدايات القديمة والخرافات فينولد منه ابن
 فقد دخل غلبا من هاهنا الاله ذكرنا على مثل راي
 مرفان واول لمطبات الذين اعتقدوا الادهار الحديثة
 واذ انما لا تقبل قسمة لك الاولى التي ذكرت فيها انه
 ليس شي بين غير المولود والمولود فقد انصرف عنك الاب
 مع هذه القسمة للكلية الاخوة وبنو الاولاد كمثل
 رباط سلاسلك الخمر اذ العتقت منه القعدة الاولى
 اخل جميعه فاصرف من هاهنا الاخوة وبنو الاولاد
 من الكلام في اللاهوت ولكن غرني ابن تفسر
 المنبعث وقد حصل وشما القسمة التي انبى بها وكان
 الذي ذكره اكبر منك كلاما في اللاهوت وهو الخلق
 اللهم الا ان امكك ان خرج هذه القسمة من الاجل
 من اجل وصيتك الثالثة والخلق فقد قال الروح
 القدس الذي ينبعث من الاب فهو من حيث ابغائه من
 هاهنا ليس مخلوقا ومن حيث انه غير مولود ليس هو
 ابنا ولا هو فيما بين غير مولود وبين مولود فهو الاله
 واد اكل ذلك هكذا قد غات شباها قياشك ولان
 انه

اه الاله اقوي من بسمها لك فان قلت اي شي هو
 الانبثا قلت قل لي انت اي شي هو عدم الولاد من
 الاب فحييد انا انتلشون لك في مولد الاب والنبثا
 الروح ثم ندهل جميعا اذ اما انما غلبا في شراقة ومن
 كن وما بين اقداسا لشنا على الوصول اليه فادرس
 فصلا عن رمل البحر وفطر الغيث وعدم ايام وكيف
 شلك في اعناق الله ونوم يحه عن كليفه تنو في القول
 والمعلق ولكن يقول القائل في الذي ينقص الروح عن
 ان يكون ابنا فان كان لا ينقصه شي فهو اذ ابن
 وعن ولا نمول انه ينقص شي اذ كانت الاقارب ناقصة
 ولكن حال التبيين او شدة الواحد الى الاخر فيها اختلاف
 جعل الاتما مختلفه ولا الابن ينقصه شي في ان يكون
 انا لان البتة ليست بمتسا ولكن ليس هو من هذا المعنى
 انا والا فقدر بعض ايضا الاب ان يكون ابنا والابن
 وليس هو انا ولكن هذه الاسما ليست تاتي من حيث
 نقص ولا من حيث انما في الجوهر ولكن من حيث
 لم يكن الواحد مولودا والاخر مولودا ثم المنبعث بها
 من هاهنا تسمية الواحد انا والآخر انا والآخر هو
 الذي يدعاه روحا قدسا لخلق الثلثة اقام عدم
 الاسراج في طبيعته واحد ورتبة اللاهوت. فالابن
 ليس انا لان الاب واحد ولكنه هو ما هو الاب ولا الروح
 ايضا لانه من الله لان الوحيد واحد ولكنه هو
 ما هو الابن والثلثة هو اجد باللاهوت والواحد ثلثه
 بالخواص حتى لا يكون الواحد على راي شلبون ولا
 الثلثة على معني قسمة الرديه في هذا الروح الاله ابل

وهو هل هو متاوفي الجوهر ان كان الاقفا. نعم ان كان
 الاقفا فيقول القليل اعطاني مني واحدا ان يكون
 بعضه اننا. وبعضه غير اني ثم يكون الجمع بقدر ذلك
 متساويا في الجوهر حتى اقل منك الاقفا والاقفا فاعند
 عليه اعطاني انت الاقفا اخر وطبيعة الآه حتى اعطيك
 بالوتا ما تراه واحواله. وان كانت الطبيعة الغليظة
 واحده والاقفا واحدا فمن انك من غير ما يشبهه
 وان كنت بطلب هذا بين الشغل ومما يتوكل عليه
 فان ذلك لشبه وليس قبيحا وحده بل ضلاله بئس
 اذا ما هلت تشبيه من الشغل للقلوب ومن الطبيعة
 الشايلة بالعلماء التي لا تتحرك وما قاله ابي
 في طلب الحي مع الاموات ولكي شاروم من احلك فاهنا
 ان ابي مخونه ما لهذا القول انك الاشياء الاخرى وان
 كان بها عندك اشياء كثيرة اقولها من اخبار الجنان
 بعضها معروف عندنا وبعضها عند الغيليين ما ذكر في
 نكونات الحيوان مما صنعته الطبيعة لانه من قال انه
 لم يولد حيوانات بعضها من بعض حيوانات بعضها فقط
 ولان الغيرة بل العداية بعضها ايضا غير ذلك
 هذا النوع عندنا متوقفا به وكان لها طرية اخرى
 من الولادة في شي تنف من دانه ويولد بها ايضا
 ما يخرج على طريقة ما عرفته وسئل من حيوان الى
 حيوان وتنقل خلقته من قوة الطبيعة وما خبيث
 به من الكرامة بها هاتين مني واخذت منه غير مولود
 وبعضه مولود الا انه متاوفي في الجوهر وهما منه
 مما نحن فيه فاذا كررنا واحدا مما عدنا وهو عند كل احد
 مفروض

كذلك
 ترك

رابع عشر

مفروض ثم انقل الى غيره من القول. حربي ادم ما كان ذلك
 مولودا خلقه الله وما كان حوا قطعه من الخلق
 وما كان حيث الانعلم انه كان مولودا من دين فعل عند
 اخيه والنسب والولادة شي واحد هما ما كفي ابي
 نعم متاوية في الجوهر او اعني كفي لا مد حصل
 اذا الاعراف بان اشيا يحملن عليهما فذلك ان يكون
 من جوهر واحد وانا اقول هذان حيث لا احب على الاقفا
 خلقه ولا قطعنا ولا شيئا مما يدخل على الاجسام فلا ينفى
 علي واحد من الذين يشارون التوليدات اذا ما انطرت فيما
 هه شبيهه كان الترك يحصل منه مثل ما يحصل من الخصال
 اذ كان لا يمكن شيان هذه السببه ان تصل الي
 كل الحق ومولا يعني وفديتول المايل هذه الاشياء
 ليس في الواحد منها بعض مولود وبعض يكون شيئا اخر
 فاحبه في عندك كل كان هو اوست الانعلم انهما
 من ادم والامر غير واحد كلاهما مولودان لا السبه
 والامر موزع اقول ان الولد متنج والاخر ولد الا انه
 خلقه شي واحد اذ كان لا غايي اخذ في ايها الساتان
 فكن اذا غي الخائذه قبل الروح بانه اما مولود لا الخاله
 واما لا يكون متاوفي في الجوهر ولا الاقفا. ادخل لك من
 الترات استكن راياني هذا اما اما في ان في
 هذا كما به ان لم تكون قد خلت الاحياء والخائذه
 في الاشياء البنية الا ان المايل يقول من تجد للروح من
 الدماء اول الخلد ومن على. وان كتب بانه يجب ان
 يتجدد له او يصلي ومن ان احث هذا اما الشيب النام
 في هذا فنحن نقوم به فيما بعد ادا ما كلفنا في الاشياء

متا

كشي

التي ليست مكتوبة واما الاب فمذكور هذا المبدأ من
العقول وهو هذا الروح هو الذي به يتجدد به نفسي والعقول
الاخرى ان الله روح والذين يتجددون له فينبغي لهم ان يتجددوا
روحاً وحق وفي موضع اخر اما النبي الذي تجدد له كما
سبق فليست بعزفه ولكن الروح بعينه بما وخر غابزوا
لا يلمع بها وتتجدد الروح وتتجدد للفعل اي الفعل والارادة
واما التجدد للروح او الصلاة فيلزم ان يكون له نفس حسنة
ما حلا سيكون هو تقدم الصلاة لارادته والتجدد وهذا
من الذي لا يمدح من الالهيون الذين يعرفون معرفته
كشبه ان التجدد للواحد يتجدد للتثنية المتشابهة في
الربيه واللاهوت فليست اخرون هما اما ان يقول
كل من صار لابن من نبيات ان الروح القدس واحد من الكل
واد اهل كل مكان فليس بالكل على الاطلاق اذ كان
الاب لا يدخل في ذلك ولا ما لم يكن مكتوباً فيه انه قد كان
تم شلم الى الابن واعترافه مع الطوائف واما المبدأ ذلك
فليس كمنعونه من الكلمة الجامعة المتجدد وفي الحكم
فان كان صار قبل المسيح لا يتخلله فليست ولا اما ان يقول
لا يكون قد تكون فكيف هو واحد من الكل او بالمشي وان
اذ اعن كرامته رديه كرامته بها الاب وعقبه بها السمعي
ما هو واحد كان الكرامة الربيه شلم اكرم الاله الذي
هو الابن ان يكون محلوفاً تقدم من ههنا ان يكون اسماً
ومثل ذلك الفعل بالابن ان كانت كرامته بقصد الامرار
بالروح لان الحال من يشاويه في العبودية ليس بمحال بل
هو مجرد الذي يشاويه في الكرامة فلا تصحح ذلك
من المألوف فتشتم على الثالث ولا يفتقر الخليقة
الاولى

واحد الذي بالثبوت مكرمه وفي من الالهية
فانكم بها قد مت من التثنية فمزمعت الكل بل وقد
انجست است وانما خلقت من الكل فانه من افضل الالهية
ان تفعل الانسان الذي يتجدد فيسبيل في الالهية من ان يتجدد
على كرمي والاب فكلما صار له من الالهية بالحق
بعينه وقد يضيئ على ان تلي ما به قد مات من عدم
وبركت بالامانة وتجدد الشاعه ولكن قد يجب على كل
حال ان ثبت ضرورة للذين لا يمدون بالعقول ولا يتسلم
بوشنا البهيم ما شورين حالين فارعين وليا كلام
وافق الروح وشا صلي عنه وذلك في قول القليل ان كان
الروح الاله والابن الاله والروح الاله والاب الاله كمن
لا يكونون تثنى الله وكيف لا يكون المجد مجداً بكنهه
الربيه وهذا من قوله ان يتكلموا في الكفر
والرب دوهم لفي بذلك الذين يقولون الابن هو الاله
ما ولكي يحكي للربين شتمه واما كلامي هو الاله
وخدمه مناض وهذه صورته ما يقولون لنا وقد اعتمد
مسا اب الهنا تثنى يا من يزعمه الابن وان كنتم قد
لستم من الروح الانتم لمون انكم لستم ذوا الهية
وانكم ان تجددتم التجدد للوحيد وقد ختمتم مع الاله
كم لا يبين انما ان تثنى بقدره عليكم فانكم لستم
قد مت من شيا الروح وان كنتم مكرمون الاسم والي هذا
منهم من حال الخلاص فكن تشتم ايضا به
كم في الالهية ان كانه رايد منكم فان كان هناك
قول بهم فليعبوا واعطوا كرامته للرب ولنا فان
تجشتم التي تدعون عن بوشنا مما يتشبهون اليه من الاله

هذا كما به في دفع بالوجه الا انه عن موسى فحصل هذا
 ابعده وما شئتكم في هذا واسم الحق وماذا يكون اسد
 باشاس هذا واما جهادنا المسرك مع المصريين فم هو وما
 فحسابه الله عندهما واخذ لال الالهوت واخذ وكسل
 واخذ سه يرمع الي الوحد وان كانت الامانة مثله لال
 لست الواحد ان يد في الالهوت ولا الاخر ابعث ولا ما
 اهدرو ولا ماخر ولا فصل برأي ولا يفتح به ولا شيء اخر
 مما يوجد هاهنا في المنقشات ولكن لاهوت غير منقش
 وان كان في منقشين اذا وجب ان يحضر الول كما يكون في
 ثلثة سموت نتموا انفسها انفسا اجتماع متواحد واما
 بطريا الى الالهوت والعلة الاولى والوحد في الرئاسة
 كان الذي يحيل لما شئتوا واخذوا واما بطريا الى الانبياء
 التي فيها الالهوت وما هو من العلة الاولى بعبر مرات
 وهو من هاهنا وهو ديتاوي في الجدد كان ما شئتكم لال
 وهو لال ان اليونانية قوم كاملون يفتقدون في فلسفتهم
 ان الالهوت واحد وعندها انفسا ان الشريعة كلها
 حش واحد ولكن الالهة عندهم كثيرة لست واحد
 وكل ذلك الناس ولكن السركه هاهنا الوحد وهدرها اما
 هي بالوجه من هاهنا اما على التفصيل معدن فحصل الواحد
 من الاخر انفسا لا يبعث في الزمان والاعراض والقوة
 واما انفسا فلسفا مركبين فتنظ بل بيسا مانه في الواحد
 الي الاخر وفي الواحد الي ذاته حق انا لا نبت يوما واخذ
 على حال واحد بنيه فصلا عن ان نبت على ذلك في جميع
 انما رينا بل نحن بشمل دائما وسمل في حال احسانا وموتنا
 ولست اعلم انفسا ان كان ايضا ولا الالهة ولا الطبيعة
 كلها

زيج

كلها المتعالمه بعد الثالث وان كانوا الشيطان
 وفي الخبر من يبعث للقرن من الخبر الا معني واما
 الالهة التي عندها اليونانيون والجنه التي يقولون
 بها ولست بخاضون هاهنا الى ساطرين بل هاهنا
 ما حذون من المتكلمين في الالهوت عندهم وما اسند
 انصاعهم في الآلام وشاعهم في الخالق ومسلمهم من
 السرور والتقل لست في خالصة بعضهم بقضا منط بل
 وفي خالصة الغلل الاولى فيهم من شموه عزرا تحيطة
 وسباث وما ينطق ولهم الاله ولم الاله افعي بعض
 اولاده وسلمهم من اجل عنة الرئاسة وينقل ذلك من
 خرفه ليعط ان لكل الرجال والالهة داكلوا وهدروا
 سموه هاهنا كانت هذه الفار ولها معاني خشت ما يدفون
 هم اسارا للعلم من شناعة الملوك هاهنا يقولون في الشهور
 من قولهم ان لكل فداست ثلثة اشنام وان كل واحد
 سرف على شيء من الموهودات دون غيره ويعتقون من في
 الهوت في كل شيء وفي مراتهم بعينها واما انفسا
 خالصة ولاءه خصة نفوس كما قال صاخي المتكلم
 في الالهوت بل الوحد والوحد في كل شيء من خال
 الواحد منهم مع الاخر ولست بدون خال الواحد مع
 ذاته في ذات البوهر والنور وهذا الول في الانفساد
 عند رجا وصلنا الي ادراكه فيهم هاهنا كان هذا الول
 فونا فله اله في السر وان لم يكن متبليا مطلب
 اوكسده واما احوالك انت فليست اعلم ان كانت قول
 هاهنا ام حد فيما يطلب به ان سمعنا عليها الا انفساد

الوحد

لا يكسر ما الخ في عدد الماشية في الجوهر حتى
 تعد في من يرى عدد الى واحد وما ليس هو متساويا
 في الجوهر فليس بعد الواحد منه مع الآخر ولا حلقوا اسم
 على هذا القول من السخة في اعتادات تلك الله واما نحن
 فلا حظ غلبا من هاهنا. اذ كنا لانعرف عشاوين سنة
 الجوهر لير غلبت بشكل يا هدا من عتاة وتعب بلفظه
 واخره وقد غلبت العلية الرديه وغلبت في هذا عمل الذين
 يحسون سوشهم حرقا من الموت لا يكسر اذوت الاستعجب
 في المصايله عن التوحيد فانكرت الالهوت جملة وشملت
 الى الاعتداء ما يطلونه واما انما غلبت الخالق الى غلب
 من صيرت عليه لم اشلم تبيبا انجذله الا انني هاهنا
 لا اري ما هو القيا والتعب لا يكسر مولد ان الاشياء
 المتساوية في الجوهر بعد بعضها مع بعض. واما ما ليس
 هو خاله فالذ لاله عليه بالوحده تعرفني من ان
 لك هذا وعن من اولى الراي واهل الحرافات احرب
 ذلك الانعلم ان على عدد. انما ينبغي عن كنهه ما بعد
 لا عن طبيعة الاشياء واما ما بعد وصلت حال من
 قول الزمان او قلة العلم الى ان اشئ بكنهه ما كان
 تعدد كذلك وان كانت طبيعة منفصلة واعتد ولذا
 وواحد وواحد على طريقه اخرى كل ما كان قد انجز
 احاده. وان كان شيئا في الجوهر ولا انظر الى الاشياء
 بانها الكثر من نظري الى حكمها التي ماى عليها
 العدد. وان ما اكنست تنقل بالكتاب ول كن
 بخاريا للنبي الذي جاء به الكتاب بخدي الرايين

من وجه اخر وهو ما قيل في الكتاب الاشكال ان تلتشا
 تلك شلوكا احشنا وهي اشده تيش وكثر هات
 وانواع ملك يحط على امية هذا اذا لا اذ كرا وابع
 المقدوده هناك وفي منعضه بالكلية وموتى
 بعد ذكر كارويم انيس مقدودين بالوحده ولم يتبها في
 اللطه فكيف كانت تلك تله كسب صانعك
 يعرف وينفصل نفسها عن بعض الظباين وقد سميت
 بلسه. وهذه سفته في الكليلة. وقد غابت الح
 الوحده في العدد. وان قلت الله وما مونا وبين
 وعدت في عدد هالك الواحد فاحدها شديرا بعد
 عن الآخر لعله يصحك على تنديك في جمع العدد
 هاهنا الا ان ذلك القائل يقول ان ملك الاشياء يقال
 فيها ان بعضها بعد مع بعض وهي جوهر واحد اذ كانت
 الاشياء لفظ بها لفظا مومنا مثل قولنا ثلثة
 الماش وثلثة الله ليس ما يصل به تلك ثلاث وثلاث
 الله كذا وكذا والافن ان لها هذه الحارة هو المزي
 قول من يحفل له مومنا على الاشياء الا انه ليس هو
 قولنا صادقا. والافطرس وولش وبوخا شيلهم
 الاكونوا عدي على هذا المعنى لانه ولا سمعهم في
 الجوهر مادام لا يمكن ان يتالك ايم نلته بولعهم ونلته
 نظرين ويتالك في بوخا شيلهم. لان الذي حسنه
 اح من الاشياء الحسنة به نطال كنه في النوعه
 كسب ما احلمت والاكنست طالما اذا لا شلم مثل ما
 احرب وماذا علم بوخا الانعلم انه قال في رثايله الجانه

وكونك

حشنة

ان الله يتحدون الروح والنار والدم فهل هو عندك بمحرك
 ام لا لانه هو على قدر ما كان متساويا في الجوهر وذاك هو
 الذي سلمته است الى المتساويين في الجوهر ومن الذي
 يقول ان هذه من جوهر واحد والثاني لانه في الارواح
 ولكه قدم ثلثه تعدد ما ذكرنا من احوالنا جميعا عن حركته
 ولا بد من كون واحد في ذلك نحن وحدنا وكذا هو ما كان
 لانه لا فرق بين من يوزن ثلثه باليد كبريم ما في بقدره لا يوافي
 وواحد وهو غير محرك كالواحد وواحد وواحد باليد كبر
 بم لا نقول لانه باليد كبر وهذا هو الذي لا يرمي الى ان يال غيرك
 في الالهوت ولم يترك في الشيطان الحجاب والاله الذي شمس
 بذلك والكواكب وما اعدك في الكليات والما فوق والما
 الانتم انه يجوز ان يقال فيها ثلثه شرائط وثلثه احوال لا ينفك
 فهل عندك من هذا انما متساوية في الجوهر من قول هذا من
 له عمل الاربي الان يحسن شغلته تحتك في حتم العبد
 ويكتب هذه الاسماء ان كتاب المتساوية في الجوهر لا ينفك
 بقضائه بعض الله وتعد من المتساوية وكان اهل الاشياء
 في المعنيين على حال واحد ثم الاكبر الذي جعل لك ما
 اصله ودارك اشياء اخرى مما كان غير خارج من هذا
 الكلام الواحد والواحد الانتم انما ادا نركبنا من احوال
 انفس والاشياء اهل انتم انما بعضلات وبخلاف الى
 واحد واحد لغيري فاب كان عندك المتساوية في الجوهر
 مركب والمجلس في الجوهر شغلته افلا تعلم انه يقرض
 من هذا ان يكون الاشياء انما بها تسعة في الجوهر من
 ومختلفه وذلك في احوالكم ومن سددت الاعياد
 ومن

راجع

ومن احوالها الذين كما سكر كات الاشياء انما بها تسعة
 في رتب الاشياء فليس كان هذا هكذا في الله على هذا القول
 او احوال الاشياء انما بها تسعة في الكتاب وسائر القدر
 لموضع الاعراف في الجوهر من ان يكون الاشياء بغيرها
 اكبر من غيرها واهون الترتيب هذا الكلام بعينه هو
 عندني لم يطر الله ولعله الترتيب في المتساوية في الروح
 عند ما يقول الذي سمع به وفيه وفي القاطع قد كانت
 كما علمت في الالهوت فتعالي الواحد والاب والآخر
 للاب والآخر في الروح القدس وما عني كفت مغلبت
 لونت كل ما دم الى كل واحد ثمانية مبرحيا اذا ما كنت
 عند رتب الكل واسطانه من الكل بحسب ما يظهر
 للندوي المزج قد ادخلت تعدد هذا التناوب في الحد
 والطبيعه ودرست هذا من لا يكون شديدا لمكانه ولكن
 ادا كان متعينا عليك بعد ما وبت دعه ولقد علمت الروح
 ان يحكم عن الهادي ولا يكون مثل المهيمن من الخسائر
 في المكلمه الى الحربي والافداع الى الشيوخ انما اخذ الصربه
 تكلمها مذاخله هيات نظراي كلمه قد بقي لك فيما بعد
 لانه قد ورد علينا صفات ما ليس في الكتاب واما ان
 الروح ليس غريبا ولا دخيلا بل معروف عند النبوة والخبر
 ومكتوما قد كان ذلك لخاصه من اساطير في هذا الباب من
 سطر الكتب الالهيه بل تكامل ولا يفرقه بل سطر
 فيها بعد احوال الكتاب والاطلاع على الحروب وادخالها
 من احوال الذي اهلوا اسفرويه واناروا به المعرفة
 وشعره ايضا ونحن على الجار بمدار ما يمكن مما لا
 على سافيه انما درنا في المعني والمياه في بيته

ان لا يخصا فان كان الشبه في كبره وخدمك ان
الروح ان يكتب الاطبايات ولم يكره شبيهه مثل الاب
في الاول والابن فمما بعد مدعاك ذلك الى الرباذه في
في الثاني والخدم القباده مع مثل هذه المصه التي
اب غلك بني بشر بديه في الاستواء والامول ولا تها ما
به الفاده في الكتاب فانه في الاشياء التي موجودا الا انه
درمال وبها ما هو موجود ولا مال وفيها ما ليس موجودا
والامول لا وفيها ما يحتمل الا ان يكون موجودا ومولا
وانت بقلب بني المراهين على ذلك والافسوس السام بها
قد كفي الكتاب ان الله يحسن وشهد ويغيب ويخفي
وان كان نكاروبم في غلبه على ايه منى صارت لله هذه
الاعراض ومي سمعت ان الله حتم وهذا في ليس هو الا
انه احبلى وسميت بحسن كد لك تحب ما تحب اليه
طافنا وشبهها الخوال الله باخواننا وذلك ان احبنا الي
بوصي الله عنا كانه تراه في اما الاشياء التي هو بها
اعرف وشبهها لك هو غا لان هو غا نحن هذه حاله
ادكار شكوتنا عن العقل والفعل ولما اخشاه السانوا
فالحال الى سبل منها الى اخشاه شمسها هل هذا لان
الانحلال من الهوى هو الشهاد والار كمثل الاعراض على
الاعراض ولما القباب فخلها العصب لان الغنايب
عندنا من الشك فاني واما عقله مره سنا وماري لغيره
مستأ لان العقله من جوي الشهي في المي غديا واما الاشياء
الى القول القديسه والنبي الذي كانه الانساج كالمس
قشما جوتا وبعمر سنا في غرض وهذا هو من احوالنا
نحن لان الاهوت لا يشكن الى في مثل شكونه
للمريه

القديس وانا الحركه الشبيهه فتمينا هاترا والاطلاق
والاشياء مدعواها وجهها والقطا والموث فتميناها
بنا وشبهه اخرى فصليت لغوات الله صورت لنا الاشياء
من المشايات غديا وانت من اس امرت عدم الولاده
وعطيك به ومن ان لك معه عدم الاستاء وها المعامل
التي تلقي اليها ومن ان عدم الموت عندنا نحن فاما انت
تنب ذلك بالانتم ولما انت تحب جميعا لانه غير مكتوب او
روره قد سمعت الان من سدما نك وانهدجت لك الانساج
والشور الذي كسبت تقول عليها الوقد تبتك ان هذا من
السايج ولان كانه غير يقول ومن ان جات النتائج ومن
قوله اما الاول وانا فمما بعد وقبل فلم يكن غيري الا ولا
فما عدي يكون الله وهذا هو عين لا بدوله ولا غنايه
فاد احد ان نسا ان يكون قبله ولا اقدم منه ذلك
هو الشبه في شمسك اما الذي لا التذال له والذي ما هو
مولودا وانا غرضه الوهم من الايه والوجود فاسم
الشميه مانه لا يموت ولا يهلك فمما هو الروح الاول
وهذه هي حاله فم هي لان الاشياء التي ليست موجوده فلا
قال ذكر الاهوت بانه يبرر والكراهه انما مرهم والمناخي
انه حاسرون الانسان غير مركب فمن الذي عرفته ان الامر
ومثل به في السلاه والنعمه اليك بمشرفيتهم شيئا
من هذه الامسا ويحتمل على انه موجود قد بقي الان ان
من ما هو للوجود المعول معا فذلك الله الانساج الملك
الرمونه البطلان فاما غير هذا من الباشات هو تبدل
الامايه ومثل الشرواد لما كانت هذه المعقول في
الانتم والاستيا بها فكل من عدم انت وسبح للكتاب

التي
من

مولود

اولئك
من

هذا الخندق السديد فمصر موامنا للحكمة اليهودية
 وبنح الخروف وبرك الاسك بوشها فان حكس ادا
 شالتي عن حشته في انيس او عن شبعه في اسين حجت من
 الواخذ غيرة. ومن الاخر اربعة غمز اوس الخوازان الماقي
 الملك الاشان هل حكس غمز كالصوره من تحرك
 فكي ادا ما علب ما سوله است. والاقوال فلبست لما لها
 اكبر مما في لم يلزم القليل ان يتولها. وكلها هاهنا ما
 حكس بالذي ينظر الى ما ينال اكبر من السطر الى ما ينظر
 القول وكذلك ايضا لو وجدت معها كان ما لاسال ولا نعيم
 من الكما بهما سنا. لما كنت اهرب من لغله حرقا
 منك لنيلك الاشما وهذا هو مدار ما سنا مع الدرس
 عجزهم وموالاهم سنا واما ليت فلبس بجور لك اس
 يقول ولا هذا ادا ما حكس تحركاتها الاس وفي هكذا واجه
 لان من اليب انك ما حكس بحسبها ولو قسها السديسا
 والكبر كثره. واما فاشا بين الشيب في هذا المدار من الاشار
 وارفع لغير القول قليلا. وان حكم حكما وذلك انه حاتم
 الدهر بلبان في الشربستان بوعيان وصينين وجاب
 رلازل على الارض لغير الخال. وانتشار ذكرها فاحذر
 هاهنا المملكين السله من الافان الى الماوس والاكري
 السله من الماوس الى البتاره. وقد بشر لمرال بالث
 وهو النقلة من هاهنا الى هاهنا. والخمول فيما لا
 يتحرك ولا يزل. وهكذا يقينه لحي الوصدين وما ادا هذا
 هو لم يتحركا ويتعلا بواحدة ولا عند الحركة الاولى
 المرام. ولم ذلك لان المحرفة ضرورية لملزم بواك
 بل سمح لان المكروه غلبه لانات له. والدليل على
 ذلك

رابع غمز

ذلك ما يصطاد منه من الحاركي اوس المبات واماما
 كان طوعنا. فهو ايب واخرز والواحد من هذين
 النمين فهو مشوب الى الذي يلزم به. والآخر مشوب
 السا. والواحد مردود الى المتراخي. والمعاريه من الله
 والاخر فراجع الى سلطات الاغتصاب ما راي من
 الواجب ان تحتن السا. وكفى كارهون بل يوصل
 للمعروف السا ويكن طالعون. فن هاهنا اقتصت شيئا
 من مذاهب اليا على طريقة الادب وصناعة الطب
 واطل شيئا بشيرا وتراخي فيه ما يودي الى اللذ كما ينقل
 الاطباء للرعي لتقبل الرقيه اذا ما حات ووردت على
 الادبصار فصاعده وحذف لان ما من اكرم بعاده وزمان
 طويل. فلبست شمل السله عنه وساي حقي في هذا
 ان هذه القصاعه في الاول انالت الاوثان واطلفت
 الدماخ ولم تنم من الحثانه. وبعد ذلك لما قبلوا الاغتصاب
 دفعه واحده شغوا بالمصنوع عنه اغني عن قوم تمخروا
 بالدماخ وقوم تمخروا بالحثانه وصاروا عموذا بعد ما
 كانوا اسين. وصاروا نصاري بعد ما كانوا من الامم
 ونزوا الى السله من شي الي شي ذروا بها الي الانحسل
 ولينحق ذلك عندك نولش اذ قدم من الحثانه والنظهير
 الى القول الذي قاله لنا انا امر ما ديت حثانه فلما لم
 اصطهد مما بعد. مراك الاول كان من الشياشه وهذا
 من السام وقد ارب في الكلام في الامور ما تشبهه بهذا
 ولكن من مخي المتصادد لان السله كانت من هاهنا
 من السمن والتمام لحي هاهنا فكان من الزيادة
 ولغيره ان الامر هكذا لان القبيعه كرسيت بالاب كرسا

طاهر والابن احيى من ذلك واظهرت الحديقة الاس
 ومنت لاهوت الروح. واسهرت الابشيرة الروح لانه
 اظهر لنا لانه ظهور ايسا ود اكله لم يكن من الاخر
 بل ان تعرف بلاهوت الاب ان تظن المساء بالان
 ولا من صل لاهوت الابن ان تظن الروح القدس غلاوه وان
 كان في هذا المول جثارة ليلاشمل علبا مثل عدا يزيد
 علي التوء ولانكش السطر الخلول قدام نور الشمس فيكون
 في ذلك خطر على ما تامل اليه التوء وفي الريلاء التي جات
 حر بعد جرم ما قال داود انه يصعد من مجد الى مجد فتعلم
 شي بعد شي نير طوا الثالث للصين. فلهذه الغلة ظهر
 الروح تحت طي للتلاميذ حر ابد حره وفدت بمقدار
 قوة تالها وكان ظهور الروح في اثناء النارة وعند
 الاكم وبعد الصعود. وتم التوال ونج. وظهر في النسمه
 باز واشهر من اشوع هليلا فليلا تحت ماسو غلبه.
 وامت اذا اشارت الامر من اهما فمال لنا اثل الاب
 صيد لظهر مغزيا اخر وهو روح في ليل يوم فيه امه
 مخالف لله وانما في المول كانه من سلطان اخر في بعد
 ذلك قال انه يرسله ولكن باثني وترك المول ان اتسل
 وحفظ يرسل ثم قال يرسل فيق كل دانه ثم ملك ياغب
 سلطان الروح. فما اب تري الا امارات تميز على ندرج وعلى
 ترتيب الكلام في الالهوت الذي حفظه اول بنا. حتى لا
 يظهر واحد ولا يشترط العايب لند اخذ هوس العرب
 لاضاعه فيه والاخر معصدين الله والاوسد ران نصيغ
 للفرأ والاخر فمعد الاول وكما في اخله مدجا في دهن
 قوم اخرين واما طله منزه لمركب. وشلي اب امده على

رابع عشر
 ما عرفيل. وذا اكانه فركان هناك عند المخلص اتي
 ميل اب التلاميذ لا يتدرون على عملها. وان كانوا قد
 اسلموا من علوم كثيرة. ولكنها اشرفت عنهم كشي للانشاب
 التي ذكرها. ثم قيل لهم شي علموا ههنا من قبل الروح
 اذ لما قدّم في ولقد اطلنه المقومه بلاهوت الروح.
 اذ اما اقلنت فيما بعد وصارت يميز كالشي الذي قد
 اذرك وانثقت المقومه به عند عودة المخلص فلا يسل
 فيما بعد هذه الجديده. وماذا يكون الروح على مكرم الله من الجود على
 ضمان ذلك وتعلم الروح وهكذا هو راي في هذه الاشيا
 وكذلك يكون وانثقت ايها ان يكون كذلك عند كل من كان
 في ضديا ان يستند في الاب لانه الله وفي الاس انه الله.
 وفي الروح القوي له الله. تلك خواص ولاهوت واحد لا يفسد
 في بعد ولا حور ولا ملك كما قال بعض المناجحين قد مره
 وسلش فيما قال الاربي كوكب الضبح سارقا كما قال الكتاب
 ولا بعد اليها الذي هناك كل من لا يرى هكذا او يعلج
 الرمان ويغير احرق وموت اخر. ويكون رايه في الكبار راي
 دسبا راي. فان كان الروح لا يجت ان يبدله. فكيف
 يحفظ لنا الاها من الضبحه وان كان سجيوة الله ولكن
 لا يكون مكرما وكيف ليس هو الاها. وهناك فالواحد
 سعلق بالاخر. وفي ضميره مدبه على الخفيه محليته.
 فعوية الولادة لما من الروح. ومن عودة الولادة في
 الحبله الثانيه. ومن الحبله الثانيه تحصل لنا المقومه
 مجد الذي جلبا. وهذا مقوله من ياتي بشي ليس في
 الكتاب. وبعد هذا فشايبك الموح من الشهادات.
 منهم من ذلك ان لاهوت الروح موجود في الكتاب

في الجود على
 عظم الله

محمد من لا يكون بلذا هذا ^{المع} وعرضا من الروح فاسطره
 هكذا يولد المسيح والروح يخدم ويصطفق فستهد
 وتجرب فستعد وتخطف فوات فبمنوا وسع ويصعد
 ويعلو وماذا الذي لا يدر عليه مما يدر عليه الآله وما
 الذي لا يتي به مما يتي به الآله غير قدم الولادة والولادة
 لان المواقف كان ينبغي ان تكون مافه للاب والابن في
 ما في اسرار على الاهوت الذي يشوق كل شيء الى المريب في
 الرب وانا فاستفراذ اما ما ملت عزاره الادعية وما سق
 به على الاشياء الذين ينادون الروح فالروح يسمى روح الله
 وروح المسيح وروح الرب والرب بعبه وروح البسوة
 والصدق والحريه وروح الحكمة والبهيم والراي والمرو
 والمعرفة وحش العبادة وروح الحورس الله لان
 الروح صانع هذه الاشياء كلها وهو على كل شيء باله
 ويصنف كل شيء ونتم العالم من حيث الحورس والعالم
 لا شئ له لموضع قومه وهو لا ير المشتمع الراسخ
 بالطقس لا بالوضع المحدث الذي لا يتدش المحدث الذي لا
 بعدن الذي يبل غيرة ولا سال هو من غيره المصح الذي
 ملا غيره وهو لا يتي من غيره الحادي الذي لا يوتي الذي
 يورث ويحد ويعد بالشاركة ويهد به وهو انه
 وبار لانه الآله ود لك في طيف لاظهار الشاواه في الحورس
 وهو الروح الذي صنع ويخبر الخلق بالهويده والشور
 والروح الذي يعرف كل شيء ويعلم ويحس حيث يريد
 بالقدار الذي يريد يردد ويحكم ويرسل ويحد ويحد
 وتخرب ويكشف ويسير ويحيى بل هو الصوفية
 والحياة

روح غن
 والمجاهة بقينها يصلح المياكل باله ويتم ويستند
 الصبغة وتطلب بقدها ومقل كل ما يعمله الآله
 وسبق الى الشبه باله ويوزع المواهب ويجعل الرسل
 والايكة والمبرين والزعماء والمعلمين وهو على
 كثير الاحزاب واح لا يسم لا يتدش يدر على ما
 يدر عليه البالغ في الحكمة شوا وهو كثير التتم في
 الاعمال بين كل شيء ويوحه وشلفانه مزج انه لا
 يتغير وهو ذو وكل قوة يسرق على كل شيء ويغير كل شيء
 من الارواح العقلية الظاهرة المكينة التي اقدرها
 قوات الملايكة ككتب ما هو كذا في الانبياء والرسل
 كمال مستأجعه وليس في مواضع بقينها بل هو موزع
 على قوم وقوم في اسكن وامكن وعمل هذا شئ
 على الذي لا يحدف به ولا يحدف على راي من يورث هذا
 ويعلم به وسعدا في قوم غير اخر لانه الآله اخره الله
 يتم به بل في العارفين باب التجدي عليه هو وحده من
 الاشياء التي لا عمر وهم الذين شهر واخذنيا وصغيرا
 شهره بدينه لانها كذا روح المحدث كذا الآله والمحدث
 كذا اشياء فطنت في هولاء آية الخالين كانت
 عديم في ان شئ روحه الروح ان تكونه الاهاام غير
 ذلك فانك لتخرج ما هذا وشئ في بعيد من الروح
 ادا كنت تتك في هذا وتحتاج فيه الى معلم فمده
 جملة من الادعية هذا مقدارها وهكذا في متشبهه
 واما غير هذا من الشهادات لانها لا يمكن ان يتم
 الرضا وان كان يبال منه مضمنا مثل نغلي ورسل
 ويورع ومثل المومنه والمهبة والسجدة والليساد

والساعة وما كان يحرك هذا المركب مالا فصد شدة
 مشبهه ان يرفع الى القلعة لمين الذي منه ولا يتسل
 نلته رياشات مستحاث تدل على جمع الهة فان الجمع
 على رأي تالمبوت والشرق على رأي اريوسمي يتشادي
 في الكفر لاد الواحد جمع الاسماء والاربعين الطابع
 فاني لما دسرت في ذاتي بالبحث الشديد من العمل وقوت
 العول من كل ناحية وطلبت مثالا لما في هذا من ادراكه
 لما امكني ان احد ما شيلي ان استعمله من الانبياء
 الشعليه امثل به الطبيعة الالهيه فاذا ما وجدت تسبيحا
 صغيرا في الاكبر وركني لشفرح المثال ومع ذلك فقد
 حفر مالي غيب ومعين ونهرو ودر خطرد لك ايضا التوم
 القل بكنه الابدي في والاس في اخر والروح القدس في اخر
 بينهم وبين هذه سائبة لان هذه لا تنمض برمانت
 ولا شفرح الواحد من الاخر في الاتصال واسكان مديوم
 ان هناك انصافا لا ما في التوامر الثلاث الا هو فساد
 من قولني ما هو في الاموت لا هو فساد وانا لا يدخل في
 هذا النسبة وحده على العدد لان الغيب والمعين واليه
 شي واخذ بالعدد وان كانت مرسكت باستعمال علمه
 ثم دمرت الشمس والشعاع والصور ولكن ماها ايضا
 جرمات الاول في ان تجعل مركب ما في الطبيعة التي
 ليست مركبة من حيث حال السم والحوالي في الشمس
 والحرارة الساق من ان الجوهر الابدي وحده لا ترك الساق
 فوالتمثل بفعل ذلك فرب الله موجوده فيه لا نسوم
 بذاتها لان الشعاع والضوء ليس هما شيئا اخرى من
 اصحاب ما من الشمس وكيفيات جوهرية ومع ذلك
 مالا

انواع عشر

تفصيل

والا ان اعطى الوجود وغير الوجود لله ان يكون في هذه
 كسب ما ياتي من المثال وهذا ما سمع مما سمع به العول
 ودر شفت من نفس الناس فوالتمثل به هذه صورته
 اعني به لغا ما من الشمس يرف على خائفا واحتمل
 من حركة ما احد الشعاع ذلك المثل ما واصله
 بالكتاب ثم تفلق في الصلد وتمثل هناك وصار
 اعتلافا عجيبا محجرا لانه يلب ويمن بالحركة للنقله
 مد لك المثل ليس واحد شدة ما هو كثير ولا هو الاكثر
 من واحد شدة الاجماع والاصال فمبل ما
 يصقله البصر من كل غنه الا انه لا يمكن قبوله
 هذا البصا واخذ لان الشب الحركة هاهنا خروف
 والله عز وجل وليس هناك ما تدمه فيكون دال قد
 حركه لان عقله كل شي وليس له عقله قد تدمته
 واخرى لان هناك تلك الاوهام بعينها في مركب
 واصحاب لا ينف وطبقه لا تبت وليس مني اريوم
 في الامور شيئا من ذلك بالعليه فلم احدينا تبت مكري
 على المثالات اذ انما نظرت الى الممثل منها اللهم الا ان
 ياخذ الواحد شيئا واحد من الصور كسب قول ونفوخ
 الباقي واخر شي رايت ان الاقوي والافضل رب المثالات
 بسلام والخراس التي والطلح افيه من الخديعة والبعد من
 الخسفة وان امتثل انما الوهم الخس في الامانه وابنت على
 كلمات شيرة ولستقل الروح هاديا واحد النور الذي يملته
 من هاهنا ونهضه الى الاخر من الشريك والشاشر الذي
 احض به واعظم هذا الدهر والماوراء واقته الباهية
 تحت ظا قفان نجد والاب والاس والروح القدس الاقوي
 والنور الواحد لان به ليس على جسد وكل كرامه ونور الاله الاقوي
 الاقوي

قول في باب حسن الترياق في العاوصات
 اذ حكم الله على من سخط وطالب الخيل كغير الخلاء وفيما
 من اجل هذا لموت وفب قوي للقل هلك فلفظكم
 الفاء وهي كاس باعثة عن السناط القام على تنك
 باعثة عن فوسا اذ كان السناط القام يسمى الاكثر
 واما قوتنا نحن والذي ناته اما يكون بقدر وامتضاد
 واحضار ما يتدر عليه الظافة اقل من ركة الكل
 ومن لا يد رعلى سله هذه الاسباب فليس هو تحت حكم واما
 الحكم على من لا يريد هل كان ذلك من الاسباب الالهيه هل كان
 في البريه واما افعار طيل خبير وما قدرت بخذ على
 رضى غيرى من الرقاء وثنت افعار هراس البول ولا
 اعلم هل ذلك ما احتسب من اجل العله المتعمه ام من
 متعر السخ وساراه وفي مثل هذا قال الشلح الاطى اى
 لشت اعلم بل العلم عند الله وشيئ من ذلك يوم الانكشاف
 وبار الاخره التي بها ميز كل شى ومظهر الا انى على كل
 خال من هاضنا اروم كفى الموهبه كفى لا اشترها
 ولا ارك الصاح تحت التمبر ولا ادفن البدو على ما
 ودمتته منكم دفعات وقد عزم سطاى ومغسبكم
 صنف ولكنى اودبكم باقوال الحق واوتنكم للروح كما
 ابن ابدى اصلا حكم يا اخوه وايضا الامم اعلم المجاهدون
 الذين لهم هذا الخيل وما اىكون الاول والاخر من مولى
 وما الذي اظن به مما يضل بوشكم وما يوا من هذا
 الوقت وقد يقرى ذلك هكذا ما الاجل من متالنا الشلح
 وما الزيد والانع انصا وما الاقنع والامر الاتعاف فادا
 كتب

منجز
 واختصار

ما ينظر

كتب عدسالت عن هذا واحسنا الشل مثله ثامه ما هو
 الذى ينفى السلامه وما هو الذى اورد التشاى لفظ
 القل كما يقول في الامراض وشذ يمايح الا لام او مشها
 مسطوح مع ذلك المجازى الجارى من هناك وغاياتها
 فانه كن ممكن ان يعرف حال الغايه مخرفه جوده الامن
 بدس طري الاول من الانتراء نظرا اشتغما فله يترون ان
 يمولوا انتم الشيب وتعرفونا اناء او تظلمون لي لذكنت
 الظلم ان اعرفكم ذلك والاتلافه لاني مشد للقول
 ان ابرم واشد المتعداد من ذلك الشايع اذ اقلتم ولكني
 اعلم انكم تدره ظلمونا بحسب اعتقادكم انا اظن انى هذه
 الانسا ولقبا غير دينين ولا فدين غدا واذ الشل
 هل كل رلكم في هذا تحت الامم مشودا ولا تجسوا ان قلت
 فولا تخفوا فانه مخفر الاله صادق بحسب ما اقول اننا
 وشيئا يتوسى ايم في اقول اذ اوعتم ما عرفه الضايه
 ولم بالحكم ما التكو فتشوا منسابين الى البول الحراء
 ولقرى ان الشيبى هذا اصطرب طبايع حاره عيار
 وليست هذه الطبايع باربه وكبارا على الاطلاق
 لان ما شيلنا الاندم الحرازه بالكلية اذ كان مزد ونها
 لا يمكن ان ينفرد ديانه ولا فيعليه ولكن هذه
 الطبايع حوله مع جميعه وقله مخرفه والشل الذى يتولد
 منها فهو النجم اذ كان الجمهور النجم من اولاد الجمل
 وعلم للمرفه والطبايع الصفيه لغري في بطنه
 ساهره عن النصيله والميضه لاني لاني لاني
 احدهما سلا كثيرا كما تكون خرخاب الحدين واما
 الطبايع الجركه فانه كان سفا ماش يود بها ومعهها

١

فذلك فيه كبره يودي الى العصيلة. واما اذا اخبرنا
المعرفة والقباش فذلك شادي النسيجه لان المقصات
شيله ان يكون له من حراله اذ كان عند اب بصير
عائنا فله في ماله ام في هيجان وحمارة. ولما يكر
فيه من الحيرة الا يود به لحام ويتعلم الهدور بامه
تديك. وهذا على الامر الاكثر فهو الذي فضل الاعضاء
وعرف وحال فيما بين الموكدا كلكه واهام بعصمه على
نفسه على سقوتهم وحالوهم بين الوالد والاولاد
والاولاد والوالدين. والرجال مع النساء والنا مع
الرجال واورده الاستقام في موالاه فخير مونا غدا
وقونا مولا. ثم حال فيهما بينهم وبين المعالي والنايد
والشيوخ والاعداء فاهل باموش الحما وما اعظم
مقوته على العصيلة وادخل الاشدا اذ بالراعي
وسارت قبيلتنا في داهيا عبره صله وهذا الذي هو
الذي كان يغيره اسرائيل في التدم فلم يمسح فضل
اسرائيل الي يهودا واسرائيل ويغيرها اثنين من ائته
واحد. ففعلها قطعنا من هذا الصبر بل فعل المار
من لا من لا والارواح الضرورية حتى انه هتم الواحد
ورق فيما بين دانه وذاته. وفضل هذا الى المشكونه
كلها والى كل جيش من جناس البشر الى وصلت
اليها الكلمة الالهيه. وال الامر في كبره الرباشه
الى غدر الرباشه وثبت عظامنا. وفضل الى الحميم
وطاظرنا بالاعداء البرانيين او جبالنا على نوتنا ان نهدم
الواحد منا صاحبه مثل الجباب الذين يمشون لحوهم
وهم يمشون وشارشورنا الشرا كثر مما يشوم اخرون
شلاهم

حاشي عشر

شلاهم واعتقدنا المصائب رحما. وقدرنا ان نهدم
الانحاص عباده الله. وانشئنا واخترنا في انشئنا
اختراعا غير مدوح بل مدموم وفي كل خيرين لا يظهر
بل يهلك. لان ليس هو القول العاطف ولا الشكين
التي التي نرى المؤمنين من الكمار ولا في النار
التي تخرج وشغل ونفي الماده وتاكلها اغي
بذلك الامانه. وعليك الروح بل ضد ذلك. وفي
الدار التي هي محاسن الاول وتنقطع. وهذا الذي
الذي جعل الكنته اجزا وفرجها ليس الي واخذ
مثل بولس او كينلس او ابلو او فلان الذي عرش او
ولان الذي عشي بل هذا قد ظهر بولشيين جهالة وكذلك
المسيح وكيسانيين واقتصاص الميثية الى اسم
المسيح الصبر للهدى بالانتخاب الى موالاه الذين زعموا
مهم وباهته كان هذا وقد بل جعل لما شيعيين
كبيرين بدل واحد لمضكر اذ مكرهم وهم المولود
والخوف. والذي استدام منهم. العابد بل حيث قدم.
والاشات الذي ماله عقل والموجود والمقتيل. ولان
في الروح المساوي في الكرامة. وغير الخلق والحظه
والانفك والامر للفرق هذا وقد كان الواجب علينا
ان نعرف الاقا واعدا اننا غير مولود لانتدنا الله.
وابا واحد مولود من الاب. وروحا واحد من ائته
وهو مدح للاب بدم الولده. والابن بالولده.
والروح بالانفك. واما في عهدها فالتامل تحفه
في امان القلب والهدى والجد والكرامه همد

جملة ما ينبغي ان يعرفه وما ينبغي ان يعرفه ثم نرى
 عند هذا لا يجاوز به ويرى المبدأ بجملة الكلام
 الخارج النجس الى من يرمع لذلك الذي حركه هذا كله
 الخزانة بلا مياش والغلم الذي لا يصبط وتعينه
 الاسانه الذي لا يدركها. فاد انظر ما هذا الاخر
 فما شئنا ان يكون نطيس عن الجهر بل على بالروح
 ولا يرقد قليلا قليلا الى الموت حتى لا يطرخ غلبا
 الغدو والبدور الردية ونحن هاجمون فان انظر من
 الرقاد. ولا تكون تدبرك الخزانة مع بحيمه ومخالبه الوالد
 الجدايه حتى لا يخرج عن الواجب وشغف هارخا من
 الطريق المكيه. ويكون لا بد لنا لا نحاله من خطا واخذ
 في الخاضع لما الى وخر يشب الراعي واما ان يهور
 بشب الخزانة بل يجب علينا ان نادر من هذين الحسن
 ما كان في كل واحد من المسفه ما حد من الراعي
 الدقه ومن الخزانة الغيرة وسجايد ما كان فيها من
 مصره وهي الكسل المولد من الراعي. والمهور النابي
 من الخزانة فلا يكون من المكون بغير غيرة ومن الماقل
 فزيين من الغلب فان المايده معدومه بالتواضع
 نياقي لا نعمل فيه وفي خزانة غير مناديه. واتساع لا يرك
 من الحوده. والخزانة مزيد ونقادر المدار. فمفضل
 اليمى بمياش يد غلبها. وذلك فلما عرفه مثل من عرفه
 يقين قال لا نمل بمياش ولا نمل الا حق لا يمتط من المحدث
 المير بنشاي وهو الخطبه هذا وهذا تجد ملكات
 نخر اوي في بمياش قال ان الله يعرف طريقها الثمين ولما شبل السمل
 فهي معوجه فكيف يدح اليمين ثم يعرف عن اليمين
 ابا

انظر

دع

خاتمة

ايا شرف عن اليمين التي سعى في الطاهر بمياش وليست
 الخضعه بمياش وهذا منظر اليه في موسم اخر فمال لا
 يكن مدسا كبيرا ولا يتحكم باده على الغني فانت
 انقاص ابدى نقرص في الخذل والخلمه شي واحد وهو
 الخزانة في العمل والمول معجزة الخزانة. وسعد من السبي
 الخذل والعجيلة فتشعظ من الراده اذ كانت هذه
 الخزانة بتدقشاد امتشاونا في العنصر والزيادة وقد
 بسده لك الزيادة في المشطره والنضاض فلا تكوس اخذ
 حكما اكبر مما ينبغي ولا يكون انداما موثقا من السبي
 ولا اموا من الحسو ولا الشوك من المشطره. ولا اعلا
 من الوضيه وكفى يكون لنا هذا يكون اذ اغرمنا
 الغامر ومدينا موثى الطبيعه وانفسنا القماش
 ولم نكن خشن الرب فاسطروا الى الشقاء غلوا الى
 الارض شحلا وناملوا كيو اسطر هذا الكل ومن ابن
 واحد في كان مثل هذه الرتبة. وانما هو شي هو النشم
 الان لهذا الكل فان الكل بالترتيب تزين. والركب
 رسته هو كلمة ويركان يمكن ان يتخوم هذا الكل في
 وقت واحد يد بها اذ كان كله واحدا. لان الرب
 اعطى اسه لما لم يكن بوحيدا واعطى المكوات صورنا
 واسكالا لمكان نعرف غلبه ولا يصفق عن اظهار
 الكل في واحد ويرببه معا الا انه اتي في الاول في
 وتاجر وعدمنا بنا ونالنا وبما بعد حتى يدخل مع
 المخلوقات مرتبة في وقت واحد فالترتيب قوم الكل
 والربيب هم وجه الشمس والارضيات والربيب
 في المخلوقات والربيب في المخلوقات والربيب

في الملائكة. والترتيب في الكواكب في حركاتها وأعظاها
 وأفعال بعضها ببعض وبما بها. تجد الشمس غير
 بعد الف. وبعد الفجر بعد الكواكب والكواكب قد
 بحال الكواكب في الجوز والترتيب في الاوقات والاملايات
 اذ اقيمت وانصرفت ومهدت الاعضاء بالوشاسسط
 فيما بينها. ورتب في معادير النهار والليل ومراهما.
 وترتيب الغنايم الى منها كانت الاحشام وترتيب
 مداستها وشط الموات وطى الارض اوركها وض
 الطسوخ الرطبه وجمعها. واطلق الرياح ولم يظلمها وربط
 الماء في التخاب ولم يضبطه بل برزعه على وجه كانه الارض
 كحش ترتيب وموافقه وهذه الاشياء لم يظلمها لمدر
 مرسه ولا لوقت واخذ بل من الابتدائى العالم هي
 لارمه كريمة واحده فاصده بحرها شامكه بها مانه
 متحركه فاشات بالحكمه والحذر الذي فيها والحركه
 بالانصباب والشلل الذي فيها كما قال البى ومعه الى
 الدهر والى ابد الدهر ووضح امره فلا يحاوره. ههنا
 واما القول الى اى سال ومهما كان او شيكوب فهذا
 لشملاها. وماد امر الترتيب بالكل من والجمال لا يرز
 واتلغدم الترتيب وعدم الرينه قوله في الهواء المعواغى
 وفي الارض الزلازل وفي البحر المعوى وفي المدن والمسار
 الخروب. وفي الاجسام الامراض وفي السموم كحد الخطا.
 فهدى كلها الشئ من افعال الترتيب ولان اعمال الملائم
 بل من الاضطراب وعله الطعام واما المشاد المذكور
 والمسطر فاشبهت بالآخره جوهره الارياضى وعدم اسطام
 لاد النظام يربط وعدم النظام يحل لحوار اى الخالب
 الرنكا

الرائط ان يحل هذا الكل وينقله لبقى امام من
 رنعه والترتيب مرشم الخيوانات كلها الكون والافرا
 والمواضع والبلدان التي هي فوقها كل شئ منها.
 لما رأى أحد فقطد لم يبتاع غرث ولا نور يغتسل في الماء
 ولا يتنابا للسل تسع وتقلي ولا يفر بالبحار يري ضوءه.
 وقد قال النبي الحال الشامحه للابل والنحر لهما للارانب
 والتساقط والفرد صعبه لاوقات والشمس تعرفت حروها
 دخل ملائكة صار ليل. وما هو ان يحل الليل الا وقد
 انقضى الانشاد بالهوى واشتعلت الكون يطلب
 كل واحد منها العدا. الذي يعطيه حالته. واذا احصر
 النهار اجتمعت الوقوس وهضر كل اشان غله واخذ
 بقضنا لبعض بكلمه الطليعه واثوبها واذا اورد الاكثر
 والاخص من هذه الاشياء علمت ان الترتيب احسن امان
 التعلق بالطق ودوى غير يطق فجعل الاشان خيوانا
 بالطق وربط الرغبات مع الفعل رباطا شديدا لا يمكن
 الكلام شرحه. وربط الفعل مع الروح القدس والمحيي
 وكما يابى تعجبه غطى في جبلته اظهر خلاصنا
 واستعاضا في شئ واخذ فالواحد يدخل والاخر يخرج
 كما يجري في جري الانهار واجز الميث وافاده عدم
 للوب بالاحلال. فهذا الترتيب قوى فيما بيننا وبين
 الهائم ولشكن المدن. ووجه الشرايع واكرم المضله.
 وغائب النقيضه ووجه الغنايم. وسلم الاراد ولعلات
 وهذب الغرمة المولود وغرث تحبه الله الحزين

الصنانه الختامية الشعلى ولما الى اقل في سرج كل في
على امراد ولا اقل ان الرزب والركل الموجودات
وخرها وما كان اثنى اسنانها ما اى في القول
لم احب الانسان عند الله صونا لكان الرزب يقول
انه لما هو هذا الكل ويقوم بالله انكث غده ممكنا
عندما الشعد غرته وركبه على الرياح وغدما جعل
غيره في القلو شديده وغدما اشق الارض ووهب للكل
هو روح فيه. ولكي الذي من اجله غير امة الانسا
والذي قصد القول من الاول التوجه نحو فيوان
الرزب في الكايش جعل بقمها منهارية ونفسا
رعا. وحمل ما يروش وما يراش وما يكون رائيا وما
تكون اقدائيا وما يكون انذا وما يكون غنا وغير
ذلك من اعضا الجسم مما يودي حمله الى التظام
في الكل والمواظمة اما في اخر قوم. واما في من مردم
كما يكون في الاجسام اعضا ما ينصل ولا ينصل منها
ثم نقص بل الذي جاسها كله فهو جسم واحد مركب
من انسا محتلمه. والمفعل من الكل فليس هو شيئا
واحد. وان كانت الحاجة داعية الى شي واحد من
المواك والمواظمة والمشاواة في العزامة في انسا
غير متساوية فالعين ليس تمشي بل ترشد ويهدى
والرجل فاتبصر بل تنتقل وتقل والثان قل تنقل
اصواتا لان هذه الخاضعة للشمع والشمع فلا يطفئ
لان النطق للسان والاني فهو مستقر للروح الح
والحك

راية

حشر غر

والحك مقدر كايوب انه يدوق الطعام والند
في اداة للقطا والاحد والفعل هو الرزب
على الكل وسه خرج الكفن واليه غودته وس
ذلك عندنا في جسم المشع المشرك اذ كان جماعا
حشا واخذ بالشمع وكل ولقد سأل على امراد هو
الشمع وعوض من اعضا الجماعة بعضا يروش
ونقدم. وبعضا ينقاد ويهدى والفعل يهدى
ليس شئا واحدا اذ كان ما يروش وما يراش لا شئا
ولكن الجمع يصبر واخذ في الانقياد الى المشع
واخذ يولى الجمع ويطهر الروح الواحد
والمرووشون ايضا فكمهم من العروف في
الساديب والاساف والاشنان. وكل مثل ذلك
انسان العروف في الساديب الرزب القايدين
واذا شغقت ما يقول لولس ان ارواح الابسا تحم
للانسا فلا تشكك في ذلك فانه قد قال ايضا
ان قوتا ونفعهم في الكيشه او لا ريتا وثانيا
انسا وناثار رعا. ومعلمين فالاول من اجل الحق
والثاني من اجل الي. والثالث من اجل مقدار المنفعة
والاشارة. والروح فواحد. والمواظ فليست
متساوية لان اوغية الروح ليست متساوية
ايضا فالواحد اعطى بالروح قول حكمه وعلم والاخر
اعطى قول معرفه او حكمي واخر فاعطى اما منه
لا شئ فيها. واخر دفع اليه كمال العوات والغاي
السامية واخر فله اسننه وعملات اي رياشه

الروية

ونذير اي باديب الجثم. والحناس الانسج. وترجمه
اللعاب. ولواهب المفروجه والبابيه على معار الامام.
فكيف علسا يا اخوه ان شئتم من هذا التريب وحسنه
ومخطه. ولكن الواحد ممتعا والاخر لثاما والاخر
بذا والاخر ممتعا اخر. ولبعلم الواحد. ولبعلم الاخر
وتحكي من يعمل الخير به حتى نسل المحتاج والطالب
ومن الجماعة فواحد يروح ويتعدم والاخر فليكن كفه
في الخدمه والذي يعلم فليكن يظن ويسعه وليعلم
تساب اولئكه او على افراد والذي يبرح فليكن واحدا
وادا انطلق للثان الواحد فليصرف الاخر. والذي
يعلم مبهور على الطاعه. والذي يسل فليكن يبشر
وبشاشه والذي عديم فليكن بساطا وبه ملاكوس
اهمقون لثاما مهيبا ولاكلنا بسكه. ولاكلنا لثاما
ولانشر الكل فان الكلام في الله عظيم. ولكن التطهر
لله اعظم. لان الحكمه ان نعمل من من مدحمتيه
ونحن فانا امرنا ان نزرع في العدل حتى نتطهر نرجيا.
وسر بضر المعرفه فبولش فيرى لنا محبه الرب اب
نعرف من قبل الرب. وان نعرف ان نتعلم وهذه الطريقه
الى المعرفه. فاما افضل من الاخرى التي هي من الله
والوهم منعه وشبه. والتعليم لغيري هو كثير ولكن
التعلم هو اكل حطرا فلما اذا تحفل بسك راغنا واب
حروف. وكيف تعبر راسا وانت رجل. وروم ان يعود
حيثا. وان تدرى في الخند ولم تظلم ارباخ الخبير
وقد نمت لك فلاحه الارض بلا ملائكه السدايد
وان

خاشعته

وان قل في ذلك ربحك فهو اخر زلك فان كنت رجلا
كامل لا في النعم. وقد اربحت هو السك. وقد اسرى
نور علمك فتكلم بحكمه الله التي يعلم بها اهل التمام
وفي مشور بالشر. وتكلم بذكر اداد الخدث وقتا واومت
ولا تسلك من سلك عالم بفعله ولا اخرته. وان كنت
تقدريا وكان فكرك في الارضيات متعلقا ولم تكن
كعوا ولا مستندا على التعمد اليها العاليت فكر واحدا
من اهل قريش. واعتدلين ولما لك وغدا لا يمكن
اعضاك. ان تنفذه وتفتدك به لضيقها وانفق بما يكون
الكلام فيه افضل من الامساك عنه لانه قد عرفنا ان
الرام الشفتين بالترتيب مدوح. واخبر القمت كنت يكون
الشعوت افضل من الكلام. واحفل لك ما تتكلم فيه
وما ستفقه وما يمدحه وما يقر من ربه وندحه فانك
بالخوي ما تعرفون جهاد ما وقد خفنا وسدنا وحلنا
منجوس ووصفا هذه الشرايع على الجماعة منكم ولعل
الجماعه ما ايضا لا يعرفون ذلك. ولقد شئت هذا
ان يسكن منه كمين يوزن عند الله ويبرز الحاضر ^{الخاضر}
كله. والقول والفعل. ولا يميز هذا وفه عند الله.
بل وعند الاكثر من الناس. الذين هم يتراحون ساطو
في الحكم على بوشهم ويشارعون الي كسوف احوال غيرهم
وشهل عليهم ان يرحضوا العير في الخطايم اكثر مما
يشامخون في الاخاف وان كان جهلهم شديدا فتد
يشامخون الى الحكم علينا بكثير اكثر من الحكم علي ^{لا}
لعمري الامصاد من الجهل فما يعرفون مقدار النكوب
لموهبه من الله. والاي لوم المرء ينشئه بالكلام في كل شيء

بل يكون له سلطان على كل مناره وعلى ارضه
 عنه ويظهر منه قهره لسنه كلالا وحننا لابل
 مقال ليس شرح الى الحركة ولبث له حربه من اجل القول
 الاخر الذي يباومه. واما الكلام في الله فهو على ذلك
 بمقدار زيادة موضوعه والغير متغيره. والمخطر مستدير
 الضعوه. وما الذي شملنا ان يحافه وما يحتر عليه في
 التهم والقول والسمع اذ كان الخط في هذه التله لان
 التهم صعب والتفكير صعب محكي والوصول الى التهم
 طاهر اند صعبه فاته هو السور والسور الاقصى
 والادفات الاشر منه والشعاع اذ وصل الى الشعل
 فالكل ضو. وان اظهر انما في النور والحكم براه يروى
 ساطعه كحشب ما قبل انه وصح ظلمه بشره اذ وصفا
 انظاف فيما يباينه كحما وصح موشى فيما يباينه ومن نحو التراميل
 حتى لا يسطر طبعه مظلمه الخيال الجرون الذي قل من
 بشعته بشعوله. ولا اذ اوصلت اليه شعله امكن
 اطراخه بشعوله من حتى شعل القنبه بل يتصور السور
 بلاش نورا بقوده الى الغلو بالسور ويكون عقل قد يظهر
 مدوا من الظاهر فيظهره ما يظهر في الوقت ومع ما يظهر
 فيما تعد مكافاه على التفصيل وعلى الميل من هاهنا
 اليه الذي هو المنسبه به منه قال يا الاسباط بما يور من
 وتكسب فسطر وجهها توجه وقال انا الان انما اعرف جزئا
 وكثير فثوب اعرف ما عرفت وزلتا فاما قدر لها
 والمعاد فمتد اء اعرف وهو ان يعرف الله بمقدار ما عرفناه
 هذا وهو يولس المنادي بالحق العظيم كعلم الامم بالامانه الذي
 ثم مدار البشاره الطويل الذي سألني لسنه. ولا لاخذ
 تنواه

حاشي

تنواه بل للشيء الذي وصل الي الشئ الثالث. ومعال
 الردوش. واشتاق الى الاخلال من اجل التمام. وموتني
 ما ما عرفت موافق الله بمحمد وكان ذلك بغيره. ومنه
 الاتساق في تلك ومخاضها معنى الجزء هذا وكان ذلك
 بعد شواله فيه ووضوله اليه كان ميفاده لكنه ما لم يفر
 كلما استق الله بل الذي فاته كان اكثر مما قيل له وذلك
 فكان موشى الاله فيكون الذي فاد مثل هذا الجيش في
 كونه واظهر انوه الجزيل مقدارها من الايات وانت فاك
 من من التمه اقلعت. واي ما من المنجزه انعت. واي
 حشيم بعضا منفت. وانعتب عرت في من فديش واي
 انزعرت ومن محمودار وعام هديت. واي غاليق بصله
 ومد يدس غلبت وبصلب برهم رثما مشهورا حتى
 يكون ناعركم ادر اكا الله بالكلمه مضيه عندك
 وهذه الخال نطق كل شي وبصغ ويدل ونصعد في الخالك
 ولكر اذ قد ذكرت موشى افرعت من هاهنا نظام الوهه
 وياوش للطنش والربيب. ولكن ان كنت موشى فاد جيل
 في العهم ومناطب الله واشمع صوته واقل ناموشا.
 واشهر لك الناموش. وان كنت هرون فاصعد ولكن
 في خارج الغيم بالغرب وان كنت تار او العارر او النابا
 من موشى او واحد من المشيخه الشقيين فانخذ كثيرا
 ومن موشى وهو فلكك الثالث وان كنت واحد من
 الشعب والجملة فان الجبال ما يتبلك. وداك فان
 منه وحش في الجاره برح. ولكن اصبر للعمل. واقتنع
 بشماخ الصوت بعد ان تكون قد سطعت وتظهرت كاد من
 وانا هاد الردم ان اود بك ثلاثا كثيره قلت لك من الذي

كان يتم ايادي الكهنة وشتول موسى ومن الاول
 المنين وشمسول هرون وجعل هذا من كان الاشياكلها
 عند الله ومن كان القوم عند الشعب من الله ومن
 كان الذي يدخل الي قدس القديسين غير واحد وهل كان
 يدخل دائما لا البتة بل مرة واحدة في السنة في الوقت الذي
 ينبغي وهل كان يحمل القبة قوم اخرب غير اللاويين وهؤلاء
 كسب ما اسروا بنكسهم كان يحمل الاثرف منها وبصمهم
 مادون ذلك كسب ما كان يستحقه قوم تقوم منهم ولما
 كان ينبغي ان تخرج من القبة فمن كان الذين تخرجون بها وكفى
 كان قوم منهم تخرجون منها جانبيا وقوم اخرجايا ولم يكن
 هناك سوى غير محمد ود ولا كان غير مرتب ولو كان من
 الاصاغر. ونحن فلو وصلنا الى مجد صعب ورما لا يصل اليه
 الاكسب ما اتقى ومتي درشنا ثلاث كلمات من الكتاب
 وربما كانت ايضا متعلمة وبغير فهم فربما كان ذلك عذرا
 بالجله من الحكمة في يوم واحد وكل ذلك يرجع خالان
 الذي فرق الالهي برفه واجبه. فلما وقت قدريانا ان
 نطقن علي موسى وبصيرد انا ان ولتزم الجد قديس
 الذين شيلنا ان يهرب من اشتد ايها ابراهيم اخني لا
 تشبهها في طغيانها. قد ركننا الغايه التي ادرجها
 فان رليت هانا اننا لم نرنا اخر مردوخا بما نذكره ان
 من المواضع لايتا. وذلك عذري ما تلايما المشه عليه
 من علو الممرله ولشفتنا فيهم الاضطر الا ان الواحد
 منهم وعده دعي الضيفا واوتن علي قواعد الكبد
 والواحد تحض من الموده ما زاد علي غيره حتي اضطر
 علي تريب ايشوع ويير البافون علي تقدمه
 ودعت

وايرل

رميا

ماشور

ودعت الفلحه الي صعود ثلثه منهم الي الطور لنبرمونه
 وبين لاهوته. ويشمر ويكشف المشور بكنهه من الرب
 صعد وامعه لان الجاعه منهم لم يصروا الا نحو به. وصعد
 نظريش ويقيوب ويوسف الذين كانوا قبل غيرهم صعدوا
 فلما اخبر بعد ذلك الوقت عند مجاهدته وانظر اليه
 فليلا قبل لله اختج الي حضور قوم معه. فمن كان الذين
 حضروا هؤلاء ايعيت باعياهم وهذا مدار الترتيب
 منطريش يشله عن شي وفيلش عن اخر وبودش تحت
 عن غير هذا. وتوما يشعلهم غيره. واخر من التلاميذ
 بطلب شي اخر. فهذا التقدم من الشيع. وهذه السيله
 في الرية. وكل هؤلاء فلايلا مشون شيئا واخذوا بعينه
 ولا الواحد يطلب الكل بل كل واحد منهم على انفراد
 وشيا عذري ولكل رما تقول ان ذلك كان كسب
 ما احتاج اليه كل واحد منهم ولكن ذلك الذي الاخر
 ثم من كونه عند ما اراد فيلش ان يشل عن شي فما
 جئنا ان يشل وعده حتي اخذت حنة اندراوس واخما
 نظريش ان يشعل شيئا هاشار الي يوسف ان يشل عنه
 فابن هاشاشي من اليهم والمجده للرباشه. وكيف
 كانوا يسون اهم تلاميذ المسيح الوديع المتواضع القلب
 الذي صار عبدا من اجلنا مكش جلد. واعطى الجد كله
 في شارب الانبياء لايه في تعطينا رثنا الحسن الترتيب
 والتنازل الذي انقذنا الان من تكملة معمار ما
 كان الاحتياج قديس الانكوب اريد الناس في الجسار اذلا
 يظهر الترتيب في بلن العظامه والقطايم نيشها. الا تعلم
 ان التواضع لا يحكم له في صعلها الاشياء لانه رما كان

دل على معنى الرأى والمصور الكاذب بالنصيلة بمقدار
 امعانه في كبار الاشياء والمواضع عدى وليس هو
 الذي يتكلم قليلا في منه وهذا يعطى به انصافا
 فليس وفيه ممانه قليله ولا الذي يتكلم على الدليل
 عدله منه بل الذي يتكلم على الله بامضاء ويكون قد
 عرف ما بعله وما شيله من نعتك عنه وما يعترف بجهله
 منه ويترك ذكره بل اوعى على القول فيه ومن يرمى ان
 تكون عيبه اشده منه في الروحانيه وقد حازه كثير في
 العلم فانه ليس ان يختار الواحد من الطعام واللباس
 والطعام لا القليل بل الذي يسهل ويظهر المده في كل
 المركب. وينابيع الدموع وفي الصوم والشهر والسرطان
 على الزايب والتعب الشديد والتكد العيش ولا يكون
 يعرف مقدار ضعفه بل يصير مستدرا على انه ومبردا
 في الكلام في الله. ولا تخفى لحد بل يرمع حاجبه على
 كل معلم وذا كنهيت يكون التواضع الخبز القوي في عرف
 الحمد ثم تري ان امسكك عن ذكر الله وهذا الذي يامرنا به
 هذا قول فرعوناه واخذ من الخرازه فيه قويه وقال في
 ايحي شيبنا ان يتكلم لكبر من الكلام في هذا الباب.
 وابن نصح ما قيل ان تزدك في كل وقت وانا امارك
 الرث في كل حين. وان سمعت تدرش الحق وهما التست
 امح سدى. وهذا هو ما ينوله القليل بسلام محدود
 قد درشه. فيدعي ان يعاد عليه مدعيه لا بصحوبه في القول
 شمه اذا اراده الذين يظهرون تعنيته في حسن الترتيب لشي
 امر الصمت باحكم بل امر الامنى وفوق مخاضم. ولا امر ان
 تشر الحق بل الاتعلم على طريقه بحال الناس. وانا
 اقول

خاسر على
 اقول اني الاول فمن مدح الحكمة. وسعلم في الافوال الالهيه
 والذين يرون ان يتشاكلوا بذلك. وباليهني لا اقدم شيئا
 اخر قبل هذا الشغل ولا انتم من الحكمة لشيها اي
 حتى تمن بهون الحكمة ولا يكثر بالادب. ولكن اهرب
 على كل حال من ترك الاقتصاد وانفاق الترف واري ان
 اكون متساطا عما لا ينبغي اكبر مما اكون زائدا في الاقدام
 واب. فالدي قوله قريب من ادا معتك من الاشراف في
 الحد اجبت على وقلت اني قد منعك بالكلية من الطعام.
 واد الرتدك الي المطر بعنا في قلت اني قد منعك من الطعام.
 فان هناك عذرك قول فهم فان القول قد قال اح فليس
 مانع وان لم يفسك الرباط على الشفاء والافواه فما اوفى
 هذا للمهين المتاهين للتعليم ولكن ان شاعرك و
 فعلم وان لم يارب على اللسان. واحل النعم ولدرش في الاطمان
 ولكن انت داخل الحدود واللفظ مما يحض الروح وان
 كان ممك فلا يلعط بتي اخر. واللعط بذلك اكثر مما تنفس
 فان من اجد الاشياء وافهمها من الله ان ينفر عن الاشياء
 في ذكر الالهيات التي توصله الى الله. ولكن احترض لك
 ما امرت به. لا تنهزم في البحث عن طبيعة الاب وتجر
 الان الواحد ومعد الروح وفوته عن الالهة الواحد
 واليهما الواحد في الثلثه عن الطبيعة التي لا تنقسم
 والاعتراف والحد الذي هو رجا المؤمنين ونعتك بما
 قدوامك من الكلام والتول فليكن لمن قدر اد في
 الحكمة. فحسبك ان تكون له لش وفلقده والبتا
 فليكن الخادف اقدم خبر يدع فليكن. والادام فاركه

للاعصاة فإنه لن يلومك أحد من ذوى العرش الا باق
 في الظنم واما يلومك اذا لا يعدم حرا ولا سبي ماء اما
 لم الشئ واما غيره. اذ اكس على هذا قادرا والحكمة امر
 هائله لا يمكن شرفا في الكلام ولا سخر عسا اذ اكس
 مبرا ولا تظلمات تكون الحكم من الحكمة وان الحكمة اب
 ترفعتك ولا معاوذا الى اشغلا لبل الحسك ما لمحب
 الاصوات اذ اراد في الضياح فاستطقت فيما بعد فانه
 الافضل ان يكون الولد حكما يحفظ من اجل الدغسه
 والحرية من ان تكون جاهلا فينطاول في الهوس
 والشئ فثبها ان توصل الى الاعتراف وعده متى ما
 طولت به واما ما زاد على هذا فلم يد فيه حبك والحظ
 هناك في الزاني والوحى وهما في الادم والاشراج
 وانه صغوبه عليه اذ لم يكن مستدرا في كل الكلام
 ولا يكون له التهم في كل بدمه ومطالته ومتى ظهر يوم
 احراكم سلك واستهوزا عاب المنه في ذلك الله لو عطفك
 الاسرى وركب ان يحلصك بالاشيا الفاعية الربيه وهذا
 فحبه لست في الكلام وعده بل وفي الخلفه ففنيها
 ان كنت باطت هذا في وقت فليس التهم في الخلفه ففنيها
 دون نقض بل للفعل والنه ففنيها ففنيها واحده
 الخلفه والاشيا التي تحاش في الامانه ففنيها ففنيها ففنيها
 وهي شي اثنين من الهواء والنار والماء والارض والامطار
 والثمار ما كان بينهما اثنا وما كان منها ثريا ومن
 الشبه في كين واللباش الذي يشتر ويمن وهذه الاشيا
 والجملة هو الماشرك واسرارها ففنيها ففنيها ففنيها
 ونافس غدا حزين. ولن يكون احد يسلط به الاعصاة

حلت من
 الاعصاة الى مثل هذا القدر في يوم التفتيح
 وعده بالبحر المبركه. تطلع الشمس بالهوا وتظهر
 على الاعصاء والعراء وتراول الليل والنهار ففنيها
 وموهبه النعمه ففنيها وعده الحياه ففنيها وشرا
 الحس والنعمه ففنيها ووهبه الخواص ففنيها وربما
 كان الاكر للصبر من كثر له يشكر اكر ويلد بالاسبا
 السامه اكر مما طرد بها من وعده غده ففنيها
 كلها ساعه متساويه في الكرامه وفي دليل على عدل
 الله. ولما الذهب والواهر الماثوره الشافه. وما كان
 من اللباس ثوبا ودرزاد المحبي في السوف فيه والمابره
 الناعه المنعمه والعضلات من القنيه فاما في جمال
 الخليل من اللباس وهذا مقداري لما وفي الامانه ابنه
 سركا غني الناموس والانياء والافوال وتعليم الزمان
 وادب النكحل الام المنعم. الحليمه المديده والربل
 والابجل وشتم الروح والامانه. والرجاء المنه لله
 ومن الله. وليس مثل الموهبه التي وهبت لاشراييل
 الكبر والمجد في المن. بل في كبره ما يحارو كل واحد
 ومن المنفرد ايضا الصعود. والورا القليل هاهنا العزيز
 ففنيها ومقره الاب والاب والروح القدس التي في كبر
 والاعتراف برجلها الاول فاي شي اكبر من هذه واي شي
 اتم واما ما كان رايا على هذا. فان كان اكبر لقله وحركه
 ففنيها ومن الاول من طريق ان الضرور ليس دليعه اليه
 والي لا يمكن نعرانا ان يعرف الالهة في اسم من التي
 لا يضل اليها من الناس الا اشرهم. ففنيها الناس شتات
 بالعلم وبرح على الكثيرين ويباش فيما بين روحانيات

مع روحانيات . ويكتب على فصا قلبه القول الذي سفي
 كل أحد مثلاً والكلمة التي سيكثر من اولها
 عوضاً من كثير من اولها من الكل ولا يصبو ادراكه
 الى الخوص في الانفاق فليصعد هداوسه وتعلمه
 الفعل اب اثر الى الشهاء الملائه مثل بولس ولكن فليكره
 على صايش وصايعه . وعلم حق لا يهوى من اجل العالي
 ولا يشعظ من اجل غلو الظهور فاي حشداً وحمل في
 صعوده مروح ولي هو طمثل الشريك رقيقة يودي الى عدم
 للفرقة بذله الصعود المشرى الى فكر قد رصفه عن
 الغلو الخبيث الذي يقول الكل واهر فكون غللاً في مكره
 ومعراني لشانه لا يعرف رديات الاقوال والاكلام الخفا
 والعارف ولا مقاومه يرب وشككه وطيفه ولا غللات
 ماش خريش ولا سحر صايعه اربطوا بالمش ولاخر
 لناب اولاً طوب وانظاره . وهم قوم دخلوا في العبدية
 دحو لا راي مثل صباب مغيره فتند هدا من اس خلص
 وماي كلام لان لاني اغنى من النجوه وهذا القول ما
 تحساح اب يصعد الى السما بعد الشج من هناك ولا يزل
 الى المعراج طمحه من بين الاموات . ولا تغشغ القلبية الاولى
 ولاغن الشيايه الاميره . والكلمة بالعرب مك وهذا
 الكبر والدخيرة . ففي المعكوال الشان الواحد اربس والاخر
 هاد المعرف . فاي شي اشرع من هذه المزه واوحز واي شي
 اشهل من هذه الموهبه واقرب اعرف بان شوع الشج ومن
 انه فامر من بين الاموات وخلص . فان الامانه وحدها
 عدل . والاعتراف خلاص كامل لاشها اد السفاق الى
 المعرفه الادلال والمجاهره . واست فاي شي يطلب اعظم من
 الكلام

الخالص هل المجد والنها الذي هناك الا ان الخالص عدوي
 اكبر اذ احبب الغدا الذي هناك واست ذلك
 الطريق الوعره التي مذهب ولا شلكت . وانا فاطلب الطريق
 الذي خلص كثيرين . وما كان يكون شي من اماننا اخوه
 اظم لو كلب تخلص الحكاه وحدهم ولاهل المعول في
 الكلام . والراهن المظلمه ولم كان محتاج من يخلصها
 دها وحصه وعبره لك من الاشيا المكرمه في التمثل
 الى حر من عليها كثيرين . ومع ذلك فمركات الخسويه
 سفل بها اذ كان المحبوب عند الله وما يستحق به اياهو
 العالي الواصل الى العليل من الناس وطعن وكان الغرب
 الذي سدر عليه الكثر من مرد ولا عنده مدحوضاً وهذا
 فامكاد يصعب ولا الذوب من الناس ولا يطلبون الكرامه
 التي يضل اليها المندري . بل يثرون بما عظم منها . وسعد
 وحده فسلوا عن الله الذي له اشيا كثيره يحب منها
 ويعرف مصله بها . الا انه لا يحصيه منها شي بل ما
 يحصيه الاشيا الى كل واحد . ولا تظن ما جرت به
 القاده . ولا تصيب ما كان فراداً حتى يكون ما شابه
 كثيره عبره موز . فان النخب اذ اكان مع خير وان كان
 ضعفاً . فهو اهل من كثير منهل محل . فليو ذلك
 المسوق في قوله ان المعشر اذ اكان شاكلاً مع الشاكله
 كان افضل . وهذا وحده من امثاله . فذلك فيه حكمه فان
 المعرفي القول والمفرقه اذ اذعروا شند الكلام التيمط .
 وخلص به كمثل من يخلص على قوف رقبه كان اصل من
 جاهل يقو شتمه وسعك في كلامه ويقول غل برهان
 لا يعرفه ويرمى صلب الشج وعظه وهو شي يعرف الكلام

والنوه في الاتصال الاقوال وصعوى العهاب فيه ملين
هو من مصاب الخى فلم يطير الى السماء واب راحل ولم
سى برها وليس محكم ما يجره ولم يروم كليل الماء سدك
وشاحه السماء بشرك وكل الارض مبعصتك وهذه
فهي عما تركها ريد على شاختها وغرد هاهنا انها وخذ
واعرف بفتك اولا وتامل ما في يدك من ارب لسوكي
خلعت وتكبي ركبت خي تكون ضوره الله وقد ارسل
بالادب ما الذي خركت وابه حكمه في التي نطسك واي
سى شر الظلمه معك كيف تكونك مكان والفعل مسك
لا تكون في موضع وتكون تات في مكانك وها طرك
يصل كلاك مكان كيف بطرك فخير ويستر الى بعد
وهو مشك وفرار ما قد طرله ووصلت اليه فبه وكو
سي واحد تغيبه بركه ويدي الرأي واي هو
اشفر المرحه وشكوبها وما هو ستم الخولش وكبي
ياسر القتل بها ما هو خارج منه ويقتل ما يات من
خارج وتكفي بهذا الصوره وما هو خط المخذ اودكره
وما هي استعاده ما قد سى اودكره وتكبي المظلم
بولد من القتل ويولد نطقا اخر في غل شواء وكيف
ينغير المعنى بكلام وكو يفدي الختم بالنفس وكو
يتاركا النفس الختم في آله وتكبي بحر الخوف وكل الخراز
ويشعر الخرب وتشتك الله ويذنب الخند ويظهر
الجب ويحق الامل كى يجمع الغضب وعمر الخلل بما
يشهد به من الدم فجمع الغضب من غلانه وبمك
الجل من انشاده وتكبي عايل الاماري الاحشام وما
هو ندم المكر وتكبي على وباري كل شي وبهي وشك
حركه

النفذ

الخل

خامس عشر

حركات القوارض وتكفي تشعبها النفس في الدم
وهو في لاحتله وتكفي في الخج هو انصر الى النفس
فقد هذا اعرف الطيحه او حركه السماء او ترتب الكواكب
او احتلاط الفضايا او قروف الخيوان ونصبات العو
الشمسيه وزيا دتها وكل الاشيا التي يفوق عليها الكله
الحالي ولا اقول ح ذلك خدود العناية الاولى وشياستها
ثم بعد هذا ولست اقول لك اجسر بل اخبر الذين الى ما عرف
هذا وما يعرف قواك ولكن كل قول يافى وبارك
فاما هو رايه ومتدبره في المشاجره في الاشيا الغاليه
ولكن ينبغي تحسب ما تحيل المضياك على الاوليل من
الاخلاق حق تخلصوا من التفتت فيما بعد كذا كقول
في التولج لا ليل لا يكون الاثبات متبعي في الضغار
ولا ما لاس ادب ليل حاله المصوب بالادمان عند
لشمال الكباير فان الواحد لا ينطلق من اوله
في الشر وكان يتقدمه اذا الشرف عليه يشر له ذلك اكثر
من بشره اذ ارام قطعه وان يشتغل عليه بعد زيادته
وتساقه كما قد يشهد ادغام سمه وتبطلها من اول
ايها اكثر ما يشهد ردها اذ اعكرت ولكن ان كنت
زاد في النهم ولم يتدبره تضبط المرص فادرس ما ذكرته
لك وفي غده وحرف منافتك وما هاتك في الاشيا
التي ليس بها حظ ولست لا تقبل هذا وكان لسانك
لا يلجم وكان ينبغي عندك استيفي وبطن لا يتحاله ولا
تري ان تحمض من التوت الاول اذ كان اولك يعرفون
المعرفه متوارا واروت ان يكون كثيرا اكثر ما ينبغي
وتكون كثيرا

النفذ

ولا تذب احادك ولا تتم حبه كرا ولا تسرف وقد
 خفي عليه او يثبت به ويحيى في ذلك وقد
 وعدت وحبب الزاوي واللبس وانظر هاهنا كن
 مواضع كل ما امكنك وهاهنا اوراحك وقدمه
 ولا تدمه فيما تضر به شطرك بحيث يكون الديوسه
 والاسهام ابخاذا من الشبح ومن الرهقه المنعرد
 ولا تظلم من الربوب خطه فزاسم من قدما كانت
 خطه اشرف منك بل اضع اذكي في غصن المواسم
 بدعيه ورفي كما لا تغل غدوا ومن كان من الاطلس
 غابا فطاعنا ولا تكن تعرف شيئا واحدا لا يرد فيه
 على انكي والظلم وفي موضع آخر فاعلم صغرك وبامل
 الا تكون رميا ومعلمك غار من امر مسخر الشبح مظهر
 ولا يكون كل شي بدور غداك اذ اكلت بكه غسان او
 كنت شكريا فمعلمك اسب بضمه لغرك وقد بنى اب
 لمعت الاشباح كثيرا ويصبر على المصل ان يحكم على اخر
 تكبر فان قطع الابشاح ليس هو صل قطع بضمه اوزهره
 من الازهار الوفيه لان الانسان موزع الله ولت فاما
 مخاطب موزيه فتدله افهم يا اخي يامن يدين كما بين ان
 كنت تدين عبدا غريبا غيرك بنوشه ويديره فمكذاب
 افاك كما بين مثلك لانك تعلم هذا التدين تغرد اخفك
 في الدرس ولا تهل ذلك لاسرغ اليه فظلم ولا تسرف غضا
 لاك لا تعلم ان كان ينضربه شي من الضيق بل غظه
 وازيره وشله فغندرك مشطره تنرم بها المداواه اذ
 انت عبد للشبح الوديع الرافى بالتر الذي تحمل امرا صا
 ولت خاسرك في الاول فطول تايتك وفي الساي فلا يات
 مند



طشتر

مديني وقت المداواه وان خالف وفي الثالث هكن
 اكارا مرافقا بالبريه اطلب من الشبح الامطع ولا
 يضرم التله الي لا تهر ولا تمنع بل يرد ويراي ونطرح
 سنا من الشرحب واصلا خام من اعراف وعري لغى
 من الاستهل ونطرحه هوان في يعلم ان كانت يعود
 وسمير ونطرح لشوخ عند غوده من بيت غنيا واصبر
 على راحه كركجه من احبك اكانت موجوده امر
 مطونه يامن هو مشوخ بالطلب الرهقاني المركب
 بكناعه غطربه حتى ينيله شيئا من طب ربحك فليس
 الرشم افقي حتى يكون عند ما يلدغك فطرحك في
 اوهاع او تفكك فيكون لكس هاهنا غير اهر من
 الخمس او تملكته بل ان كنت فادرا اداك وداك اما هو
 راحه كركجه لا غير فاما انقدها غطركك ليعلمتها
 اياها وغنى لان كنت من اجل من يشاركك في القبوديه
 وواحدك في الخمس قد سلب شيئا مثل ما قبله بولش
 العيون غدا ففكر وحتر مياك ان يدخل ابراهيم الى المشع
 بدله ان كان ذلك ممكنا لموسم منه ولعزى لعدك
 انت قبلت ذلك شريفا وانت تحداك ورحا كذا لك
 من وهم وكده ففكك بالاقدام والحشا ومن لعلك
 عدر حته بالصلاح والجهريه وهو غصون من عصا كدر
 الهم من اهل المشع وقد قال بولش عند مناخه في باب
 الطفام ان كنت قويا وحشورا بالقول فهاهنا الدرس
 فان احاك لا تدمه نطامك ودراسه بالهم بالشرحه
 في الاكرم وان كان كلامه في هذا الشيا اخر فان التول
 في الوعظ قد تبسه في المشع وقد بيني ان يكون

عندما انما ياموش مل ما كان عند حكماء اليهود في القدم
 ان يطلعوا للاخذات من الحبيب بعضها ادكاه جميعها
 لانواع السومش الزطيه عبر الوبيعه هكذا لا يطلع
 عندما قول الامانه لكل اخذ ولا في كل وقت بل في وقت
 ما ولموم من الشئ لغني بذلك من لا يكون غلبه بالعليه
 وعلينا في العكس ولا مشرقا في المرحه وسافنا وتديد
 الجزاء في الديانه يري على الواجب فيها ورتب لها سيم
 من يكون اذ ارب في محاب لا يستر منه ولا غيره ونظن
 الجريه في الكلام لم كان مقتضيا في القول ولطيفا بالنسبه
 وعيفا واما غير هؤلاء من الكثرين مضروبون عن هذه
 الظريه وعن المزمع الممكن من محبه الكلام ويردون الى
 طريق اخرى وبيع احسن المصيله لاحظر منه تحت تكويست
 العسل ما مضت من الضر والكبرياء في كسب القباذه
 فلو كان مل ما الترت واخذ والامانه واقده والمجوده واخذ
 والآله اب الكل واخذ بكل شيء وكل شيء كذلك كانت الظريه
 الى الخلاص واحده وهي التي تحض بالمول والعلم وكان
 اذ ارل واخذ عن هذه الظريه بل عن الكل وشقظ عن الله
 وعن الرجاء الذي هساك لما كان تكون او فرحظ ولا انت
 غلظا من يبر هذه المنوره او يسلها واما ادكان كما
 في السمات فضول الشير والاخبارات في كتاب منها
 وصغار وما يبر هذا وعماوه وكذلك في الالهيات الش
 التي الذي يخلص واحدا ولا التسلي في المصيله واخذ
 بل غده وعن هاهنا حاربت المسارل عند الله كثره كما
 اداعه القول وحصل موضوعا في الشئ الكل والشك
 هذا ان الطرق التي تودك الى ما هساك كثره ومنها ما
 يصير

سرفا

حاشي عن

بصير الى عطف ومهما ما يودك الى نور وفيها من جوده
 وفيها خريه فلما لنا برك الخريه وتخص هذه الحظ
 المرحه للترافه التي اشرت اعرف الى ابن يودي
 والحد ابلش ضم السوع الواحد منه موافقا لكل احد
 بل الواحد هو اقمته في والاخر يقبل لاخر على حد
 المرف في الاشياء والاحلاف واما الشير في العراو
 المريب في القول ان يكون لكل واحد الشيء الواحد منه
 اذا موافقا فليست اقول هذا ولا اوافق قايليه فان
 اصحتم الى وقبلتم الاخذت منكم والشيوع والروشا
 والمروثون والمعدون والمختلطون فذروا هذه
 المباحه الرايه التي لا يسمع بها وعلوها شيلا من
 وافقدوا من القيس والشور والكلام ما يرب الى الله
 ولا حطفيه لتصلوا من هساك الى الحق والعلم الصادق
 برما الشيوع المنع الذي له الحدس ابيه وروحه القدس الي
 ابرالاد هارامين

رستم
 دوروه

الممر السادس عشر رثاله كنها
 فليبروش الى السن قلده ينوق يرد بها
 غلي ليويليا ريش

لدكان جماعه قد قدموا الى حركه يطلعون اضنا غافي لب
 الامانه واقصينا انت ابرلك على طريق الموده ان يصح
 هذا ما مومر او مشكوه ذلك على ما يقتضيه من اجل ذلك
 كسنا الى نوبك لما كنت لب عارفا به من قبل الحكايه
 وهو اساخن ما قد منسبا فاعلى الامانه التي وضعها
 الايا القديشون الذين اجمعوا بيقينه على قدم
 لسانه اربوش ولشناندر ولاهما بعد ان تقدم عليها

شيئا بل نحن على تلك الامانه وعلينا انفسكون فيما
 نحن بمعهه الله من حيث نصفي الهاما او غمها في اب
 الروح القدس اذ كان الكلام في ذلك لم تجز في ذلك
 الوقت ولا وقعت فيه مطالبه والذي يجب ان نعرفه الا
 الواحد له اب وابن وروح قدس وان يكون غاروين بان
 الروح الاله من عند هذا وعلم فاجعله لك شريكا
 اذ كل من على سبيل ذلك واما من كان يعتقد غير
 هذا فمعيه وبصوره عربنا من الله ومن الكنيسة
 الجماعة واذ كانت قد وقعت مطالبه في باب الناس
 اعني العبيد فيمن لكل احد ملقود في ذلك وهو ان
 ابن الله المولود من الاب واما بعد من مريم القديسه
 السول فوعدنا واخذ لاسميه النبي بل واخذنا هذا
 بقية موخدا في لا موت وكرامه لا يقيم وعلى هذا
 نجد له فان كان احد لا يوافقنا في هذا اما الان واما
 فيما بعد فعليه التمام بالخبر فذ لك عند الله يوم الدين
 فمنا ومنهم ايانا وردم علينا على حسب رايهم الذي لا قبل
 له على طريق الاحضار هذه عملتها وذاك ايمنا ورو
 سي هو الذي يلحقهم ويرحلون على الالم فيه دون غيرهم
 فنسبوا القتل بسدم القتل ورواله وما شيد لهم
 اب بلوونا ويلزونا دنا ينجون به علينا في قول
 اسامة اربط الموت الخبيث التي اقتضاها ما شوش
 اشق روميه المنيوكا فذ ففهمنا اليه ثم ان بعد ذلك
 دفننا على قولهم وامنعنا منها وكفى شنين
 هذا في حقيقته باحسان واذ كانت هو كذا هو
 اذا

ابراهيم

علمنا عن
 اذ الاقوال لا يبدوا خواري لم يفسدوا بهم كقولهم
 اعتقادهم في الالهوت وعملوا في ذلك كقول المسايه
 العموم الذين يدعون مختارين اذ يكتمون لم يفسدوا
 من صلبهم ففقدوا لك لا يفسدون هذا المخلص لا يفسد
 واداموا عليهم ونكثوا بها اياه الكتاب والاراء
 لنسركه في باب الناس اعترتوا بالالفاظ المشتبهه
 في المذهب واما القتل فيجبون في بانه ولا يفسدون
 في الانسان انه لا يفسد له ولا يفسد ولا يفسد
 للكمال ولكنهم يرحلون الالهوت وخذ في كونه
 يوم عام النطق والخلق والقيل بعد ما حالوا الخلد
 ولا يفسدون الي ذلك الشرايات التي يحسبها وان كان
 يدور ادغلبا فيها بقوم الخطيه الذي صار لا الامنا
 ظهورا وعلى هذا المعنى يفسدون عن الواجب في
 كثير ما قاله الرسول في انه ايمنا نحن عمل المسيح
 اذ يقولون ان قتل المسيح هو لا هوته وبرون في ذلك
 الراي الفاسد الركيك ولا يفسدون راينا نحن في هذا
 اذ كان عندنا ان الذي ظهر وبقولهم شيئا في ذلك
 القتل الذي لحدده الخطيه من اجلنا وهو ما عليه
 بمقدار الطاقة فهم الذين يقال عنهم انهم قتل المسيح
 كما قد يجوز ان يشهد بان ايم جشمه بواجب التاديب
 فقال فيه ايضا ان له حشد المسيح والذين هذه
 صورهم هم الذين خالوا المسيح في جشمه وشاركوه
 كما جاز في الكتاب اذ قال حسب ما الشنا صورة الزاي
 كذلك تسلب صور السماوي وخذ ذلك فالاشات التام

غدهم ليس هو الموت علي شأرا آخر الباشوكي الخطيه
 بل يرون انه الخطيه من الله ومن الخلد ويولوبون ماذا
 يكون اجل من هذا وانهم وعلي هذا المعنى ايضا ما يرون
 بكدر اخري لمظه الناس فتقولون انه معي ما ليس
 هو كذا دليلا علي انه صار خطيه استبان هو جبله
 لسعته وقطره اذا كان ذلك منه كما قيل هو
 الذي عرف ما في الانسان بل غدهم ان المول ما به ما ليس
 اما اريد به انه خالف الناس ولاشهم واذا قالوا ذلك
 وعلموه العوا اليك الخطيه الي فلسطين في النسوة
 انه بعد هذا ظهر علي الارض وطلب يها من الناس ولكن
 لما اخذ ان يزيد في الحق عليهم ومجاهدكم وهم
 يرون ان يطرعو الانسان وضوءه الي في دواخله
 جملة وظهر من الخارج وحده بالوجه للهدير المبحر
 اليه ويطفون في منعمهم علي سوتهم بالخرج كل
 شئ من اجل الختم ترقنا علينا جثماننا في ما هيا
 به صحت لم اليهوديه النبايه والمخه الي علم في
 الردوش الي تسمى علي الميرلين وان بعد ذلك
 قد تروى في الحال اسبقود وبعد ما كان لنا وكون كما
 كنا ثم بعد ذلك بعد ذلك فيختدول في الختم
 الوهميه اكثر من الختميه وان ذلك الختم لم ينجحه
 ما الحق اجسامنا ولا كل خرا من الخطيه وبسبحوا في
 هذا قول الرسول اديتوهون فيه ويقولون ما لا يلق
 برشول وهو ما هاله ذاك لما قل عن الخطيه انه صار
 سببه الناس وانه وجدنا نانا الشكل لاسن طريق ان
 الصوره



شأرا من كثر

الصوره الشريف في التي دل عليها وفهم فيها ما ذكر
 بل اما كتاب دل على لا ووهما وصديقه ولعزى ان
 هذه الالفاظ اذ اهتمت كما ينبغي كانت دليلا علي خش
 العباده واد اشركت ترحلتا رونا كانت داله علي
 الكفر فعلي هذا المعنى آيه اعجوبه تكون في قول
 لفظ الوش ان يكون من قد ملناها كخش عباده
 وامعنا في ذلك الاراده ويولوب غير ما يولوب علي
 معني الكتاب وهذا هو الذي اظنه في ما ما شوي
 به اتعل الي معرفه احدي من جنتهم ولما تحقق انهم
 سمون علي اراهم التدمه ناهم وضعف عليه ما كسوه
 من حديثهم في كتاب اما نهم الذي اصافوا اليه
 لغا وحده دل على الشادجه وهذا اذا ما
 كوا انه تكيثا نسا في شيلهم ان ينصفوا
 غلنا بل ينبغي ان تجلوا نسا ولا ان يكدوا غلنا
 بل يسموا غنا ونحو اس ابواهم تلك الكسايه
 الخبيثه والساده علي الارض كسبه نطا اليه
 يلعبون بها الراطين للوقت بديومه انه يجب ان
 يتحدوا لالاشان منلينا لاهوت بل لا اله سلبنا
 كسهم وهذا ما عبيبه تكون اشدمه وان كان
 كرهه الحق الجده تظلم بذلك وذاك في قولهم
 عجمه ما شوف شطايه شرعه الله وشرعه كتابيه
 ينحى ما لا ادب له وهي مما يجب ان يبتذل عليه
 اشدم كل منجوكه وعرف من قلة العلم مما يريد
 فيها ما يريد علي كل جهل وذاك ان الانسان متى نزل
 لنطة اشان وامطه حشد لاله واحد هدي

نجسنا نحن والآخر نجسهم ثم عاد الى هذه المقالة
 الخبيثة التي تعرف بالاهوت في جميع من ذلك .
 وماذا يكون بنفخته يكون نتيجته لا محالة لا ينبغي
 ان يتجدد جسدا متلبسا باللاه بل لالاه متلبسا
 باثبات . وبالمقام من شعبه في نقرهم اليوم اما بعد
 المسيح بالحق المشهور . وهذا هو الحق الذي
 الوجود لا حله ان يكون الامانة اما ظهرت مدلتين
 شتى والشيد المسيح فظهر اليوم على الارض مد
 اربع مائة سنة فان كانت الامانة به لم يتحقق الا في
 هذه المدة الثلثين سنة فبما اننا اذا في مدار هذا
 الزمان فارغه واما اننا ايضا باطله . ومن استشهد
 وشهادته كانت في غير طائل فلهذا نعلم على شجب
 فذلك ايضا كانت صورية . ولما كان الخليلين في الحال
 والمنار وقد صار الالفضل للكلام الموزون وليس
 هو للامانة . فمن ذا الذي لا يخص من قلة ادب هو
 المزموم وهم قديم قديم واقسمه انك انك في اركان
 مها مثل ولد وجرب . وشجب وانما وجه قد
 ردوه الى البرية . وما كان منها مثل محدثه الملايكة
 وغلب الجرم وهره . وكذلك انه مني فوق البحر .
 خشية للاهوت . وقوله اين وصغره خشية
 لما . واما علمي بالغائر ربي . واما في البيت بعد
 اربعة ايام فردوه الى ما فعلوا . واما جسد وطلب ودين
 فحمله للعشا واما جسد ودين وقام وصعد فردوه
 الى الجرون . وهم مع ذلك يتلونا بادخال طبعين
 متقابلين او متقابلين . واسم الاتحاد الجيب
 الذي

(2)

(3)

شاذ في غير

الذي يفوق العليقة . وقد كان شيلهم اما لا يفعلوا
 ما ينكرون واما لا ينكرون واما يفعلون ان كانوا انكسروا
 ان يتبعوا وادعاهم بل قد غرروا ان يقولوا ما يحضهم
 وما يحضر حصهم . ولما كان اليهم هكذا صورها
 ان يكون مقاوم الحق وساو من اياها . واذ اشتغل اهلها
 بهم وهم اما لا شعروا واما لا يعرفوا . ومن يوسع
 اما يكتب هذا لوموله طابعين ولا موله محذرين .
 وانا نسبح في الاتحاد . ولما نحن من علمه بنديننا فليعلم
 ان في رايه هذا فليشد لانصيب غرضنا اذ لم تكن عندي
 فطحي ان من السلام فليشد ما نفع فيه الاشياء ما فيها
 التي ينفذونها . ولما كان في هذا فليعلم ذلك
 لنجسنا بالعليقة . ولا نفي في الراي

لنجسنا

المزموم الشاذ في غير
 رثاله نايه الى العن المزموم ذكره

الام المجد لله شديدا المزموم في كراسه قلبه وشوش
 المساركة لسانه المتوشيه . من امر يعوروش
 ليكون عليه السلام . والمرح باليتيم .
 درجت اوترا لغرب ما هذه الحادثة في البيت الى
 مكنت كل من بري وبحار على ما قيل في الكتابات
 مرفوعة الرعية التي ورايت كسبا وشيئا بطراين
 لتوضيه بل ماردية . ومما لم يخطر ببال . فلو كان
 دخل غلبا الال ما جرحناه في باب الامانة لما كان
 مني . ولا قد هذا ان يحضر هكذا غلبا بعين
 مظالمنا بل قد كان يجب ان يوتر اماننا اولا

او ان يصح من جهنما اذ كان لاسعدار ويساعده باله
كقوم يحارب الله. وقد نصوا من اجل الكلمة وسعوا
الكلمه ثم بعد ذلك ان كان ملكه ويحدد عاقبه ولتد
كان لغل يكون من ذلك وجه للشعيا واما اداكاسا مانا
قد اعلنت ونودي بها بكتاب دبعز كتاب وماهنا وفي
المواضع الشاعيه. ومع خطر وبختر خطر فكيف يقوم
ساقوم هذه الاشيا وعملك الاحوت. فليس هذا
الفتن وان كان من اضعب الاشيا الهان قوم بسنو
امانهم مع نوبها في الفوت الشادحه بالكسد
والههسان في العول بل قد شغلوا الكذب فساو العول
غلبا باناسا وكم في الراي والاعتماد ويحلو اذ لك
كالظم في حديد البلوع. ويتميم بهذا الشكل اراكم
انتم تلو. وبساطنا التي كناري مهم راى الاخره لا
الراي في الغرا جعلوها بشرهم زلذا. وزاد واغلق لك
هولهم علي ما عرف ان الشووش الغرسه عليهم وهذه
الشووش فقد كانت حكمت عليهم كما هو مقروء عند كل
اخذ فان كان احباب اموال الباروش قتلوا اما الان
واما بعد هذا فليبينوا لك فيكون عند ما تورا فانه قد
كان بين من هذا انهم ما قتلوا الا لما ظنوا ان التول المشتم
والافكين كان يجوز علي معنى اخر ان يكونوا وصلوا الي
هذا وانما يشنون ذلك علي واجبه. اما بطرش من الشووش
واما راييل ند علي مشاركتهم اذ كان علي مثل هذا فترك
الساموش من الشووشات وان كان هذا كلاما قد اغفلوه
وتسلوا به للقبول والاقناع للكثيرين من اجل الاعتراف
لهؤلاء

شائع عن

هؤلاء العوم بالنم. فعلمهم الشكون وينهم فليس
يخفد ان هذا هو اللان مريضك ورايك الشويس
ولكن ما شيل هو ان القوم ان عذروا ولا اب عذروا
في قولهم اسنانا بلا عقل هو المشوب الي الزوسيه
علي ما تلو ان بل هورينا والاهنا. اذ كنا نحن لانعرف
ذلك الانسان من اللاهوت بل يري انه واخذ نفسه
لم تكن في الاول اسنانا بل الاله واسنا وعنه قبل
الادهار لانخالط جفنا ولا تناسا من احوال الجسم ولما
اخذ اسنانا من اجل الخلاص. اليها بالجسم غير الاله
محسورا بالجسم غير محسور الروح ارضيا وسمانيا معا.
في دانه مقص وغير مقص. مستورا وغير مستور حتي
يعود الانسان كله الذي سقط تحت الخطيه الى جبلته
المدحه بانسان كله والاله كله. اول من لا يقفد
مريم القديسه لها ما وظوفش والدة الاله فهو مستور
اللاهوت. ومن يقول انه غير في التول كالتجوير في
مراب ولا يقول انه اجبل فيها من فقره للفطره انخالا
الاهيا وبشرنا فالاهل الاله من غير اجل وبشرنا فلا
كان ساموش الجبل منابل هذا الاله له. ومن يقول
انسانا بخدا حكمت فطرته لبش الاله. فقد وجب
الحكم عليه. اذ كان هذا البش هوته ولاده بل غرا من
الولاده. ومن يدخل اثنين اخدهما من الله الاب
والاخر من الام. ولا يقول انه واخذ في ذاته ففسد
تسقط من البش الذي وعده المشتمون في ما سيجي
فالاه وانسان هما الغري كليهما. اذ كان كل لك البش
والجسم واما السب اثنين فلا ولا الالهين اذ كل البش

والجسم هاهنا ايضا اشياء وان كان بولس قد
سبى ماد اهل الاشياء وما عارجه كركل وان اوجرا
في القول. فالاشياء التي كان منها الخلق هي شي آخر
وشي آخر. ادكاب البصر وغير البصر لاشياء واخذنا
ولا الزمان ولا ما يعتربه الزمان شيئا واخذنا. الا انه لا
يقال آخر واخر في النسيب والخص الا انها لما اجتمعت
في الآه مائش واشاب مثاله في القول او ماسا
واخذ فليقل صارت واخذنا. واما فاد اقل شي وسي
قلت فكش المقال في السالوت لاني هناك اقول اخر
واخر حتى لا اخرج الامانيم ولا اقول هناك شي وسي
لان النسيب شي واخذ في الراتبه والاهوت في مائش
من يقول ان الفعل فيه كان على قلوب الموهبة على
مهاج بي واب ذلك لم يكن الجوهرية والدخول في
ذات الفطره. فليكن خارجا من الفعل الجليل بل فليكن
مملوا من الفعل في ناس من لا يتخذ المخلوب فقلبه
اللغة. ولكن موضع مائش الذي فعلوا المائش
نائم من نفس المائش في من افعال او بعد المجهود
او انه بعد السبا اهل السوء على ما يقتضيه السبا
في يوم ميمرونهم فليكن مطرعا ادكان الذي له امداء
اوله مموا وكما انما بعد فليش الاما وان كان ذلك مال
من اجل بياضه وظهوره شي فعدني في مائش من يقول
ان الجسد الاسف وضع باخيه واب الاهوت نغرب منه.
وانما ليست بمجا المخرقة ولا مائش به فلا يصح
خصوه. والافان الجسد الات ادلا يكون مع الذي
لانه لا يجوز ان يقال فيه هذان المائش انه موصوف في المائش
مكرم

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

مائش

مكرم من هاهنا بالهوان ولا انه قد انصب الي الهوا
وسدد منه قطعة الصوت ولا كرخ الطيب ولا مثل
شرقة البرق والحلاله والافان يكون لشيء بعد التامه
وكي يظهر للذين طعموه ادكانت الاهوت في ذاتها
لاستقر بل شيئا في مع الجسم. على راي انا بالصورة
الذي ظهر فيها للناسد على الظور عند غلبه الاهوت
للجسد. وكما قول هذا القول ويدفع به الوهم فيها.
وكذلك كتب وراك حق يوم الحادته ونصليها هائش
من يقول ان الجسد من السماء بل وان لم يكن هاهنا ولا
ما وان كان ينومها فليكن باخيه. واما القول باب
الاشياء التي من السماء وان كمل السماء كد لك
الشمس وان لم يتخذ الى السماء الا من انخر من
السماء ابن الاشياء ومهما كان هاهنا شدة فيجب ان
نفسه فيه انه يقال من اجل الاتحاد بالسماء كما
يقال ان المائش كان كل شيء وان المائش يشكر في قلوبها
لا يشب ظاهرا لاله بل تن اهل بافته المائش اذ
مخرج الاشياء بمقدار اختلاط الطبايع فيدخل بعضها
في بعض فليش اصاب الطبايع في فائش من كان
امله اشياء بلا غفل او بشعرنا فهو بالحقيقة غرك
من الهم لا يتفق ان يحل لان ما لم يتخذ فلن يصل
اليه براوايه. والذي انما كلاله هو الذي يخلص وان
كان بعض ادم الذي اهل. وبعض المقداد في هو
الخلص وان كان كله يتخذ بالمولود فكله يخلص
ولا تنسوا علينا بالخلص الكامل ولا تخلوا الخلاص
لقطام وغدا. وصورة اشياء في الجلس واسكان

في

في

في

في

في

في

في

الانسان حينئذ في هذا الصاعق دوي اربوئش
 ليدخلوا الآثم على الاهوب من طريق ان الذي حرك الحشم
 هو الذي بالمر. وان كان داسش ولد لم يكن داعتل
 فكيف هو انسان لان الانسان حيوان غير حلو من القتل
 ومن الضرورة ان تكون الانسان شكلا وممكنا وان
 تكون المشي مثل عيش. وخذوا الهوز من قلوبهم
 الشكل شكل انسان وكذا كخاوه واما شيه فمعين
 هوش اوبوراوعبرها مما لانهم فيكون ذلك اذا الذي يحلف
 وقد كذب اما ايضا من جهة الحق اذ يكون عري الذي
 يحرم واما الامر الذي اذخر وان كان الانسان داعتل
 وليس يحلو من قتل فلنكون هؤلاء النوم عن الجهل بالحسبه
 الا انهم يقولون ان الاهوب قد كان فيه حكمه ان يوم
 مقام القتل واما فاي علي من هذا لان لاهوت بعير
 حشم على تضاريف المذاقب لثنت اشانا ولا شئ وعدها
 ايضا اشانا. ولاها جمعا بعير عمل به نتم الانسان
 فاحفظ الانسان كله. واصق الاهوب حتى يحشم
 احشانا ثامنا. الا انه يقول ان اسن تامس لا شئ اخرها
 الامر والامر كذلك ليري. اذ انظره نظرا حشانا وداك
 اب وغامير ولقد لا شئ فميرش. ولا موضع حشيم
 يك احشانا كثره اكثر منها. واما اذا نظرت نظرا
 عقليا لا بشويه حشم. وحيث ان انا وعدي قد وثقت
 بشنا ونظمتا وعقلا. وروحا قد شنا. وقبل قد وشئ
 هذا العالم المركب مما يركب وما لا يركب الاب والابن والروح
 المنفرد وداك ان هذه طيخة المقتولات في اجماع بعضها
 مع بعض مع ما لا حشم له ولا يجري مع الاجسام. وان

صاوه

في طبعها الا خلاطها على هذه الصورة لان اصواتا
 كبره قد شها شئ واحد ومضرات كثره قد شئ
 عليها مضرا واحد. وكذلك المشام في شئها ماسه
 والخواش من يصبق بعضها من بعض ولن يصعظ
 ولا الخوشات تنقص من كبريت ما شئ عليها ويتناول
 منها. وامن عقل الانسان او ملاك يكون تاما بالنياس الى
 الاموت حتى ينصعظ الاضمر من محصور الاكبر ولا
 شغل يكون له مقدار بالنياس الى الشمس. ولداوه
 شيه بالنياس الى بحر حتى يحتاج ان يفتي الصغير لومع
 صهره الكبير ويصرف من البيت ضوه. ومن الارض
 بر او بها. حتى شئ المكان هكذا الاكبر والاثم وكفى
 شئ شئ واحد تامين مثل بيت شئ ضوا وشئنا وارص
 شئ بداوه وهرأ. وهذا فحسنا ان سطر فيه على هذا
 الخشاب. اذ كان يحتاج للقيمة الى اهتمام بتدبير او
 كحلول ان الشئ التام عند شئ قد يكون عند اخر باق
 مثل رايه عند جبل وعنه خردل عند رايه. وشئ
 ذلك عند الجيوب الكبار ول كان كبير من الحبوب
 التي من حشيه. وان رأت فاصق ملاك الى العائشه
 بالله. وانثانا الى الياس ملاما وعقلا تجري فهو تام
 ودور رايه. ولحق على النعش والجسم وليس هو تام على
 الاطلاقات لانه قد عقد وناح لا يشاركه في رايه ولا
 في كرامه. وموشي قد كتب عنه انه الاله مرعون الا
 انه قد عبد وخادم والكواكب قد تفتي في الليل الا
 انها حتى عند طلوع الشمس حتى قد توم فيها بالهار
 انها غير موجوده. ومصباح معجبر اذا انصاف الي نار

كثيره فليس يظني ولكنه ما يظهر ولا ينضج بالصلابة
بل النار تكون واحدة وان كان الاقوي قد غلبت
الايم بحجج ان عقلنا مدبر وحكم عليه فمراهم
في الجسم هل يروى انه ما بين ولا حكم عليه ولعكس
غيبك يا هذا اما ان تصرف الجسد بطلب الحظية
واما ان تدمر العقل بسبب الخلاص وان كان الادب
قد اتحد لتدبر بالجدد فلم لا يتحد الاصل ليتدبر
ليصا بالناس. وان كان الظن يا حكيم ودا حتم
تعدكرو صار حينا حديثا. فهل الصورة لا ينبغي ان
تحتقر وتتصل بالله متاهة بالاهوت وقد نصيف الى هذا
اسا اخر وهو قولنا ان كل العقل لا محالة قد اخرج
لشدة خطايه والدين عليه وسهاها اتخذ الجسم
ولم يتخذ العقل فتم فصل عذر لمن يخطي في عقله وفكره
والشهادة في ذلك من الله من طريق اعتيادي فيه
من واطهر من الدواؤه وان العقل الادواله من دله
نك اني اني اني ما هو اكثر من هذا وهو انك تردري
بغنى لهذا الشبه لانك تكوم الجسم وحده وتجهله
ادكنت اكرم الانسان ولجمله تريد بذلك ان تربط الاله
مع الجسم اذ لا يمكن عندك الا بربطه على طرسة اخرى
ويتوزع الشتر الذي فيما بينهما واما ان القدم المشبهه
والادب في قول في هذا القول ان العقل اعلم من الجسد
لقرنه منه واختلافه به ثم يختلف لذلك بالجسم
ويكون هو الواضح فيما بين الاموت وعلو الجسم
واما قولك انك التوم فتبيلها ان سطره من معنى
الناس اي التجسد كما يقولون فان كان ذلك اما
هو

تسمع عثر

هو لم ينشئ لاله اذ كان على طرته اخرى لا ينشئ
له ليلابش البشر بجسد يكون كالشعر ذات البين
وقد الشوا وجوههم وجمعا جمعا وحيله على المراه
واشلم لم ذلك حتى لا أقول انه قد يكون يمكن على طرته
بحري ان يباشرنا كما باشر غليمه وشوره شره في
المدى وان كان ذلك ليحل دينونة الخطية ويترتب
الشبه بجمعه بالثبه. فكلما اكبح الي جسم بطلب الجسم
الذي كان الحكم عليه. والي ينشئ بسبب النفس وكرامه
قد اكبح الي عقل شيب العقل اذ لم تكن جنايته في ادم
جنايه مغرره من طريق العقل بل وقد ينضاف اليها
جنايه اخرى من معنى دخول الاله في العقل على الجسد
في الاول وقد يقتضد الاطباء في المرحى مثل ذلك لان
الوصيه العقلية صلتها في الاول والذي صلتها هو الذي
ما صلتها والذي ما صلتها في الاول والذي صلتها هو الذي
والذي بعدك وعصى فهو كان محتاجا بالمرزي الي
الخلاص. وهذا الان متبعا على الامرين من
مرور باب هندسيه كما يقولون وان بارحلا منهم
منفعل فعلا يشبه ما القول وهو في مثل ذلك يلحق
عينا ورجلا. وتراوي الرجل وترك العين او مثل زروق
لم يكتسب تزويقه. فقدم الي ما زوقه فاصلخته ولم يلمت
الي الميزوق في اصلاح بل بما وزنه كاه قد اتي بحشنة
وهو لا التوم فان لم نعم هذه التيلات والتوا بعد
هذا الي ان يقولوا انه قد يمكن ذلك للمركي وبغير جسم
وان يخلصهم برله وارادته وقد هما كما امكنه في
الشيء الاخرى كلها ان يفعلها وصفا بغية جمانيه

فقط الحتم مع الفعل حتى يكون حال طبعاً نك كامله
ولكنهم ان كانوا يتدعون من الكتاب ومعدود
من هذا المعنى الحتم كقولهم بقاده الكتاب في مواضع
كثيره فذكر اشياء وابس اشياء فلما لم يرد ذلك
لم وهم عارزون وان كانوا انما يصرون على هذا من اجل
ما ذكر ان الكلمه صار مجازاً وشك فساداً وتدعون من
الاشياء انسى ما فيه ويكتفون به كما ينقل الاشياء
منقول الجلود العليظه حتى يشعروا انهم انما
الاشياء الحتم فترجموا وقت سولون فيه ان الله بارك
وعلى الآء الاحشام دون الشمس لانه مركب فكما
اعطيه سلطاناً على كل جسد وكل حتم اليك يا ابن
وليسارك كل حتم لشمه الشمس والمعنى في ذلك انما هو
اشياء او مبعولون انما وما اخذوا الى مبعول الاحشام
ولا كانوا يصرون وان سن يوشق هي التي كان قدما
بامر الله كعب اهم في حتمه وشبهه من اشياء اخذوا
الى مصر وان شبهه عبرت في الحديد وهو لا يمكن ان
سقيه والذين يقولون هذا فيقولون ان هذه الانبياء
نتم بالاصافه وتكون الجزئ منها بدل على الكل كما قيل
ان مرام الغرمان شيعيت مائه وانما يريد بذلك طبعه
الظن كله. وقد كرت ايضاً الثريا والعنبر والشمس
المرام غوصاً الكواكب كلها ومن الذين يردون
فيها ومع ذلك لم يكن ممكناً ان يتبدل على حتمه الله
ومقته الان ذكر الحتم وانما اخذوا من اجلنا الى
الادب والجسد فهو ادب من الشمس واخر وكما
كان يمكن اخذ من ذوي العقول الا ان يعترفوا بذلك
وانا

شأنه هو

وانما ان الكلمه صار مجازاً. فقد يلوح لي انه يشاوي القول
فيه انه صار خطيه ولعمري من اجلنا ان الرت
يحتل هذه الاشياء. وكيف كان يقال ذلك بل لانه قبل
انما وانما الامت. وهو فيه كفايه في نفسه هذا
لوضع سانه ومربهم من الكثرين. وذلك لاسما
بهم صاله بالين حالات بل اردوا ان ينقل الضلال
ومع سانه فكنا هذا القول الاوشع في ذلك فتمت
مومره اذا الممن بالقول من هذا القول. ولما القول الذي
مواصل من هذا من الضرورة الانزكه. وهو القول هكذا
اللب المستر بين عليكم المتريين بلوكم وهو وظفوا
هذا وشكوا. ولم ياولهم هديه تاييه. وحنانه سانه.
ودايج مردوده. والافان كان ذلك المانع من ان
يولد الشيعه دفعه اخرى لرد الاله هذه الشيعه ويشلمه
يهودا وبغلب ودين ويسر لثم كل شيء على هذا النظام.
عنه راي الكسار في الادوار التي ياتي بها دور الكواكب
والأم السبل في السعيل حتى يكون بعض الانبياء
بغيري ونقصها كحل ولا يمتنع. فليس ذلك الحكيم
الذين يباهون بكثرة الكتب. واذا كانوا هذا من
في باب الاهوت السالوت ويكذبون علينا ويقولون ان
ايها السبل صحت حتمه وتدعون بهذا كثيرين فمن
الضرورة ان يعرفوا ابولينا يوشق انما علم انه الاهوت
الى الروح القدس ولم يحتط الاهوت قوة الاهوت
لان القول بان التالوت من صغير واكبر وعظم مثل صا
وشخاف ونشئ يعني بذلك الروح والاب والاب على ما
يوجد بينا في احواله فذلك انما علم لاهوت لانه قد علم

اش

السماء بل خط من السماء واما نحن فنعرف الاب والابن
 والروح القدس وليس ذلك استنادا على كلامهم
 المشاواه في الرأي والتواضع بل يعتقدون اننا لو
 تابنا على حال واحد بحسب ما هو في الشبهة فكره
 هو في طبيعة الامور وجوهره وقوته فان كان احد
 يرى ان هذا القول صحيح ويستكي بما ساركة الان
 وحدها فليس ذلك احد من محبينا ونحن نحب ان
 نسمع واما ننصرف عنه واما قبل الحكم فلا يكون على
 اخذ مني جديد فصلا عن ان يكون ذلك في امره نور
 وهذا سار جلاله ونحن مديون له الاستماع
 الله وعند الناس ونحن ايضا مديونون وما كنا
 بالذين كهبنا هذا الاب اعلم لو لم ير السعة مرقه
 محطه في يدنا احري وهي في هذا الحق الاننا نعلم
 وان كان اخذنا اقلنا هذا او شهادته يتصور اننا قلنا
 ذلك بحسب اننا احبنا اليها او في يوم الناس او
 لغيره من تسعة او لعدم الرغاية والشيء او لغيره
 الى الخواتم والفرح بالاشيا القريبة فلهذا الخالق
 يرحمنا ويتصور اننا انما نشق ان سكر اخذنا
 ونعتمد هو كما النوم ويفصل حتم الكبيشة الحش
 والرسوب في هذا عليه من كان من الناس وهو يتصور
 المحبة لله في يوم الدين وان كان الاقوال الطولية
 والزور الجديد وما شئت داود بنم غير سماته والشيء
 في شلحنة الوزن هي التي بحسب وجهه تالمه فاننا نحن
 زمر ايضا نوزا وكب وسند بالموزون اذ كنا قد نظر ان
 له حقا في روح الله ان كان هذا الذي نذكره هو الحق
 وليس

فم شام عز
 وليس هو نبي اشريا هذه جملة ما يريدك ان تستهد
 به وسدرا الجماعة بذكره في لا تكون من تحت وشق
 من اهل مثل هذا الشر من جميعنا هذا
 استع هذا الرأي الردي ونما وفوي
 الشاس عثر لا يبا المظ في الرشيق لورينور
 التا ولوغش تشير فقل من بنارة مني
 وهو شوال الرشيق له من الطلاق
 الشوع الذي اتخبط القيا دين ها هوذا يسقطاد وبتقل
 من مواضع الي اماكن لاية خال لش كي ربح قومنا
 كثير من الزوادين لله نوره فقط بل على حسب رأي
 لكما ساركة اصنا غا كنيرة وممار لليهود مثل يهودي
 لربح اليهود والذين تحت الناموش مثل من هو تحت
 الناموش لميتاع الذين تحت الناموش وللصفا مثل
 صفيق في حلق الصفيق صار لكل كل شيء في ربح
 الكل وما معنى محال انه لكل كل شيء الام الذي
 لا يتقبل ولا يوثق ان يقوله عن ذاته ذلك وهذه قد
 حل ما حلق لانه لم يضر يهوديا منط ولم يضر لانه
 ما كان من الاشيا المبيحة والشيء بل وادوا من
 هذه اجمع فصار خطية بذاته ولغته من ذاته وليس
 هما ولغته دعي لان كني يكون خطية الخور لسان
 الخطية وكبي يكون لغته من اباعنا من لغته
 الناموش بل في يوم وحق هذه الاحر وبطهر
 التواضع مرثا لسا في الاتضاع المشب للعلو فاذا
 ما قد قلنا صار مسادا مسارا لا لكل واعتنق
 وصار كل شيء في يساس الحكم من الحق الشاخه

في امواج الرياح لا سائ لها والمالحه انقي الاساب
من اجل هذا. وتعلم والاب لما هم هذه الاموال احتاز
س الجليل وان الى الحدود اليهوديه جاز للاردن كمشا
انه قدم الى الجليل لكي يصر الشعب الخاضع في المظلمه
نورا اعطيتا لي يفتح اب يفتح لي الكتاب ويشرح الروح
فدفعه نكلم في جبل وباريه يحاطب في ساعه وسمو نصعد
الى مركب وسمو ينهر الامواج لغلطه قتل النور ولبيرك
وللنوم ولغشاء نعب في سارك والعب ولغشى انه
نكي ليجلي لكي يفتح الدموع ذات مرثع وينهل من
موضع الى موضع ما لا ينقده ولا موضع واحد من الارض
له من لاجتم له. واليك لا يملك هود انه. ولم يزل
صار ولم يزل فوق الزمان فاي تحت زمان ولم يزل لاري
مسوهد ولم يزل في البري وعقد الله موجودا ولم يزل
الاهنا كان للوجود متيقنا يتبع بالعدد وشككت
كانه ولم يخذ ما لم يكنه. وليس ان صار انفس بل
ارتضى ان يصير واخذ من الشعب لاهما كلاهما الاهنا
حينئذ اخذ والمضد والتاقت طبعتنا الى واخذ
وليس انهم. لا يكرن على الامراج هذا الذي قد وصل
هذا القند والني هو يعطي هذا الخلال. ولكن ما ذا
اصابني قد شططت اليه ايضا كلمات اشبه لان كني
يكون البشيط هذا المقدار وكني الذي لا كنيه له
نكون بهذا المتعطل لكر. اعطوا المتعطل عموا لا يني
اتجره باليه صعبه عن الامور الكبار وهذا الخله ايضا
ايها الجزل الطويل الروح الطيبه التي لا نوع لها
ولا جتم من الذين هم في امحق الحشم والمحق اشديفنا

تاسر عتو

لان ان كان قتل سوره. ويكرن المتعطل الذي مثل
هذا وانكروه طوك كرون وسعاهم هناك كحيث
كان السراكلهم اكثر غطا لوكا كان في شمو كانه
ولم يسانل لضعفنا. او كان نبي ما كانه عاقل اذ انه لا
ما هذا ولا مدنو آمنه ولا مشوكا لغل قليلين الاب
كانوا النعمه ولست اعلم ان كان قليلين وقليلين وحده
وهذا بهذا المدار في انه بالحكمه كانه سواه الله لا يناما
النظامه في كنهان سوره حارج النفل الحشدا في
او اجتم من الخولس فاما الطافه الله او قدم بحشده
ولا اعلم كني ينيجه لحد كني كان كني براره وهو
نغير حشد ونطرح عليه غنياب كمشين. لكن لاه
اشك من اجلنا ولانه انكر انني اشك ان الذي للمجد
مثل طرح ما وينض من اجل هذا حار وشتوفا لخن
اعطوني في خلال هذا لغوا لان قد اصابني تايه ألم ما اسني
الا ان اسلي غنيما ما وخرنا على المشي الذي يني
وناملوا وانم نني لان اذ اشاهدت مشي ما تاسر اجل
هذا الذي كان من اجله حقيما ان بكرم خصوصيا قتل
في من اجل هذا هو مهمات انه من اجل ذلك ليل ومن اجل هذا
هو حليمه انه نقي بطلسته. ومن اجل هذا هو قد كحت
رمان انه سجد الذين تحت الزمان لكبه كختم كل شيء
وتسل كل شيء وما دامن الحب قد اتمل للمهايم وتكسد
بصافات وواف صبرا من اجل مدافني وكختم والاب
مرهونا لامن الموديين فقط بل ومنكم لتتظلم الذين
بطونكم ذوي عماد مكشيه. لان الذي يحاطب عن من
لا جتم له ويشغل اشما حشدا نيه لكشاه من الموديين

والذين رجعوا. لكنني اقول القنوا ايضا للصغار. لا تاترهم
 لا يختارون بل لان ليس لنا ان نعلم معنى آخر. وسنملي
 نوراً وسنقينا نارا لكك لست تحبوسنا. بل لانك سقي
 الحيوي الحنينة والردية. وتعلم ايضا لانك تنطق الاش
 من الافضل ومدرى لانك تصفي البيدر وتسعي منه كل ما
 كان حسنا ورجحنا ونمها كاد سبلا اخره في المجاز.
 وفاننا لانك تنطق النينة التي لا تترها بعد ان اظلمت
 انك عليها كثيرا. ولانك تنطق اصول الشر واناس
 اهل المداخل. وقرينا لانك شر استنهم وحروفا
 لا يكد يجه. ويمن حكمة لانك تقدم الحسد. واننا
 لان لك انا اخر ايضا اعطي الاش وساقوم ايضا بملكو
 على المسيح ثانية بل على الذي اهل اب اكون كاروزا
 للكلمة. لا صيرت كل بوحنا مونا هاننا في التربة التي
 كانت قد بامرا ولا ما وبها والان هي متسكونة حلا.
 لكن ما كتب اقوله كي اعود جونا الى الحال الذي ي
 من اهل هذه. انهم انهم حلو فكمرون لانه منازلت
 للامراض التي لنا. ثم ما بعد هذا رجم ان مرشدين يمدوا
 اليه مختبرين له ما يلين ان تكن الاشباب تطلق او شرح
 امراته على كل حال ها البريشيون يخشون ثانية. وها
 الذين يترادون الناموس ليس يعرفون الناموس وها
 الذين هم محلمون الناموس الي محلمين اخر مختا حيب.
 والذين كانوا مختبرون حق النيامه وناموسيين بلون
 عن الكلام. وهيرودسيين عن الخزام واخرين عن
 السلطان. ولكن وعن التزوج ايضا كان اخرين ياري
 البروجم

تجارب

اخرى

تاسع عشر

البروجم الذي لا يخبر. الذي الذي من العلة
 الاولى جيش الناطق هذا الحق. فاحاكم فابلا الزنادا
 ان الذي صنف منه الذي ذكرنا وانني صنفها
 لانه يعلم ان كل من بعض المشايل ونصنها يستهم
 عنها كل لما شوبل باي سلطان تصب هذه الامور
 من اهل وقور فله ادب الذين شابلوا فاجاب هو
 عوض المشله كمودة بوحنا من التماكات ام من
 الناطق وتقرق من الحتمين للذين شابلوا كي نشط
 ونحن ان تنبه بالمشيه اذ اهاطلونا امان بمسوك
 حكمهم. ونهنا بملقة مشايلهم بحواب مشايل في غير
 كاهنا. لانا ونحى حكما وفي الامور الباطلة. لان
 يدعكم من وقتما ان انا ترموا بامور الشناهه فادا
 انصر مشله بمتاحه الي فكر حبيد ما يشسكن ان
 حب الدس شالوا باحويه دات فنه وهذه المشله
 كان الذي تبا لما على حب رايح مكرنا للنفه وشحنا
 حواتا واذ للبشرية الفنه التي ها المراري الكبيرين
 حاكين تحها باسباب ردي وباموشهم غير مشايل
 وغير مهاد لان لانه قال اما الانني ففانها واما
 الذكر فاعلمه لاهم زعموا ان للراه اذا وامر بولس
 روم عن مجمع رجلها ففقدت عنهما. الا ان رجرات
 الباموش ها هنا مره. لان الرجل اذ انني على امراته
 يكون غير متعجب. لكنني لست اقبل هذا الاشتراع
 ولا امره هذه القاده لان رجلا لا كانوا الذين اشترعوا
 هذه الشنه. ومن اهل هذا اشكوا الاشتراع على الشا

ماخر

في الامور الباطلة

لاب وقد أعطوا والا بآل اولاد ان يكونوا في شلطان
واهلوا ما هو اكبر من صا غير مذوى. فاما الله فلم
يصنع هكذا بل ربح احكم اناك واملك الوصيه التي
موصوغة واوله في المواعيد كي يصير لك حشبا وس
يكلم اناه وامه بكلام روي تمام مونا. فقد احرم الخير
بالشوبه وتغاف السر. وبركة الاب ثبت دور الاولاد
ولغته الامر شباصل الاشاشات. اما زون شاو حيب
الاشرايع حالي واخذ للرجل والمرأه. وكلاهما راب واحد
وسوره واحده. وبما حكي واحده وموت واحده وفيامه
واحده. وبالشوبه هر صرا من رجل وامراه. وحجب من
الاولاد للوالدين دينا واحدا. فكى اذا استخرج اب اعنه
وما تشتردها وكى نطلب ما لم تعطينه كى في الجسم
متشاور في الكرامه وتشترج غله بغير مشاواه. وان
كنت ترأب الامور التي في البحر فاسطر اخفات امراه فذلك
ادمر لاه خدعها كليهما واليه راجعها صغر
والاخر اقوي لكك تشكر ما في فصل من هذه. والمشي
بالامه قد خلص كليهما وعن رجل عارضا وهذا منفع
وعن امراه وعن رجل ملت والمرأه بالموت تخلصت ولها
بطن اب الرجل اكرم لانه دعي انه من دريه داود لكه
قد ولد من بتول هذا منعه وعن الشاه فرغ اذا يكون
الانسان منزلة تسه واحده. ولكن الشره الواحد الكراه
متساويه. فاما لو لم يدرع للغه فهو دجا حيب وبى
حال هذا الشرير كبير. وانا اقول انه فيل في المشم والكليه.
حسن هو بالمرأه ان توفى الرجل المشم بالرجل وحسن
بالرجل

شترى

تاسر عشر
بالرجل الايمن الكبيشه بالمرأه لانه ربح المراه
فلو فر الرجل والمشي. لكن والرجل في حسم
بالمرأه لان والمشي يحتم الكبيشه بل فلنشهت
في كبيشه الفصل ايضا قليلا. اقلب لنا في حسم
زينا الحسم فلعلك تحذف هذا المعنى شيئا اخر اكر
عديه علي حشب راي ان المال ما هننا هو حسم عن
نبيه الزواج لانه ان بكى لما مشي فليكن لنا
رجليس وامرأتين ولعرا بكى فخر المشم واحد
وهوراش واحد للميكه. وبشره واحد فليست
الشايه. وان كان الثاني حسم غنه. فما الموالب في الثالث
والاول باموش والثاني مشايه. والثالث الهله عن
الباموش. ومن يتجاوز هذا الحد فذلك خنزرك. مثل
الذي لا يوجد لشره امو جات كثيره لان الباموش على
كل غله سمح الطلاف. فاما المشم فليس بحيره على
كل غله بل اما يشم ان يبارك الزايه فمكها واما
باقي الامور كلها. فامراة يعلش فيها وتكلم عنها واما
امر بيشم الزايه لانه نحل الحسم فاما في باقي
الامور فامراة يصبر وتتفلسف لك امبروان وتلشوا
ياكافه الدين فليكن نبر الزواج ان ابصرت اثباتات
ومكائيلت ما قلح عنها الزينه. واب راي لاثباتات
متشرا فاردغه. وان ابصرت حسم زنايا فاصنع
يكون عتوشا. وان ابصرت نعه وشرا يتجاوز الحد
فمشره. وان ساهرت دجولا وخروجاتي غير ومنه
لهندها. وان راي عسا طماحه فمافها وان تعظم
تجهم ولا صرف. لال الذي يتعلم بعظم عظمها ما

عامضا والمعطوع وذلك انه رمى فليسكن له عين ما ريك
 حاضه ولا تشاركك فيها احد احيى ولتسا جيك
 مهرة اراكك واناة صدا فلك ولا تضرا ادا اضرنا
 هيتنا ولا تحرس ابرص احران افضل من ان تراص
 امرالك هاب املته الى خجته اخرى فكا جيك شرع
 لعصوة الغور لان هكذا قال المخلص وماذا اصنع
 الرشيون ظهر لهم القول صعبا لان وامور اخرى من
 التي هي خشنه لم رمى الرشيون الذين كانوا في ذلك
 الوقت ولا الذين هم في العاجل لان لبس الجش فقط اطلع
 الاثان فريشبا بل والمدعب لاني هكذا اعرافا ان يصير
 فارسييا ومصريا من جش مع هدين بالنسبه فماذا
 اجاب الرشيون بزعموا ان يكن هذا هو الشب مع التره
 ما الروح مع موافق انا ملب الان هذا هو الشب مع الروح
 ليس موافقا وكيف لم نعرفه قبل هذا لما كنت تبصر
 النمل والينز والميساب التي في غيرة وقتها وتنصيف
 الانواع التي لها غل او القنور التي في المصورات
 وبكل الاولاد وورد اوة لاد لاد والزبا الذي لا مزل له
 ولاد لاد وكل افعى الذي من هذه الامور والمدب
 لا الاده اسبل عنها الامران بوافق الروح وانا
 افضل الروح وذلك لان الروح كرم والمجمع غير
 دس لكنه بوافق الموعين لا الذين لا يشبهون
 والمورين ان يكونوا البشر اكثر من واجبها لان اذا
 كان بشهوه الروح هذا فقط ان يكون روح وزواج وتنازل
 الاولاد فالروح خشن لانه جعل الذي يرضك الله كبير
 جدا

حدا فاما اذا اضر الميولي وطرحها على الشوك وجد
 كأنه شيل الى الشربين اقول انان الروح غير
 موافق كخشن هو الروح لكن في بشق فقط ان اقول
 ان والتولييه اقل منه لان ليس بكاد يوجد شيء كبير
 مثل التولييه الا يكون الجش من كل خشن ولا تضرب
 غليكن مكر الوافق تحت اليد لانه صعب ان يطاع
 الله اكثر من الناس لكن ليس كما نغضكم ببعض
 والعواقب والمسا وكونوا ولحد بالرت جما لا تفسكن
 لبعض لم يوجد الله ان تكون غير من وجه لولم يكن
 رواج لان من اين كانت تقدم الى هذه التبا عذرا
 ولا كاد يكون الارء واجز بها اولم يقدم كفريات
 مولاته وللدينا اكرم وانت والرتك التي صرت
 معها واحكم وانت التي من الام ام ووالده فاما
 والزه فليست لكنهما غروش للشق واما الجش الظاهر
 فليس بشكهم واما العير ظاهرا فانه بصفوه كل مجد
 اسمه الملك من باطنا ملبشه هدا هيبه وموشاه
 لغني اعا لانم وعلوما والحق تحت النمل فليكن فيها
 نصب باللبس والتول لتك كلها للشق فلهذه
 لا ريتك انما الله بالعالم وتلك لا تعير جملة للعالم
 لان الامر الذي هو مجوز في تحت اليد لك هو
 بالجملة للتول لانك قد اخبرت بشرة الملاينكه
 ورتبت مع الذين لا قوين لم لا تهبط الى الشرب ولا
 تحذرك الى الميولي لئلا يجلسي من الميولي وان
 كنت تبغين محقق اخر غير ما زوجه عين رفق ما كخط

السولية. ولما يرى بحاج الخشت قدما من عشب في
 عبر الامور الواحده بتكيات بالمرص فليسبيل الفكر
 ولا تلبس ولا يصل ناهيها من موضع الى موضع ولا
 يحظره رشوم وجهه امور رديه فان ذلك الزم هو
 حزم الرأ. ولا نصبة للعش المعقوبات اصنافا فان
 ما تحمل الكل هذا السوك بل الذين مداعلوا امازون
 علو. لا مرغا صلب كاد يوجد لا يطاق ولا يحمل لا يمس
 تكون لا فصل من الشرة المولود من شرة ولا يلد في شرة
 وكما يكون ملائكة ان يكون العشب من يوقله بشرة
 ولا يقس كحش الشرة بل تكون اغلام من الفلسفة
 السرة مدب العشب الى العالم لكن الكبرياء الى
 الله. الشرة يلبسها والمكر جنتها الشرة فندمها كس
 السوف خلتها. ابها النبول اسرع بحملك بالعش
 الى انتم. لان هدا انه اشعره للرجال والشاء وماذا
 كاد ان سب لخصي من مافي الاسباب الخشنه وكل ما هي
 عند الاحرى جميله لاجس لها ولا ترو ولا سبر ولا امدار
 ولا الحمال المستور بالتلون وركب الاعما لعب
 الرماح والشتم ان كنت قد شكت كل قوة شوقك
 الى الله اللهم الا ان يكون لك الخواب شيم الى
 والباقي والمناهد والهمم مناهد بالتشغري قد
 حركت هذا القطار بالشهم المختار واملح جمال الخشن
 خي انك شططين تنولين من المهيل والنا الحفي
 انك خلاوي وكافة شهوتي. امازون كخي المياه التي
 تحويها الكيزان الرضا ضيه ابها من ضعتنهما
 وغضرها اياها جذا رينع الى موضع واخذ خفي ربما
 بهذا

ما يكثر

هذا الممدار خور طيعه الماء خفي انها رينع الى فوق
 ويرفع بقص المياه نقضا الى القلود اينا. كذلك
 ان صغلت الشوق وتقتنيه. وفارتي انتة بحملك
 في فوق تكوين تشكيات وما شططين الى ليل
 ولا شكتين وتعين كلك الشهم الى خفن شاهر
 الشهم خشتك. اعطلي ذلك غير مشطوره ولا مشه
 مول وفعل وشبه. وافكار ومشي من لان من
 على حبه كمال تحيله الحبث وهو يقرب كل امر
 اي موضع يصرب. واي موضع يخرج. ليل انشاء جرد
 موصفا قد انكف ومعد الهراج. وكحش ما يصر
 كبره الظاهر بقدر ذلك بما حك كثيرا. وهذا
 يدسك لان التزيينات هي اشق طهورا من اللبان
 البهي. ولا تقنا عين غيا. ولا صك كحفا ولا
 غاده ليل ولا هلال ليل لانه الذي يشجر فليسلا
 فليسلا وشرف فطرت غير مششع بها في العاجل
 لكن باخره يوق الى راس الشرم ما يلقى الكل هذا
 المول بل الدين وفسلم ادا شمت الذي قد حووا
 لا قرض لكرانا هراتيا. ولا شهم القلب ابح ولا
 الترابين والروحانيين والوشطابين. لان قد وجد
 قوم هكذا مستصحب استمانارديا. خفي اهم يلمون
 ان قوما ما من الطبيعة المعالكة الرديه بالجملة
 واباشناس الطبيعة التي خلص واناس في علي هذا
 الارضين ما استخادهم اختيار بينهم اما الى الاردي
 واما الى الافصل. ولما ان يكون في واحد خاضيه بفصل
 بها علي الارضين غش وانما قبل ذلك ولكن بالحري

التماس

ما يتبع الحاصه للكمال اذ المعكر هو المستعدي عليها
 كي يوصل الطبيعة الى عمل لان كمالها ان تجوز الارادة
 بها على حديد وتعد ذلك طبع الحديد يلبس حديد
 واذ اشتمعت الالدين حولوه فاضى اليه فراعظي
 ولكن الموترس والذين يشيرون انما على هذا المعنى
 لانك اذا شمت لا لمن ينشأ ولا لمن يحرك بل لمن يرميه
 الله اشير على ان يسجد هذا المعتمد لان اذ يوجد
 فوما ما يستعملون بل انهم بهذا التدريس موثقا في
 انهم يشيرون على الامر الى انهم ولا يشيرون شيئا الى
 صفتهم وحكمهم ودارق الجبراس والفول تعلم هؤلاء
 ان والامار بالاراء الكمال حقا هذا الى القول الذي
 من الله بل واختيار الواجبات شدة هو نبي ما الا في
 وموهبه من مودة الله للبشر لانه يبي ان يكون
 الذي في دنسنا ظاهرا والسلامة من نعمته الله من
 احل هذا الامر بشيئا اي ليس من شيئا مطلقا ولا لمن
 يحرك وحده بل وللدي برحمته الله ثم اذ والاراء
 هو من الله وفتح على امر على الله وبواجب ما
 بحسب ما كانا غرضا وبقدري ما كانا غرضا فحتم
 الي الموتي الاحكام لان لم يبق الرب البيت
 في باطل قد يجب الدين بمنونه وان لم يخط الله
 المدينه في باطل قد شمر الذين كخطونها فزعم ان
 انما اعلم انه ليس الحرك للاعما ولا المثال للاقربا ولا
 الطير الحار من ولا المولي للشاربين شرا حسنا في البحر
 خذاه بل الله هو يصنع الطير والله يعلم المرك الى
 الموي وهذا قدما على مخيارهم ولعل الذي
 ههنا

حيث
 بين

ههنا في المقولات هو صوري ان يضاف اليها كي
 اسكن المعنى الذي ظلت امر آخر يدي لانه عرض
 لها في من تحبة الاولاد ولا شقيها لها هذا المطلوب
 لكيها مقدوره لفرض الحية ونحو غيرها ان تبصر
 الاولادها لان ليس يكون في احد كمنها من الوالدين
 وهذا قوله كي اشعر ان يحرم الموالاة فاذا والد
 ذلك ظلت من اشعر ان يحل احد هاتين مياينه
 والاخرى مباشرة لكن ما اذ صنع الحلق نال بدنا
 الفلحما يستغلان ان تنال الكاش التي كانه مستعد
 بشيئا فلما اعترفنا بهذا قبله الشئ لانه كان عالما
 وهما شكيلا ان ذلك الكاش بل غدا ان يحكملا
 فاذ اقال اما الكاش فتشربا بها واما ان يخلصا من مياينه
 وسائر في ليس الى ان اعلى هذا بل للذي قد اوبى
 عاذا لنب صموه العقل المشو له شيئا ولا العبد ولا
 مطلق شيئا ولا العلة شيئا ولا الضوم شيئا ولا
 ايوم على الخفيض ولا الشهور ولا افعال يابس الذراع
 ليس واخره من هذه شيئا بل بحسب خطا يكون
 اربا النقيض بل ان الله وعرب اخرون من العقل ما في
 لئلا تعترض فكريا قبح اي كان العقل مستشبه في
 جميع احوال انما خطت بعد ذلك الى هذا الحد ما في الذين
 اخذوا السوء الشبه التي هناك فاما الذين شجروا
 كانه الذين استشاروا بالشبه الرديه لكن اذ هذا
 المقدم قبح جدا وليس نكسني لان فلفح اخرون
 عن المتعسرات واما نحن فليس لنا ضو ان نلعب بهذا
 واسي هناك ماله للدين حولوه اي الذين كانوا مستغنيين

بوري

وغنى

اعني الذي كسبهم علي ما صاروه ليس لهم احد ومن
 الاب معط. بل وهم لنا هم براء طوبه لانه قد يكون
 خدما الذين قد خصبوا من نعل ابيهم وبابوا ذلك ليد
 غاوت اب اقول نحن الخدم قد لا نجرع مع لاهر لاحدا
 لكن لا يماروا نحن انما غطينا باجماعه الخدم الذين
 من الضيق. لان غبتكم ليست احسانيه. لا بها ما وصل
 الي الامتحان ولا الحبيب غبتكم بالجره لان الصلح
 الذي من الضيق هو غير محسوب. واما الذي من الاحبار
 وذلك مدوخ واي حمد للنار ان اخرجت لان الاخراق
 لها من طباغها واي الحمد للماء انه يحدو الي شغل
 لان هذا قد اوسيه من الذي خلقه واي ثم للشيخ بالبرود
 او للشمس بالصياد لا بها سعي وان كانت لا يريد ذهب
 لي ان يكون تحت ارضه من الامور ما في افضل
 وكنو بحيث ان كنت ضرب سره فصررت روحاينا
 وان كنت محدو ومن المستر به الرضا صبه فكتب
 وفطرت من بقاء الملق وان وحدت شهابنا فصر
 محاسنا. وان كنت رطب الي نقره فظهرت قوت
 السره فاذا ادهوك الامور المشدابه ليس ذا مدح
 بل من لكي اطلب الي الخدم الذين يواقي معنى الاهوت
 وان كنتم قد فرتم الي المشرق فلا يعبسوا المشرق وان
 كنتم قد اكتمتم بالروح فلا تجعلوا الروح يظهركم في
 المكرامه. لمدحهم بولس اب كتب ارضي الماشايضا
 اذا لما كتب المشرق غيبا. ولو كنت اعند حليمه لما
 كنت اشفي شخصنا لان جهاد اهو المشرق كرمنا الله
 لان المشرق الاقا. اللهم الا ان تفرص في هذا ما لي

اشنان

اشنان لامر ابي به بالحقه. وذلك اني اكرم بطرس
 لكي ما ادعنا بطرسنا وافر بولس لكن ليست ادعا
 بولسنا ابي ما ارجي انشب الي اناس. وقد صيرت
 مشونا الي الله لكن هكذا ان كنت كنهته الاوس
 اجل هذا تدعنا شخصنا وشي ونسبي الانم اوفي الامر
 فلما اب يكون حب المشرق ومن اجل هذا تدعنا منه فما
 يدرك اليه شيئا اكثر من باقي الانساب علي اشانا ما من
 مهمه ما اوامر اننا نرون الي هؤلاء الذين نكرم صوت
 في لعب الخيل في الميدان الذين يتمون من الاولان ومن
 الاخراب التي هم مستصون لها. وانتم تعرفون الاشنان
 وان كنت انما اقولها ان كنت تدعنا شخصنا هكذا فان
 السكبه لك صغيره جدا وان كنت تجعل بها وان كنت
 اشتره الاها فادع بالاعمال ما اشترته وان
 يكن الله خلقه. فليست اذا هالت غابدا لان الحليمه
 دون الباركه وان يكن الروح القدس خلقه باطلا
 حبيب. فليكون من الخلقين شخصنا. بل ومن كنهنا
 وان جهه الواحده فقطب بالجملة وهب يكون
 التالوت حوره واحد وسماحه من كل جهه ولبس
 حنوقا بالشويه فلهما اصب شيان الجوهر من نفا كل
 ثم الجوهر وجماله. كذلك اذا اهنت الابن كي تكرم الاب
 لن يقبل كرامتك لان الابن لن يجد باهانه ابنه. وان
 كن ابن تحكم بشرابه. فكم بالمزجي كرامه الابن لا يصير
 واحده الي الاب. وان تقبل هذا المعال قول الخلقين بانني
 لا ترق باهانه لك في الدين ولا الاب يكرم باهانه ابنه.
 وان كنت تحب الروح القدس فليس يقبل الابن كرامتك

اشنان
مستصون

اشنان
الذي

لان ان كان ليس مثل اس من الالب لكنه من ذلك الاب
 لعنه اما كرم الكل واما صعب الكل حتى يكون لك عمل
 ما نفا اماك. الا اني لست اقبل نصف ختن ديا سكت
 لاني انك ان تكون محملك ديا بل تحب ما اغنوا
 لانكم لاي اوجع وعن الذين يصعبون. اب عمو
 لي وان كنت الان بقطع دابك وتلكك نصبر غصوا
 ومن اجل هذا انكم كلانا وادا للبشره وهذه الاموال
 بعثها من اجل الخدم كي يصبر وعيدين في الاعتقاد في
 الاموت لان في المحطيه التي في عيني الجسد ببال لها را
 وشي قطع بل وكل ما الخطات اذا اندما بعد الاسم
 ولشما ولا شهما الساف التي في الاعتقاد في الاموت وتلك تلك
 من اير يغلي الخلف هذا نزع رنوا ايضا فهم اما صبر وقول
 ربا غير مشي حتى وزعم اهم كانوا يصعبون بالحشمه
 اما نزعهم ان وديانه ما فاعره. فحسبك اذا لا يهر المعش
 وان يكون بالحشمه غمنا فلا يفتح القمه في الجسد غمه
 الجسد التي في التكليم من الامور التي لا تقى عنها التي ان
 قادر ان نزع معها. ولم يدخلتم الدمانه لكم ولم الكل
 يهرون الى ما هولته الا ان ذلك مشه سدا لان ان يزعنا
 اخذها دم او متاعن. صبر وامن الرجال اغفلوا الوضار
 الا في اخر الاوقات شيئا رجلا. اهر نولن الامور الشابه
 ولا يضاف الى الاسم القسيع شوه الكرازه. انوزون ان
 مغلب في الغال ايضا. امر شعثكم الاموال التي سلت
 لكن لمكمروا في ما قبلوا المال. لان القول دوسر
 لانه نزع قد يكون خدم الدين ولرواس بطوب اجهابهم
 هكذا

هكذا ويكون خصال الذين اخذوا من الناس ويكون
 خصبان الذين خصوا دواهم ومن اجل ملكوت السموات
 من يستطيع ان يتحمل فليحمل علي حسب ربي ان
 المال باعاده من الاجسام رتب بالاحشاء ما في اعلا
 منها لان باعاده المال حتى الخصبان الجسداني من
 لغشاء معال صغير وضعف جدا وغير اهل للمقال
 تكسبني لنا ان نزع شيئا هو الروح اهل. وذلك ان
 الخصبان الذين من الطماع يظنون يحفون الى الخير
 وادخلت الطمعه فليست اهلون التمس اليه بل ارضيها
 كلاها الخاصه التي للخير والنيه للقتاده من الفضل
 الخاصه التي من الطمعه وقد يود قوما ما الذين قول
 يظهرهم ويقطع عنهم الآلام واطهم الذين يحفون من
 الناس لان اذا قطع المال الفضل من الاصل من الاثر يسي
 داهم ويترغ هذا سئل قوله ابعث عن الشر واضع حبرا
 له يخلو القمه الروحانيه الا في امرج هذا الاحتضا
 وامرجه هذا والمعلمين بالنوا والمعلمين لان اوليك
 قطعوا قطعنا خشنا وهو لانه قطعوا قطعنا احسن
 ويكون من اخذوا داهم من اجل ملكوت السموات فيوم
 احرور لم يحدوا المعلمين فصاروا الاستهم معلمين محروحين
 لانهم نزع ما غلبت الواجب امر والاب ولا غلبت قسديش
 ولا اشفق ولا امر من الدين قد ليتموا غلب المعلمين للمك
 الحصب السطو الذي فيك بل اسلمت حرقه الحبر ما حصار كثره
 حصت دابك الحرقه وفقطته لرائك وضربت الله الشر
 وسعت الرذيله. وافنيت العصبه ان يكون غاده حتى
 غمادون قبل نصبر غير مشتمك ان سترجهم الى الامور التي

لانه
 كثره

هي للروم اهل هذا المذبح هذا الاحصاء. ولعل احب
 من باقي انواع الاحصاء. فلنعمل المظلي اي خطا
 ارض اما نتبع ان سمع المظلي واما ان يصير لمظلي
 معلما نبي واحد فمع قطع الانقطاع الامام
 واما عن الانقطاع الامام فلا يصل عليه نبي لان الذي
 يعلم خلفه الله هو. واسم من كان هو. فان سمع ان
 يحل المظلي والسنة اما ان يصير للمظلي لانه حرم
 بالثواب قطع فقط اذا تاسر الامم لان نتج القوي
 حرمونه ما من المزمع فندونا فلنبنى الصورة فقط
 ولوقر الرشم الاول فقط. اذا قطع الامم
 الجشدي فافطع والعشابه لان تحسبها ان العيش
 احرم من الجشدي لانه لم يذكر انه ان يظهر الامم
 احرمه من حرمه. وان تكون طهارة الختم من الامم
 المروحة فتأمل في كم اعظم واعلا طهارة النفس افطع
 عنك المعاق الاربوني واضرم اعتماد شالبيو الذي
 ولا ترون اكثرهما الامم معرون عليه خسا ولا فصل
 فضلا ردا. ولا فصل الثلثة بمرة واحد. ولا فصل
 نك طابع اجبيه. والواحد اذا هم فيها خسا مروح
 وكذلك افاضت الثلثة خسا. اد كانت الفصل
 واقعا على الوجه لا على الالهوتهم هذه الرابع
 اسرعها للعالمين وامرهما القشوش. ونحوه الذين
 قد ايمنوا ان يروثوا اعوا المعال اجمعين باجماعة
 الذين لكرم من الله اقتدارا على المعونه. عظم هول
 بمسك انساب القتل. ويحاقب العشي ويردع الشرف
 واكثر

نراهم على
 واكثر ولولي اي شريح احد جمال الربانه. ونحوه مالا
 ففحصا. ولن يستطع المعال الذي في مقام لا عن
 الثالث بهذا التدار مثل ما يستطع الامم ان يكت
 الذين هم على المعقد الذي. وان تمت المقرودين وان
 شكت الثاقلين وان تمت القتل لست اغيب
 الجشدي بل العشاين لان كل خطيه هي النفس
 موت فليق مقامنا حتى هذه المظرب. ولنصر على
 الذين خضروا من رجال منا ونشوان وشاوس وشين
 نبوح وشبان وغذاري كل قرن كل جنس لا يكسر
 يحملون كل خشاره اعني التي في الاموال وفي الاجساد
 حشاره واحده لا قبلوها ان تحشروا الالهوت. ان
 لغا جرد لابه شايد لابن شايد روح مدس بل الشجر
 اامل الكل القابل هذه الكلمات. ونقد الكل ومع
 اكل بالرب نعمة النبي هو ميتنا الذي له الجسد
 والقوة الي اخر الدهور خنيا امين

في
 الشجر

للبر التاشع عشي
 حقه اميلت على اولايوش الاشق في شيايم الراوون
 اقلو الكلام الذي لم. وان كان دنيا وان كان ناقضا
 كبر اعز واجب الربيه لكن على كل حال ان الله السيد
 عارف لباير المرحه بحكمة المستحق لانه يقبل عرس بولس
 مثل بولس وثقي البلوش وفلي الارله تواضع القصار
 واعتراف ممتنا اقبلوا امالا اختلاقه حديث. وعلى
 راع احزاعه جديدا وابلوا اولاد اشكر عن الغياب
 المنطوره. لانا وان كنا فليبين ودينير في نبي اسرائيل

فليس شيء يمنع ان شكركم او اشعأ والصغار فاذا
 ما المدح الا عمل فتوديه بلا شك لله الاكبر لا لكن
 نحن بعدم تحسب الطاعة الشكر فاذا اهلوا الربك قليلا
 جديا لانه صبح امور لغيبه قد كما سمح لا ما سائل
 كما يدع فبعض الاشواق كانت في الخاسر عاجله
 وبعضها كانت اجله لكن من وفق الزد بعه بمرله
 ربح هاديه ومن الذي كثر سلاخا وشينا وخرنا ومن
 الذي قبل انا المنين والظريحين. ليس لنا ايما
 الاله الذي فعلت هذه الامور الرب عز روي الربير
 في الحرب هذا قطع عز هذا عدا شينا هاريا في مصر
 ومنهم منظر استغريا هذا النج من هذا حارب
 عنهم لئلا يلق مشكل يدين شرك لا يلطبه لان علي
 هذا قدرت يد الشاهن ان مرفوعه علي الجبل صرتمه
 في الصلاه الامر الذي لم تستطعه الربوات هذا هـ
 اشوارا بلا قتال والحرب وكي اقول امر الامر هذا
 اكش هلياب الجحرك علي داود الكبير للتجمل للعلم
 وابن الجبار من اجل هذه نقول كلنا اجمعون مبارك
 الرب الذي لم يرمنا صيدا لاشياهم ونسأ غريت في
 وايد. وبجينا كخصور من فخ المانحين ولتبا الغرس
 التي تنعم بها من مشرويه بغير مواهب الله انما است
 لتلقي شيئا بل شلما ولم تقدم لاهول بالرائي الكبير
 المتقدم في الجلوس علي المديه الهيه لا ما نرفانه
 كرم

كرم ونعرفه رشاوند غوه قد بشا وان كنا مظلومين
 ليكن فقط وادا الاولاده ومختيا بكل كينته قد
 اخبرنا الزيادة الكينه لا لا نوارم. ولست كيت الاراقه
 لا لتحق المتيقمين الاغتداد ما انزع يا ابن داناك
 وابرام وابه القايه الذي لا يندج. يامس باجترات علي
 موسى واغلقت يدك علينا مثل ما اكلتوا اولسك
 الالبس علي خادم الله الكبير الم ربع الم تحمل. الم
 مشر علي الارض لما تاتك مخفرا هذه ثم انك تبشك
 هذه اليدين علي الله ثم انك تقدم الغرايين ثم
 بضلي عن الشعب. اني لاني زحما بضعك بعد القمار
 شيق الله. اوبسك. فلم تمنع راعيك شيئا كبيرا
 وحشرت منك اعلم الامور باجسادك نفسك من رحة
 الله والان يا افضل الرقاء والكريم كما لا هلم الي
 وسلم شعك معنا وقبلنا الذي ولاك عليه الروح
 القدس الذي تقدمه ملايكه الذي قد امت شيرته
 ومدهبه وان كنت توب الكرمي نحن ونفويات فلا
 نحب فليس شيء من الاشيا القباير غير محتمن ولا
 غير محتمن لان نتق طلبا غنا المتواضعين الشهوله
 والمتعاليين الصخويه اما شمتت القابل انه يجب
 علينا باخر ان كثيرة يدخل ما كوت السموات. قل وانت
 قد عزنا علي نار وما. واهرجتنا الي راحة نفس
 بالحب عند الشك. حل بحيب. وعند الصباح
 انبهاج. دغ الاغدا يحرون وينجوت كالاب باطلا

كيشته

فاما نحن فلا نكون متساوين علم ان يتحد للاب الاله
والابن الاله والروح القدس الاله اسلمه انايم لمجد
واخذ وبها واخذ اظلم لصال وعوى الصغين وانطق
القوى لاستخرج منك ان تكون لكدر به مثل هذه في الامور
الروحانية فكتب ما يعرفها معكم في الامور العائلية فاما
الشيخ السديد بحاله فافله من المواد الذين هم اكبر
الذي به شغلها ان نطفي نل الخبث التي ومثل للرسقنا
سودغامة شسعه وكهونا ملوكيه بالشيخ الذي هو
ربا الذي له المجد الى الابد امين

الفرون

سمرقاه عواين دقوه في البدن الى المشيئة ولم يحبروا
وبعد ان شتم قشيشا لاه وهو يكر لاش شاب الرهشيه
الرهاسه شتم من ابيه قشيشا في بارنو والي كل اوه
اشعما عليها فاما القريش فكلب لعلته بالشكوت
كان شاكنا فيه يدعي اربانو التي سمها كان اصله
وكلب اليهم في يوم الفصح فتوشى كنيسته باربروا
ان يغدرتهم فمهم من كفو ومهم من نطفي

في
البارنو

قمرن خلعوا

كيي اسم اباها الاسدوا والاحوه بطوب نحو مالا وقد انك
طريقون في الاغتصاب ولن تحربوا عن ملقنا التي هي
البريه التي اربها بالاحضوا اكثر من كل شيء مثل مخبئه
ووالله للارثا الاله وشغفت بها واجب كضائه اياي
الاهاموثر اباها عتلي شفاقة الرسا فكيف ادا ما هوم
ان تاخذوه لما احدموه ها اسم يعرفون منه وطهرتم لكم
نحونا عايمين اصل من ان سمعوا ساخا هرين كانكم قد
افهم

الفرون

اخيهم ان نكروا ما الحوي النطقه التي لنا من استتبعوا اياها
اولا نحن في ان اقول وهذا الموضعنا محترمة لكم
معله سح قبل ان نداف ونطفي بذ احاطه ما هو ان
من ذلك لم نوبوا ولا مثل العربا ادا جتمعتم محسا حتي
اقول بنا انفق قدرا من هدايا لستكم ادا لم نوهروا التي
اخر كنتم وقرعونا هذه الوضه ولا اريد نوبنا مثل منددين
ولا حشونا مثل حاسين ولا غير نوبنا مثل مكرهين
بل حلقنا غدا بلا غيد وانتاقل ان اقول لكن علي
كل حال لعل الحق وعلمتونا بمندمات ليست ضالقه
وحلظم الموشم ما هو اعظم من هذه نهبوشه الذي ليس
للعالمين اياي منه لذه لاف ان قلت الحق ليس للقاتين
هكذا هو شيل الاواب به كل ما غلب بشهوله فاما
العالي فينعي ونحون ادا الصبح لله ما نروون ان اخذ
تحكم حكما او امير فاصيا اخضر النضيه ام افيلها
لاي اول ان اغلب ايا ان حوكت واظلق المنصبه
علكم الواجب والنب هو انكم بطروما لم يحاروا
ما اخذ ودعينا ولا فعضونا التكرمه عن نحن
اعايتنا ولا فعضونا في القيد بالمتاظ العاجل
وبالجد مشتطون ان يوق نك هذه الرعنه لان كل
ميدوي هو اشده حراره ورمعا فخلون اخر اقدرك كرامه
الراي النديم والجديد ولم يوقروا النديه ولم تشمروا
النسيبه في الاناجيل عشا هي وداع مشتطيل
واضدوا والويليه لذي له لانه غرس لان فاما ادا كورعام
معه واما هم فلم يولوه فاسكر عليهم ولا هم ياتي حلالا لمن
احل رد اوه الخير لكن ما هو اخص للقول انه ملا الوليه

في

من يوم اخبرني . فسعودوا الكرمين هذا ان تصيروا
 الحق انتم بهذا الغدر مثل اوليك كمن اول بغيره اراكم
 اكثر علموا ام اجبن كمن ان ابرس دعوا شغبوا
 على العشا وانزوا على الداعي فاما انتم فلستم من
 اهل خارج ولا من الداعين الى الغرض بل انتم انتمكم
 دعوا موتا وربطتمونا الى هذه المارة الجليله وارتمونا بها
 الحذر ثم خلبتمونا لان هذا هو اعظم اوركم فاخرجكم الى قتل
 واخر الى مردان ثم الحديث انياعه واخر الى المراه الحدي
 غرضها . واما الاخر فاندركم الي تي اخر من الامور الضعيف
 وطمرتم واكثرتم بالحق اكثر اكرثا من اهل هذا طمتم غرنا
 وخيرة لاي لقب اصحت غما اضافي وعصرت فلياذن تعالى
 الذي كنت مفتكرا ان اخله هذه الى العرش وهو اهل ما
 كان عندك واحرمه لكف ايها الاخبا قد بقيت لكم شيئا
 بشرا لاي اكرهت مره على رأيي . اذ قد احدث اراكم هكذا
 هو كمنيا ومنتمنا لسان المحبة للسان الذي هو احرم يكون للسان
 وامكن الاشيا اذ احدثت عبره . ولقد خرجنا من الاهواء به
 الذي لم يكن يومه اي احدثتم قد خرج بفسق وهم همو
 يعرف الداء ويقدرون قد اصابهم وقد صاروا قريشا من هذه
 النعمه لكن في انا وفي القابل واجب لي ان اطلق لسان علمي
 ولا احاد ان يكون لي شاعه فلا . وهذه التي دكرها العلف
 قد اوجعت قلب هذه الرعيه الجليله فوق القدار خراف
 المشج المروحه التي لمورثه الاطى الذي هم لتغي ولركت
 فديرا . واطل تلك العلمات بك نكبي جبال شغلتم عليكم
 عليكم في ربودكم . لان مورثكم هو غرير عندكم وما انرك ان
 يكون شي اكثر منا للعليلين للخصومات من المدن ولا
 للرعيات

طبر (اكثر)

العشرون

للعينات الواشعه هذا العيله الذيه في بني اسرائيل
 والعلم في الوفيعودا . وبيت لم الصغيره في الدرالي
 المشج ولديها علملا وشالفا معروفنا علمنا كمنيا
 ومعقودا الذين منهم بل الاب ويتاوي به الان ولجد
 بنهما الروح القدس متساوين امنا معتدس التي
 الواحد لاخترين الثالث شيئا ولا يريدون عليه ولا
 يعطونه مثل المشجيين ومخاشين الثالث الاو
 الذين كمنون الامور بالمشجيين هو اكثر قباهه من ان
 تكون كمنيا فيسمعون الكل ويهينونه . فانه ان كان ليس
 قد تم شي يهينونه في يافلاخين وكومي وياكرمي وياحنا
 بل لاسنا هذا القامي الذي هو ولدكم ببشاره اجل المشج
 وان وفرتم وياينا هذا واجب لاسا فريتمكم في التكرم علي
 الكل واسم شهروه والذين وليتمونا هذه . اما اقول
 ولايه واما خدمه . وان كان من يحب اكثر يحب له
 اكثر فيكون اكمل المحبه التي قد اخذكم بها يدون بعد
 بل ووروا التثكم انتم اكثر . وللمنور التي اوتمكم
 عليها . ولبن اسمكم والامر المشج والامال التي من
 هلك . ما تكتب الامانه التي تلمنوها والي ترأسهم
 معها والي بها تخلصون . ويونق بكم ان تخلصوا الحرك
 لان يكونوا علمي علمنا كمنيا اما المشج فبازا لكمنين . لسان
 فاما جمال الدياه فقد جعلوه يكون ليس عند ما تكلم احد
 عن الله مرات كثيره بل اذ اصحت عن اكثر الامور لان
 اللسان هو زلق للناس اذ لم يكن مريزا بالمعرفه ويقتدون
 ان التهم اشده علمنا اذ كان سمع القول . انا في يعرف شيئا
 حاصيا او يعلم عن الله . فاما الخمس للاشد غريرا عن هذه

فنهمله لغه ربه العلم فاما نحن فعمل الديانة
فلا لا العلم والعقل اكثر والجزى لحظ الواسع
اكثر من النجس من مشرعه موحدين المنجى الي
عنه هارين من الرذيله قائلين الفضيله غايته
بالروح متزينين بالروح جاديين هذا الى المعرفه
بائين على ان الامانه لا خشيا ولا غشا ولا فضا
المبولي الضعيفه والتالفه شريفا اذا امتحت بالدار
اولغل تظهرها نل دها وقصده جواهر كرمه الانسا النايه
والناسه هذه اصغرها وبعده مجد واحضرا ام غسا
واب اغصيمه باقوالا او يكون عندكم في عدم في التكرم
اكثر بها وصبروا اولاد الله طاهرين لامقاب فكم
بي جيل مقوج ملتو ولا تلقىكم جناب الماسمين
الشارين هولكم ولا تعزوا ابجد ايلي خطاياكم ولا
تحتق علمكم بالهموم البنانيه وتصيروا غير مزينين
بل شيروا في طريق ملوحه غير حاجين منه ولا يشوه
وشترندون من الروح بالمعنيه كثره هذه وامورا
شمصير الي ما هو اكش غاخلا وفي الكسني الذي
هناك بالمشيخ رينا الذي له الجوالي الدهر حقا امين

عنص

اروا

الحادي والعشرون

ميرفاله في الميعين القديسين وهم لنهوب
واولادها الشبه صلاحهم معنا امين

ماذا عذركم في الميعين القديسين فان هذا الموضع لهم
وهم عند الصلاه غير مكرمين لان جهادهم لم يكن بعد
الشيخ الا انهم يشققون الكرامه عند الناس اجمعين
لان

نله

حادر عشرين

لان صبرهم كان غما سدم عليه اختلافهم والذين كانت قبل
الشيخ سنها دهم فماد اكانوا يصنعون لو كانوا بعد
الشيخ اضطرهادهم وكان يحسنه عنا تشبههم والذين
كان هذا مقدار فضيلتهم بعد هذا المثال كيني كانوا
لا يصبرون لشد بلنا وقد تقدم هذا الرثم المبحوا
اليه اذ اجلهوا ومع ذلك بها ما كلام مركب
خفي الا انه منخ والحماة من كان لله محبا من
المحبين وهو ان كل من اعتمد قبل الشيخ لو لم يكن
بالشيخ من المؤمنين لم يكن الى الشهاده من الواسعين
اذ كانت الدعوه كلمه الاهيه وان كانت اشهر لا غير
في يوم حصنها وقد كانت عرفت قد عاينها ادم محم
كان فكرهم نياا بحشب ما دريان ولكي في جماعه قبله
كانوا مكرمين فليس لانهم كانوا اصل للصليب وجب
ان يكونوا مطرحين بل لانهم على راي الصليب وجب
ان يكونوا ممدوحين والكرامه بالكلام مستحقين
لش لكما موداد واحدا واي مجرد كان يزداد من فله
من نفسه محمد بل ليجروا المتطلبات وينتصبه بالنصيه
الشامخون ويكروا الى الشاوي فيها يدكرها مثل
شباب يعشهم ما عمن هولاء يدل عليهم من كانوا
ومن اس ومن اي مذهب وادب في الابتدا نهضوا
حي صاروا الي هذا المنار من النصيله والجد
وودوا الي التكرم بحسنه الموائم والواقف في كل شئ
وصار لهم عقل وطق في توشهم الناس كلمه يزيد على
الظاهر قد بين حالهم لان كان للعلم من المحبين

ومن العنا والتعجب فيه غير ما فرس الكتاب في باهم
 الذي بين بالعلمه ان المزمع من الاعراس وفادر
 علي دفع الاوصاب ومثلظ علي الميل الي المهتمين من
 العضيل والسقيضه. وفراش شهد بشهاد اشعر طيله
 اضاف اليها جهاد هولاء القوم المدم دكور. واما انما الذي
 ا قوله في باهم بفتحني. ودالك ما هنا العنا الذي هو
 المعرف في الدين المواقيل المشج كما صلا اشتافانوس
 المقدم علي من كان بعد المسيح السما. وهو رجل كاد كاهنا.
 وشيئا الشب الشعر. واسب العقل يقدم الربايم في العزم
 عن الشعب ويصلي امامهم وقد تقدم الان نفسه لله
 ديبته كامله فيها تظهر للشعب اجمع مقدره في الجهاد
 عقيده. وموعظه ناطقه وصامته مزمه قد قدم قتيه
 شيعه عايه لتاديبه. وديته حيه مقدره لله مرضيه.
 هي من كل ديبته ناموشيه احمي واتقن لان ما ياتيه
 السلاميد اذا كتب الحكم كان ذلك من اوجب الاشيا
 واشدها في الناموش فرضا وقد كان هناك في صيات
 شديد بالنهم عظيمه نموشهم اغصان كشييه من والد
 نشيبه يتبارون في الجهاد عن الحق ويرعون ان يكونوا
 عن اوقات اشيش بمقرل قدسما. ومقرل قد علا تلميد
 لموشي خصيصون ساموشه وللعادات من الاشياهم علي
 الاشتتصاء حافظون وكان عديم من الاعدا التي في
 عند اليهود موصوفه. وبشر راعه الاشوع مكرمه مدروحه
 اذا استنشاوا كان نشيم واحدا. واذا انظر واكان نظرم الي
 واحد قاصدا. قد عرفوا الي الحياء طريتا واحده وسبلا
 ناجحه. وهي الموت عن الله. اهوتم في النعوش لتنت

نفسه

مدونهم

كحادي عشر
 برون اخوتهم في الاحشام ببارك الواحد صاحبه في
 المنيه وبماريه في الوفاء. فباله من عجب كيف كانوا
 الي العذاب يشابون كمثل الذين الي الكنوز
 يتناشرون. وكانوا في مناصلتهم عن الناموش الذي به
 نادبوا لانحشون من العقاب الذي اورد عليهم اكثر
 من ملهم المتأخر عنهم منه يحشون شيئا واحدا فكل
 وهوان يكمل المتمردين عدايم فينصرف قوم منهم
 من التيجان خاشع والاكاليل عادمين فيناروا
 اهوتم كارهين ويغلبوا الغلبه الرديه ويكور عظيم
 في نحر العذاب عنهم وتقدم اياه. وكان هناك
 والده جليده لا ولادها واده لله وامته. تتطلع
 احشا وهاكلا في الطبيعه لا بها ما كانت تمكن
 علي اولادها اذ اراهم موجعين بل كانت تغلق عليهم
 الا يكونوا غير مولين ولا كاس تشتاى منهم الي التوفيق
 بل كانت تدعوا ان يكون الباقون بهم لافقين وكان
 همها بالباقيين اكثر من همها بالمخترمين لانه كان عندها
 تلك في صراع المتأخرين وكانت واتته يحش مخاد
 المسحرفين وكانت لا وليك الي الله مثله وبهوته
 كيف نصيهم اليه مهمه. فبالها من تش تحافه
 في جسر حربه. وبالحا من عظمه في اتصالها بجيبه.
 ونفس شحت بها كرمه. وبالحا من ديبته ابرهيميه.
 بل ان جثرت قلت اكبر لان داما قد تم واحدنا بشاها.
 وان كان وحيدا وكان علي الميعاد وكان عنه الوعد.
 والاعظم له ليس للمعنى وحده بل وهذه الربايم كلها
 ابتدا واصلا. واما هذه مقدست جمعنا من جميع الاولاد

كثيرا وظهر فيهم انه نظيرا فعملت برحمتهم الكرمه والامهه
وقدمتهم الى الدخ يستملين دماح باطنه وحملا ناسنا
كانت يكون لهم التدبير ويزكروهم الزميه وتكونوا المعظه
ويحفل السيب لهم وشيله لانطلب لهم حلاصا لم يختمهم على
الضرب على الوضبة في المولت. لا ترك اب موهم هو العظ
بل ان الميتة تاحرم عنه مما ساءها ولا خافها ولا يسها
ماشا هونه من الات العذاب العرام. والكر المقلات
والاوجار والملازم التي بلغا من ديار. ولقد اريد
الى عنها تدعى الخومر والاطفار الحديد والشيء الخاد
والدور التي تعلو والبار التي تلهب والشلطان الذي
يوعد ويتهدد والشركي الذي يصطهد ويشقت ولا
حشر من اولادها شلالتها مسفوه. وقد راعهم في انواع
العذاب واعصام تنقطع وحوهم بحزمهم وود ما هسر
بحري وشبابهم يظن ولاها لتيها المبولات الحاصره ولا
المزعات المستطره بل الذي كان يعمل الانبيا عند
عبرها في اللغي وهو طول العذاب كان ذلك افع
الاشيا عند هذا لانها كانت تمتع بما تراه وتلذذ بالالام
والتناقل فيها. ولم يكن هناك اختلاف ما يد من العذاب
الذي لم يكن غيرهم يتهاون بمعضنه فضله عن كله
فتقا بل وكلام المصطهد كان في فنون يردد وهو
يشتم ويتوعد ويذرك وما كان من الاشيا لا تحركه
في التوصل الى ما يرحوه ويحبه. ومما ذك في جوابات
الصبيه لمكان. قد جمعت الحكمة والجلد مغاقتي وجب
ان يستصغر عند صبرهم كل ما اناه غيرهم من جميل اذ اجمع
ويستصغر الضبر ايضا عند فهمهم فيما كانوا به يتكلمون
فصار

ها ذكر مخزبي

فصار لهم وحدهم ان يالموا هكذا ويتفلسفوا ايضا
هكذا في الجاوبات والرد على طالهم في وغيره وما
بورده عليهم من المزعجات التي لم يكن شي منها
العامه الشراء ولا والركم الجليله الجوده. بل وصفت
نفسها فوق كل شي ومرجت الرد بالانيف وجعلت
نفسها كفتا لا ولادها كفتا وتبعثت من كان
مهم متقدما. وذلك كان منها طوعا في مبادرتها
الى اللون حتي لا يدنوا حشم بحش من حشم طاهل
طاهر وهي ترى مع ذلك من سبق من اولادها واما
الاولاد فما كان احسن خطايع المتمر. ولقد كان
ذلك احسن من كل ملج وكين لا يكون ذلك وحده الخطاب
صاموا المخصب فصرعوه ولقد كان خطاب والدكم
ايضا احسن من ذلك في حريصهم اولاد في ترتيبهم
اخيرا. وكين كان خطاب الاولاد فان شرهه جيد
لحكم رافع. حتي يكون لكم مثلا في خطاب الشهاده
مثل الصبر على المجاهره في مثل هذه الاوقات فكل
واحد منهم كان له كلام يحش ما يتنصيه كلام
الشلطان وترتيب الغناب او ما كان يفتنه عليه
المباهاه في امره. وكين يدعون ذلك مثلا هذا
مكناه. وهذا هو القول يا انت بحش ومعو الوقوف بحش
لنا ملك ولقد هو الله الذي منه كنا واليه نفود ولما
من واضع الباموش واحد وهو موثي الذي لانشله
ولانشله ولا وحق ما ناله من الشدايق النضيله
ولما اتاه من المغزات ولو قد دنا وتوغرما انت بحش
شواك يكون اضعب مرثا منك والعيانه لنا

استوايش ح

والحرز فهو واحد. وذلك هو حفظ الوصية. والآبهرم
السامون الذي به محصنا. والمجد لنا ايضا فهو واحد.
وذلك اسماؤه ونكل مجد يبدل لنا عن العدو نمانح
عليه. والغنى عندما فهو شيء واخذ وهو ما منظره ونزوه
في المعاد فليس هاهنا شيء يخافه غير الخافه قبل الله
من شيء سواء. ففهمه الافكار قد صافناك. وهذا
الراي لا منسا قد امك من السلام. فليكن حظا بك لعيه
هذه صورهم وانه ان كان هذا العالم لذي الحسدنا.
وهذه الارض التي كانت لاسلاما والاصدق والافرا
والرفقا. وهذا العيكل العظيم اسمه السابح ذكره
وموائم ابائنا والشهرا وغير ذلك من الاشيا التي تدر
انما زيد فيها على غيرنا. وكل ذلك اجمع من اللذريات
فلن يكن ذلك عندما الد من الله ومن الجهاد الجميل
فلا تندر فينا شوي ذلك فانك لسا عالمنا اخر ارفع من
المبصرات واسم من الفايات وان لنا وكل شيء هو
اورسليم القليا الحصينه وليست ترام التي كن
نحاصرها انتي شئ ولا يامل الوصول اليها.
وهراياتنا فم المنفعة اخلا فم. وقد كان من الفضله
تيلادهم. واصدقنا فم الاسماء وروشا الابا الذين
عظم اخذنا الرسم في شئ العباده ورفقاونا فم الذين
يجاهدون اليوم معنا وهدشا وونا في الزمان بالمشاواه
في الضير. والمبكل فلما ما هو اجل منه. وذلك
فهو السما وموشمنا فهو الاجتماع مع الملائكة والش
عندنا فواخذ عظيم جليل خاف عن جماعه وهو
الشي

هادي يكرين

الله جلت قدرته الذي اليه تنكم اما هاهنا من
الاشوار فاكف عن ميغادنا بالصغار وما لا قدر
له فلنا تقبل كلامه بحوان ولا ربحا بخشرا ولا
تجاره توول الي شقوه وخشرا فاسلك عن وعينا.
والا توعدنا كمن بالتكيت واشهار ضعيفك واصفنا
الي ذلك بهالش الحكم الذي عندنا فلنا ونحن نار
بها يعاقب من يقصدنا انظر ان جهادكم مع ام
ومرن وملوك جينا منهم من يظفر ومنهم من يهزم
لان منا ضلهم لم يست على مثل ما نصد ربح عنه.
واعلم انك انما تغادنا موش الله وتضاف الفخ
التي ازلت من عنده وهي مما لا يكثر وتاخر شئ
اباء وداكرها المول والزمان وسارز اخوه شبعه بعض
واحد مرتطين وهم غيرون ان يهزموك شبع دفقات
ولو طربت لهم لما كان ذلك عظيما. وهزمك منهم قبيحه
لازال تشهر كجدا. واعلم اننا لا سيد اوليك ومن جيتهم
الدين هدام عود من نارد غمام واشق لهم البحر واسم
في عبورهم النهار وقت لم الشمس وامطر والمخير
وهزم لهم بشطيرين رواوت صرغناهم الرعا والصلاه
الدين انكمت عنهم الوحوش ولم يحسبهم الشجر وانقر
عنهم الملوك من ياشهم منجيب ومع ذلك فنقول
شيئا مما هو عندك معروف. انما جاء القاهر الذي قد
عرفت شجاعته فقد تدرم جهاد الاب ووجب ان يتقوه
جهاد الاولاد. وقد مضى الكاهن والزبايح تتبعه

كأنك تقدمنا ونوعنا لمشيئا كثيرا . والعلم ان الذي
 اشتد دنا له اكثر من ذلك فماذا اتقدري يا متبررات
 بفعله فاما الوعيد وماذا تدخل علينا مما ستولد
 نعلم ان لا شيء اشد من الضرر على كل شيء قد استقدر فما
 نلومكم ايها الاشراة والاداسة فيكون ولم انتم
 للامر الصالح تنظرون ابن الشوف ابن التبود
 ابن الطالب للشرعة طيرد الساراجا . والشبع
 فيردوا امتياجا والمغارب فلبعض النهار باده
 في الصناعاته حتي يكون كل شيء ملكا شديرا التمام
 فاني السكس الاولاد فصحي اولي . واني الاخير فليكن
 ترتيبنا متبائلا وليكن واحد من الاولاد في الاول
 حتي يكون قد تكررنا بالمشاواه . فاليه نراك مشغلا
 كأنك قد صرت لشي مما يخالف ارادتنا راحيا . ونحن
 فقد نقول لك القول بعينه منكرزا . لن يعمي ما لكنا
 ولن نقصر في ههنا ولا في اخرى ان تعاد انت الى
 عهده ما بعد قبل ان نلين نحن لعاده ما انت غائره .
 وحمله القول ما هذه اما ان تدفق الخيلة في جريد
 غراب اخر . واما ان تتحق ان ما فدمته لا تنكر فيه هذه
 جملة من كلامهم للمعتصب . واما ما كان يا سر
 الواحد منهم لغضابه . واما ما كان يظهر له ان يراه
 منهم كانه يحرق الجواب بعض بعض في المصافات
 فحش لعمري جليل والذم على منظر ومستمع لمن
 كان تده من الواعين فلقد امتلأت انالره عند ذكره
 والله

هذا هو الخبر

ذلك وصرت معركي عذموه اله الطاهرين وحصلت
 خدبهم من المتباهين لايم كانوا ابعافون ويتلافون
 والموشم عندهم كوشم من من جعل جهاده وكلهم يسمون
 قابليس هلموا يا ائمة الملتجاء هلموا وكم الشاراه ^(المأثرة)
 ما دام المعتصم علينا هاتجا اياكم ان نلين فنخشى
 الخلاص قد حضر الوهم فلا تتأخر . وقد يكون الاخوة اذا
 شاك من بعضهم بعضا او شارب له خصمه . فمع منظر
 خشنا الان الاخن من داحمنا ركنهم في الجهاد
 عن الفصله . فلو ان كان تمكن ان يجاهد عن شين ائلافنا
 احشا منا لكنا الموت فيما هذه شيلة من المروحات .
 واد كان هزا وقت ذلك فلنقدم الاجساد بعينها واد
 نمررون كاتاسي لم يم الان لم يم فيما بعد او ما شيلنا
 ان نتم للصور بواجبه فيصالح جعل الضرورة منه
 ومثال في الامثال . ويحل المشرك للخل لعل واحد
 خاصنا ونشترى الحياء بالموت فلا يكون واحدا
 لمطه نجبا ولا يكون غير ذي جرة جنانا . ولكن
 المعتصم من غير اني مضاد منه ابدا علي ام ياش
 فاب العريب في القنوبه الله ونحن وقلسنا فمسلنا
 ان جعل عابيه الاسعهاد فلا عاله علي ذلك حراة
 السناط . ولكن الاول منا لغيره طربنا والاخير
 للجهاد خاتما . ولكن هذا عدل لنا بالشوا مقدارا ان
 نحصل الاكاليه لليب اجمع . ولا احد المستلهم
 الواحد منا نصيبا فينتزعه كما يقر الكل من خلفه
 بالشر . وشيلنا نحن اخوه في الكون ان يكون كذلك في
 العلم . ويجاهدنا غنا مثل لسان واحد ويجاهد

كل واحد عن الجماعة كالجماعة . وات بالغار فاقبل . واس
يا والده مالحني . وات يا اورشليم فادهي امواتك سيمها
واجلال ان جي بهم ما يضل للقدس . واديني احبارا لمس
يا في يمانعد واطهرى لفتا فط اخذاب رجال خنس عبادكم
من ذراه واخذه . فلما قالوا مثل هذا فغلبوه خذ كل واحد
مهم لصاحبه كما تحب التبراشانه . وراموا الى الهساد
والصبر على الصبر على زيب اشناخه وشاواه ساطهم وكان
ايه والخوبه لاول فبيلتهم وقرعه وخيره لمصطبرهم الدرس
فصدوا امه كملها فطبرهم اخوه شيعه هربوا امام موتهم
وحماهم من خنس العباده حتى لم يبق لم امل سلم في الامه
نقدم . واما دلت الجله امهم التي بالنصبه ضما فمسه
ان يكون والده سليم ربهه الساموش ذات النسن المقطعه
فانها كانت حليطه عدل وجرع . وفيما بين عشرين محليين
اما الحدل فكان لاهل الجماعة وما قد شاهدته من الصبر
واما المخرج فبشبه الرستاق وسده العذاب . وكان مثل
الظاير اداناس فراحه . خنس او عيره من الموديات فمقوم
خوله وبصر عليه وينضج ويقاصد فمما ظلم سل وماذا
لم يصنع مما يرشح ويدعو الى الطفر وكان كخطى قطرات
الدماء . وبخس ما يخطى من تنفس من قطع الاعضاء
وسكر الدم رايا فواخذ بمحج وواخذ سلم واخرنوحى ويضج
ويوثق الى الجماعة فابله محج يا مينا في محج يا مينا في
محج يا مينا في اجشام كان لا اجشام لم لعن عشتاريس لم
المدايمون عن الساموش وعن شعل وعن المديه التي رستكم
واوصلكم الى هذا المثل من النصيله رويدكم من عسلنا لان
من يتولى القرب قد يكل وكل وهذا القرب وعده هو الذي
اخشا

هاذ كعزى

اخشا واخاف عن قليل اصيرنا في الامهات شعيده واهم
شعداي الاخلاص . وار حكم الامهاتون فليست اكون
نقدكم من المختلفين . هنا اعزكم وبه اني لكم اذ كنت لست
لكم من الشاين فلما رايتهم وقد حملوا وحصل لها الظانده
من وفاتهم رقت ريشها متباهيه كمثل من غلب في معركة
وعملها متعال ويداها ممدودتان وصوتها عظيم في يرها
اني اشكر لك يا الله الدوش واشكر لك ايها الساموش الموده
المبشر واخبرك يا اياه الفاضل المبرم لاولاده في الجهاد اذ
فسلم نمره اوصاني . واني عرفت والده تريد في الظهاره على
الامهات ما ركت للعالم شيلاته قدست خلا . فرب كوزي
قدست امالي التي لملتها لكبريتي ووزاد اكرامي بعله واجلالا
قد راد ه التمام بخدمه سيبني قد اشترى منكم حق التزمه
يا اولادي اذ رايتكم في السبيله مجاهدين اذ رايت جماعكم
موجهين اي اري من بولي عداكم التي من الحشون واني عن
قليل لا عرفت للمرد عنيه في التريب . فانه ابطرو وجعلني
احبره في العذاب حتى عرفت قد اشهرت ولداني في الاول ونعرب
نعداب كل ولقدس بني ثم نعتهم اسد عليهم في عدل كامل .
نعد دماح كامله فلبت اسل في شعرا ولا امر في موطا
ولا احرط بطر لحيا ولا اقيم ما ننا ولا ادعوا نايحات ولا
اخش فلامنا ليكون العونه في باكتا ولا انتظر مخزيت .
ولا اقدم حبر كرون الحماصات هذا انما ينقله من كانت دايته
من الامهات اللان من الاحشام وخذها والذك فسعوف
اولادهن ولا تخلصوا اعد وئله الخشبات . واما لانهم عوزوا
عندي بالاحباب من الولدان بل فرتم ولا يقيم بل انتظام ولا
قطعتم بل العظمه موحش ما احتلهم وموج فاعرفكم

ولقي ما وقعكم ومرض ما اخللكم وخرب ما ابغىكم
 ولا تني غير ما صنعتم او كبر مما سالكم مني ولم يركب
 الروح شيئا لو كانت اخرج هذه المصاب بكم من النار لانت
 ولقد كان بي مودعي لا ولا ذكي حبيب بالقبول كما ذنبت
 الاب ودموعي غير من مملات الا ان هذه الاشياء بعد صغيرات
 خيرات ولقد كنت ابيكم على الحقيقة لو علمتم وبيش ما كان
 لكم الخلاص ولو كنتم وكلتم من العذاب ولو لم يواحد
 منكم الماغون كما فرم لهم من القاهرين. ولما الان فلشها ما
 الا المداخ والتور والمجد والولسم والبهائم من خلقهم اما التي
 المكم مضيه ومع مفاش محشوبه ومع حنه في السوف مكرور
 الا ان معاش كان ولقد. ونحن نعلمه عتدون للمنا
 هالون درجنا التي زلة الاجسام بل السموي واما حنة
 فدرهم من ولقد كان الله فروعها وكان ابعاطنلا.
 وانا قد ريت شجرة صلب ودعهم الله فانيهم فليتم واهرما
 المرنه عرايح بل مادي وعاه طاهره فدرجتم اكثر من النجم
 ونحتم اكثر من اجفان اللين في الحب وصار يسمكم اكثر من
 برق النجار الباقوت ومترم الله مكوين وبه مرسطن فما
 الذي بقى لكانها المعتصب اسمي الاب لل اولادي واجعلها
 سنة ان كان عند عدي ميان تكون ما اظهرت هذه النطق
 ممارسته. وما التي جرت على كل روح من العذاب حتى كس
 اخلط ما يدماهم ولما التحريم وحديرك بعد دهم فاي
 من اهل اولادي واسه للفتيات. وان لم يكن ذلكوا فلفل
 الرهاد بالمراد. ويكون فمرو لحد تغلها في واحد من الاتحاد
 فلا سيرب باهره منشا وبيد على الدنيا وساوا في الصبر والصيلة
 واخرق بالامهات وافر هو ابا اولاد وهكذا ان مربيين وهكذا
 كورا

حازك كنز

كونوا ايم من السامين فداغظكم من لا خشنا فاهروا
 غلبه وفي مولاها دارت بفتحها على اولادها وكانت
 صورها ذلك ابعزت الي البار المناجحه لان بها حكم
 عليهم كن تحاسر الي الدور وما استطرت من نودها كمالا
 ليس جنتهم خسران خيرا طاهرا فانتكرا. وهكذا الشمتن
 بالكهوت القاهر من حيث نوحى وناعى بالسميات وكلم
 سمع على اسرائيل نصوصا من خارج فدرسه بل يحقان
 دانه وحفل وفاته شر اكاملا. وكذلك لتسمع الامرات
 سناهم ليس من حيث ما حرموا اللذات بل مقل ما ملكوا
 الغراض والبدات. ومن حيث ما ظهر والجسم وعلوه الي
 خبوه خلوة من الاوصاف وهكذا الشمتنق الوالد بكنز
 الاولاد متجنت بهم وهم احبا وسفت خيم بعد انهم ايم
 من عالم السكاه اذ كانت من ولزته للعالم فدرسته لله للعا
 وغدلس الجهاد او حامها. وعرفت موت واحد بعد واحد
 تربيت ولادها لان المهاد اتيهم فيهم من الاول حتى ايجي
 الي الاخر وكانوا يندفون فضلا. ويدرك الواحد صاحبه
 كما تدرك الموحية الواجبه التي قد امها. وكان الواحد
 مهاحا الي قبول الا لام كانه قد شفى واشمل بمرات الذي
 شبقه حتى ان الذي عدتم ائمه ائمه ائمه ائمه ائمه ائمه
 والاه فمعد كانت راد خيد وخرفه. وفي ذلك الوقت
 ايضا عرف اولان ما شبقه في كل وقت ان يروم اشتهار
 قدرته بالسلام لما صادف صبيته من السلام غافلين
 وسبي واحد وهو كحل العباده مدرعين وانهم كانوا
 على الصبر من لهمين اكثر مما كان هو لما فعله من الشكر
 وهذا اوف من ديقه ستاح ولنف اذ كان لم تدع الي الرياء

هاهنا الضرورة التي دعت ههنا من العرف على تمام الفضل
 والقدر والسوق الى العلية التي كانت خبيد غير مولى
 بل العجبة هاهنا كانت احارته والواب غلها ما رعا من
 البعد وحده في الاخلة ههنا في برو في الكرامة من مجاهدة
 دانيال الماشي الى السامع وغلها بسط يد به الوحوش ههنا في
 بافل مما اتاه النبيه في القراق الذي رد عنهم الملائكة السار
 لما لم يهدوا ماوش لثلاثهم ولا قبلوا طغاة تاجرتا ههنا
 لش ماوشما ارتكبه من ذنوب فيما بعد في الشجر في الجلاله
 لا اولئك كما قلت في اول الكلام. فها ان المشج ودمه
 ههنا ما رشوه وكان ههنا الله اليراد خلوا منه من هذه
 المواقف والمعارك وكان المشج الذي قدم عتاه ههنا المرباب
 الذي ههنا قداء وهو هكذا مجر. ولما هو له فلم يكن له في
 الفصل مدمات قدسهم ولا عدمات سالات يهون اليها
 مثل ههنا شيقهم الا ان بلدا اليهود باشه تصيب حله ههنا
 وصبرهم وجدل ليدل لجدل من بصور اب الطر طمره والمام
 غله ناهه لانهم كانوا قلمين ولحين ولما ما لختهم بلامسه
 من منداي احدثت بالمريه. وكان قد دم انها في ذلك اليوم
 لا غلوا من احدثي حلتين اما ان يهدم ماوشها واما ان
 تمور بالطر. وكانت الامور كنفيد لامة القبر ليس كلها
 واهه من جهاد ههنا على قدي شعرتين واعيشا ايضا
 اسجوش مما كان معهم. وصل العتيد الى الانجاب هم لان
 القدر ههنا في فضل عدوه ما غلبه وشغفه به وذلك ان
 العيط اذ انزال لم يبق للعقل بشاره فيعشش اذ امير
 ومعي انتجش بعد ههنا حاشا عتدا لايه شالوش فيما
 كان يايه من اكرام هذه الامه وكبر شته فيما يشو له
 ليكلهم

شوش

افرحا في عتس

ليكلهم ولا يما لشين الذي استنداه اذ صار شيئا لما غل
 هو لانه من الجا ولما لخته من التفتش في الخيوطه مشينا
 معتر الكهنة والامهات والاولاد ان يشبههم في كان
 كاهنا فليصل الى حكم القانرا الوالدا الروحاني الذي اظهر
 الحجة بالقول والعقل واما الامهات فليست وصل الى فضل
 الوالده الحلين ويكن لاولادهن بالحقية واصلت وعظم
 الى المشج تقدمات حتى بفصل لهم بركة مشاكة الرجال من
 مثل هذه الديعة واما الشباب فليملوا ان يتخلوا عن
 ربه هو له العتبات الاظهار ونحو موال بصروا الشاههم
 لاني الاغراض السعيه بل في الحزم على مجاهدتها ودفعها.
 وان يكون شجاعتهم وجلهم في معانده انتجوش كل يوم الذي
 تحارب الاعضا كلها ويضطرها بانواع كثيرة من الاصطهاد
 واني اشتاق ان يكون لي فرح بمجدهون ههنا المجاهدين في كل وقت
 وكل في كل حاله ومن كل جش. ومن كل جش يتاثل لها ههنا
 وبقتال باطلا. واوثبات تاتوق حوته من الاحاديث الفتيه
 وشاعره من الحذنيه حتى اخون مثل القل في حرم الافضل
 من الاشيا وافضاب السامع منها الصفة واشتم واحد
 وبركيب عتله. فيكون الفضل لله فها من القدره
 والمديح الذي هو محمد بالاب والروح وغارف حبه ومرد
 من حوامه يغترفون به ويعترفهم ولحدونه ومحمد
 بالمشج يشه الذي له المدحه الى الامين

المير الناي والقنوت

في العتيله على خوف كمة باليوناني

اسط حبي سبتنا ونقله ايضا. فغيلة الرجل من لفته

يعرف. اعرف الاول ان تحب عبادك لله الراي
 الحديث ان تكون غايه حاله اكرم الوالد والشي
 من التبوع ان زينه المرأة مذهبها وليس مذهبها
 لانها وب يحد من اجل فقره وقشره ما شد بقصر النساء
 باصانه الخيل انهم الامساك عليها واخر المواقف عداوه
 عبر مائه لا تحط اذ كنت ماشيا دم ان يضط لك
 تعطيا ان لطايف النساء محكمه عند الاعمال كرا لا ضرها
 والفر باعاد لا اب الفز تدر ولكن الاشار الردي خرو
 منه ان كنت باها هلا مينا فليكن مكرها يا حقا المخر
 مايتا ان للفر عينا هي بنصر على ان مذهب الانسان
 يعرف من المصه خاصه اب الفتن الردي الموت اخير
 منه ان تفتن به ففكر اذ لم تصور الموت الخلق الشى
 بعد من الله ومن الكافه لعل في الكل في الزمان الكثير
 حرب تحيط من الغضب ما ان العقل بعد منه ما اخشن
 الانسان ان يضبط غيظه وشهوته تسيل مصاب
 اضرفاك ان تكون غزوه كصايلك كن مشاوي لكل
 اقد ولد ردت عليهم في الغني ما اخشن الانسان لك
 سمر فقر احميلا ولا تنفخ غنا فمينا ان الذوق غير
 الامد ما حقا تغير البار الذهب اذا ما اجبت تشبه
 كثيرا فلن تنسى مدينا ان الادب مينا للماض جمع
 لا تجعل نفسك ابدا للذه غينا اذ فكر اذ كنت غينا
 ان سخر المزا تسيل كل عيني ان يتبع الواو مشرق
 ايك عني اذ اكثرا اضرفا و ان كنت كعيت العزبا
 وعلبي وقت الى مثل ما تصح ولح نفسك كاسبا
 من كمت اذ اتيت هاهنا شعش غيا طيبا اذا
 ملكت

التو

الطريق
لعمه

الى ومخرن

ملكك غيظك شبيك ان تفتن وتقدر معيشتك بقدر
 مديك اما ان تقول خيرا والافاسك ان اللسان شبيب
 لكثير من الثور الى العصب هي لا شقظ خارج القتل
 ان المرأة اشد وكشيه من الوخوش كن بالشويه حاكما
 لا مديا لك وغير مديا لك ان الوقوع في قبضة النساء
 مثل الشوط في النار ان ثرا الاخلاق الجميله مخر حصيل
 غاب اذا اتكمت ولكن لا يكن ذلك منك بغضب ان
 الصديق الصالح طيب الاخران لا تحكم وات سطر الى الفتن
 بل الى المذهب لا تهرس من صديق ان شقظ في شي
 ان العقل ريش على كل شي من المسافه لمد تحسن
 الصحت بالاحداثا كثر من الكلام اذ اريد عرما
 قرا فلا بعدم قوله ان اصاف المصيله ضو فو
 مقوران الدين هم غريب من المصيله هم ايضا غرنا
 عندك ليس شي من القيه خير من الصديق ان العز
 له شل غير معروفه ان الزمان يصير لجا غم مينا
 لا يوم ان شمعني عن ثبات غيرك حلف نفسك من
 كل طريقه غير صالحه اذا كنت ذنبا ولم يكون
 لصديقك صالح احفظ نفسك خرا في اخلاقك اصل
 مشوره من رجل حكيم ان اعرف نفسك نافع لكل احد
 الارباح القبيحه تفسد للصاب الى المشبه وقد
 صرت حكما كيرا ان الرجل المراهي شبكه مشوره
 ان العقر الى الله دايما صول القتل كن محنا للنفق وقد
 اقتنيت خرا خشنا ان صديقا محتاجا الى صديق ليس
 بصديق ان المراه الثو شتا شدر على البيت ان الكلمه

فعل

الظلمة دوا للشمس المرمية ان الشيوخ خرج الخنم والكلم
 بخرج الفعل ليس اشد مع الغيظ ينسجم له الراي الرصين
 ليس ممكن خروا شتر عن الله رجل شير لا يفتني مدينا
 زم ان سمر اكثر من الماولة في حكم غنى الصديق فصل
 من كرامة السرير ان الوعظ اشبهل من الصبر على
 الفارض اب التعمت اصيل من اسكلم الانسان مالا
 ينفي اذا جاورت الخطا خرجت انت اسما حكما انت
 الغيش اهذاهو اب لا يفتني الانسان لنفسه وحدها في
 حش العبادة المتكلم والنبوت تكلم وبقول ان ملك
 غامل من قبل له ما غري طرقة المتعدين اعطى بسك
 ومن شعطه غيرك لا تنجك اهراب من لذه نول فيما تعد
 مضو قد ينفي ان شرا الاخر من الالام ما شيل الاشاد
 ان فرج بالحواسن بالامور المعواكس اب غنى الاعمال
 حتى على النفوس اب القتل لما يكبر للشر اب الذر رشهم
 اجوافهم قد انزعجت منهم غولم اب الصغير للكمبر اذا
 اعطى به وهذه يا تيهوخه لك لشربيل السائر بمرورا
 منه

المر الثالث والعشرون

تسبحه سال عند الطرود
 اياد والاب ببارك اسبهي با كلمة الله النور نور لا
 ابتدا له يا خارب الروح اهد الضو المثلث للفر المحقق الي
 مجرد ولعد الذي خللت الظلمة وجوت الضو لخلق كل شي
 من نور وبت الهولي التي لا شات لها ونورها مورو
 رين وسعها الي هذه الزينة الخشني اب ارب غمئل
 الاشاب بالطقى وحكمه اليها العلوكي ووهب له صور
 لسفر

قال عشرين

يسفر الضو ينوي يصير كله ضوا انت لنت الثما بلوار
 مجلته وانت ربت النهار والليل ليخصم اخدها
 لصاحبه يدعه وكرمنا موسى الاخو والمخافة في
 الواحد منهما كفت نصيب الجسد الكثير الغيا وفي
 الاخر انه صفت الي اجل والاعمال التي في يدك محبوبة
 كما نغرم الظلام ويصل الي النهار الذي لا يعل بليل
 غيوش وانت لثل اب سطرخ رواد احبنا في اجنايف
 حتى لا يموت علي الامر الاخير الشان المشع ولا نصيب
 حلفتك التي ترامل الملايكه ولنا العرف فلكن معكو
 فاحضائن اعجاز القلوب ولا يوخ الليل شيان او شاح
 النهار ولا يعلني لعب الليل الذي هو الاكلام واسا
 الفضل فلكن باله بعبرهم مجاوز الك ابا ويا وروها
 ورسا الي دهر الراهن لمن

للمر الرابع والعشرون

قاله في قدوم المايه وحشبن اسمنا وفي وداع
 اهل القسطنطينية وهو يثنى الموداع
 كن احوالنا عندكم ايها الرعايه الاهداف الذين هم في الرعايه
 ستاركون وارجلهم حمله في الامرام في قدومهم الي بنا في
 وقها اودوهم ليس لترووا خروفا صلا بل لتشرقوا علي راع
 منصرف فكن عندكم حال لشرافنا وما يثمره بل تشرق
 الروح الذي معنا وبه غفر كذا ايما وبه الامم ايضا الان قد
 حركنا من حيث لشنا نوتر ان يكون لنا شي نخصنا لقل ليس
 لنا لعل هل قد عرفتم من موشكم بعينها وعلمتم ولتم قوم
 في محاسنه احوالنا صالحون او غيبيط ان نرفع اليكم مقلنا
 علي رؤس الملا ونقوم بواجب القول فيه بما يقوم بد الحش

مقال باعامه الخ في سير العشاكر والجموع اوسير الاموال
مقطعتكم حوائطا طاهرا فيما دراه وشهساء ادكيا لعمري
اد اما ادنا لافا دير في عروص ذلك ويكون سا الامري
الخالس بود وبعثه واما مومن في ذلك فهو عتيق لار
بولس قد كان يكتب للتواريب لغضارته ليس لينا له
بها لان الروح القدس بقيد من النباه والنسج. ولكن
لنحصل من ذلك اقوي فحصلت ابا ان ثبت الغشيم
واما ان يلا في السابق ان كان مثل ذلك يمكن ان يوجد
في بي من اقول ذلك واقاله بحسب ما قدره على ذلك فيما
كتبه في باب نفسه اد كانت ايضا لروح الاليتا خصم للاسلاف
بحسب ترتيب الروح الذي يبرك كل بي بحسب ما ينبغي وان كان
ذلك المزدعل ذلك في الحية ولاق ارم باعيا بها وكتب انا
انا اريد اقول بالقول غلايه للبراعة فلا تقبوا من ذلك في
لاي هذا احتاج الى المسفة بحرية السكت الحث من ذلك مني
باطلرت باعنا غلامي او كنت شلرا في باطل او قد عذرت
في باطل وليس في اعامه الخ في مثل اقامتها للعاريب
وان شاك شاليل عن الخه وما في ذكرها فان كانت كاديه
فبكونها وان كانت معادقه فامهد والمها انم لار الكلام
عنكم واليك. وانم تحتي وشهوي وياح فري ادا ما حشر وفت
وكعب مثل قول الشلخ هذه الرقية فطكت في بعض
الافان حيرة بحسب الحال الي كافه نظر اليها ولم تكن
ايضا رقيه بل الرقية من رقيه اوتيه عبر مرته وغير
بعضه وغير محدوده لا تعرف ريقا خرا ولا يحقها مراع
صالح في الجبال والغار وناب الارض كل واحد منها مزج
مستخرج كما انق له ان يكون مشورا اوسريا ولخلاص دانه
شارفا

سراج غروب

شارفا مثل ذلك القطع الذي سرقه الاشد وتدبه تدف
الريح وطلتها بنوح عليه من الانباء وشهوي
عليه من مالحى اسرائيل من الاوصاب لما انتم الى الامم
نعم وقد كنا نحق له نحن ايما بحسب ما قدره على
يشحق المساحة لانا ونحن قد مرنا بالحقينه واقرنا
نوجد ما على كل جبل ورايه من عدم راع. وادرك المسفة
شنادي ويوحس عاديه واقضها وهم الذين بقوت
ولا في هذا الوقت بقلا النحر والاكتشاف بل يتحتمون
في ان يكونوا اقوي من الوقت وطلام غروب قد احاط
بالكل وغطاه انتم من صرية المضربين المتاحه بكن
اغني الظلمه التي كانوا فيها يلتمشون من هذه الظلمه
ما كنا نحن نقدر على قليل ولا ان نضرب بعضنا بعضا
ومنى ما قلت في هذا فعلا اضرت فيه من حيث المشافه
ومعني سقى بالاب الذي سلم الي فان ابراهيم ما عرفناه
واسرائيل ما نعرف بنابل انت ابنا واليك نحن مبغضون
لم نعرف اعدا شواكر انتمك شميناهم بل دافعون عن
ها فما احب الانني اتكلم باحكام الله كما قال هرميا
عربا فصرنا كما كنا في القدم لما لم يكن بروشنا وانثيت
وصنك المنشه. واستكت غمار حنك فصرنا عازرا
لحياتك ونحن جرافة الشاادين للاهوت الملبعين الي
اللاهوت العالم في الكلامين الذين لا يخشاه على ان
حظا سينا الينا وهو وقا. ولا ندرع بعد المتدار فيما
تاتيه الانس المفانده لله بيمينه السعيد من الله مفصل
الربوبه مشاوبه لنا في العبوديه. ولكنا اسلمنا ومن

لنكنا

عرف

مخفي حرمنا الاخرى ومن حيث لم يسفر غيبنا
ما بيننا وصاياكم بل اتعبدنا الردي من هذا والآ
فماذا غيره ائنا الى رجال طيله واشرار زيدن في الشر على
جماعة سكان الارض ويختصر الاول اضغظنا وهو
الذي جن على المشقة بعد المشقة. وانما لبعض المشقة لانه به
خلقنا واخذ الدياح المسخرة من الله بكلامه الكتب الظاهر
فاكلنا وشتمنا فغظنا طيله دفعه حتى اسلفنا من
الكتب ولا في المناجاة ولو لم اعانني الرب فاشبه ببارك
فاشبهه واتعبد بواجب اليه فافترس فحسب ملء الله من
الاحكام ما يعرف عن دماغه بدم بارد ولعلنا لم يمان
هاها الحكم ولا صر في هذه الحال وعدها لفرحلت تكت
عنى الخيم. والثاني فلم انظر من ذلك في مقته الشرائع لم
يكن اشد واسئل من حيث كان لثم حاملة وكان مشجعا
كاديا مبرزا وكان للشيخ ما عانا وكان للنصر لينة عازرا
وكان فعلمهم ككأنهم اتهم سعد والمهم من المجد فلو
من حيث لا يظن بهم انهم مطلوبون ولا يحصل لهم لثم الزهارة
البيهي العاقل كان يسرف هاهنا الخس جلتهم الوصب من
حيث هم نصارى ويعلمهم انهم قد عرفوا على كبر فاه لم
كفى ما نوهنا على المشور ولا ندرنا الملك محاش المشكوه
الى تدرك في او قاضها فاني من الدود اكله الخواص واسني
من الخواص اكله البرقان والرباب ثم لست ادري بعد
ذلك من شي بعد شي ردي طهر ومان فم احيى كل شي من الردي
الواردي في ذلك الوقت وما صغظنا حينئذ ما شيلنا ليقول
فيه انه لما عتبه ولما عربه وانما الانا على كل حال عتونا
في

رايه غنيم
في النار والماء ثم خرجنا الى راحة عشرة المخلص لكن
ما ابعصى القول الى ذكره في الاول هذا هو ان هذه
القلة كانت في وقت قليله فغيره لاسمحق ان تكون
ليس لله الذي خلق العالم كله وهو يملكه برفع القوت
الحشده وبالاراء فيه بل ولا لغيره وشكين ولقد من
المتحاجين المتعبد من كتب الراي كان فيها ولم تكن ايضا
غلبه بالكلية ولا كانت اهلا ليهما ولا يحصل في يد
ولا يدور فيها سجيل ولا كانت ككرشيا ولا تحال الانكسار
شما بل صغره غير مدركه بل الذي يؤمن من الشطوح
ما لا يلايد الخاضد ولا حشده حلقه التضاوت ولا تستحق
التبرك من المختارين فمثل هذه القلة كانت علينا وبهذا
المقداري الان في المعاد عظمه حسنة المشايل
مكبره مخزونه لله عالم الجنيا وفي اهل الملاخ مثله
مكبر هاروج النسل التي مكش فليانها بالقول الا انها
لم تكن معروفة عند كثيرين ولا كانت مجتمعة الى شي واحد
بل كانت بجمعا شيئا بعد شي مثل فصيل في حصاد وفطوى في
قطاف عند ما لا تكسر عنمود وفداري ان ليردي القول
ما انما اكره وداك في الوقت المشبه جدا الي وجهه ليرليل
مثل الخواري في القرية ومثل حصه ولعله او ثابته قد لدركت
في عنمود لم تدرك مخنوطه يته بركه وهربانا اوليا الا
ايها قليله صغره لا تحلا فاكلها ووجدته مثل غلامه
على راسه وشا حشبه كلي حيل وانه او غير ذلك من
الاتا المعروء التي لا يضر ما تكل اخذ هذه حال العز
والقبوض الذي كان في الاول الا انه بعد ما قال الله الذي
بمرور نعي وميت ويحيي ويصمح كل شي وينقله من حال الى حال

بحسب ما رآه ونصم من الليل بهاراً ومن الشمس سحراً ومن
 الاصطراب علائق ومن الحصى دواءً وذلك كما كانت
 سلاسل صدى واحد وقد طرد طرداً شديداً الذي يرفع الوديع
 الى القلوب يدل الخطاه على الاربعين فتاوى اليه بهذا القول
 الى دريات صراويل ولينوا عابدين الى القطين وجبل
 اللين والسحق بذلك ولما قال اطلع ولما اطلع حلقى واحرق
 شعبه بدعزبه وعقد على سد موشي وهرور وضنسه
 وما الذي يحري بعد ذلك من مخزات وعجائب الاما شهوره
 الصحن وحمله الكرفان اولى في ذلك فلاموح اثنوي
 ماجري من الايات في الطريق ومن تلك الحله العظيمة
 ان يوشق منار الى مصر واحداً فحاد من مصر فجليل
 شقوت ربه فاقى شىء عجيب من هذا واعظم لكم الله من
 علامته اذ اما اراد ان ينفذ في الامور فوجه حبه ثم ورنث
 بعد ذلك ارض البعاد على يد واحد كان مضمناً فبهم صري
 فنقل ائما وصارت امه كغيره وبلك العين الحسيرة
 من حصيل صارت كرماء عزير الجناح حتى بلغ الى هذا العدار
 ان يسوق على الامان ويخذ الى النجار ويشك من
 حدود الى حدود حتى يعطى الجبال بعلو الجدد ويرسم على
 اقطار الشربين على اعماراته وهذه الجمال وهذه الاجار
 فتعطي بها ما على قهره حال هذه الرقيه في وقت تدمر
 وهذه حالها الان في حسن الخالو والشقه ولي كان ذلك
 لم يتم بالكليه الا انه سجد في زيله روتارون ذابل ابداناه
 شتر يد بعد هذا وقد تقدم الى ذلك الروم القدس اذ كنت
 واباسنيما والجاسم لم باطرا فاب تقي بذلك من حيث ما
 رايته فيما تقدم فاما اخرى القياش اذ كتب حراً للكليه ودا
 انه

على ابي
 ٢٠٢٢

ابراهيم

راجع من

ود لك انه العجب كونه هذه الرقيه بهذه الصوره واستطاع
 مما كانت عليه الى ما عارت اليها من لشعاليها من حالها
 الان الى غايه اليها والنور وذلك ان اعلم علما يقينا
 نورا يتدري يحيى للاسوات بجوها عظم الى عظم ونظاما
 الى نظام واعطى اليها منهار وح ومياه وعوده كون
 ان المياه من جهته ونشورها من قبله فيكون عن
 قريب تمامه وحاله فلا يرفع من المعجبون في داهم
 ولا يكون في ايهم خيال وطل اورويا بعد ينظره اوريا
 هاه اوان شينه على الماء فيطوا ان في ايهم شيئا
 فالويل للصورة ان الشريفة قد شفقت ونسيلم ان
 يادوا ما حري على غيرهم من الشو فيفتقوا ان الصق
 لا ينشي الى التمام ولا يصبر عن اسبب مثل رروش المنذر
 الخيرة كما قال المأمون السالوت التي وصلوها وقصوها
 فشمه شواك ريش ورووش فوصل من ذلك لاهوت
 منشوبه بالاحظاظ وتعمل بربه بالشاركه في كرامه
 لاهوت وكاني موهب سماع ذلك الصوت من جامع
 المحشمين ومعمل المخططين وهو قوله امرؤ خالو
 وطنها بمنه وشره وانصتها ولا تشقن على المناكحات
 فاما الذي اخلتلك وانا الذي اعطيتك بعضا شديدا شحتك
 وبرحمه دهره اجدك ومقدر العين هاهنا وهو اعظم
 من مقدار التاديب تلك الاولي فكانت من جهته الرداء
 وهره من اجل الثالث لما خفها وتحدثت تلك من اجل
 العجاسه وهره من اجل تجديك انا الذي اعد من تجدي
 واغرس من تجدي هذا فدهم عدي وهذا ما موش لا يعجل
 في المعامله والجاراه انت عشتك في الخططات والبلاط

واغرس
 يعبرني

والنفس المع الممى والغدا الطويل والروان السدير
وتباهيت بالذهب وبجرت قمصته زرعت على الماء
وبعضه حننته مثل الرمل. وجهت اب الامام الخاشع من
اجل الكبر اللبس. وثلثة عدايته على اسم الرب معتمدين اكثر
من ربوات جاحدين الثالوث. او غشاك بعمل جماعة الكفار
على ابراهيم وان كان واحدا. واهل شوم على لوط وان كانت
واردا والماد ايمان على موسى هذه الجماعة على الله. وان
كانوا اعربا شاردين. وما قولك في السلماته اللذين لطفوا
الما مع جردون رجوليه ونهاسه في تدعيم على الآف
المرتين وما قولك في ايعنا في جنتي بيت ابراهيم ابي عبدك
المولود في منزله في تدعيم بعد ذلك على الملوك الكبر
وربوات الغشوش التي طردوها وهرموا. وان كانوا اهلين
وكسرا لك في ذلك القول. وهو ان صار غدا في اسرائيل مثل
رجل البحر فاما تحلفهم منهم النية. وماذا اقولك فمن قال اي
فدركك لمعني شجرة الا رجل لم تحتوا لهم ربحه للبحر
الش هذا اذ لك هولاء الجماعة التي شرورتي بها الله.
امانت فتعد الربوات واتته فحيدوي الخلاء. اسعد
الرب الذي لا يحصى وانا اعد الانا المختار وليس شيء عند
الله معطيا مثل حكمه ظاهره. وسر كامله المصدق من
الراي وليس شيء اهلا لباري العلى الذي منه العلى ومن
اهله العلى وليس شيء يدم له على معنى الاشتقاق لان
خلاصة بواحدة او مكنه واحدة. ويل ولو جمع
حامم كل بشر المتراي بدواحدة وشا بان يدمه لان الرب
يعول الله الذي املا السما والارض فاجيبه يسون
لي واي موصع يؤكد لاسم اري واد اكل من الضرورة
الساخ

ربهم في هذا الموصع. والذي هو لهذا
ثان هو الذي اطلب منكم واداك السبت وحسن العبادة
العني المشترك عندي المتساوي في الكرامة الذي فيه رجا
رلا المتبرجدا عن النقص على من كان في البها عن امتي كان
كبريا ودانست كبره فان هذا التباهي ليس هو من حيث
العراف في الاشارة بل في المية. وقد حال شاقتم هذا لمن ايركم
واعلموا اني انكم بعد هذا لا تظلمون داري بل تظلمها
امام الوديعين اللذين فيكم ويكرهونه ويكرهونهم
ودعي حرمه تحدي. في مي لا توارثون جيل
قدسي الذي يكون باوت العهد عند الغزاة. ولكن
نمتقوا الان منه يثيره مما ليس لكم. ويكسوا غمقة
الاعتقاد فاني تحبب ما شاورتم في ابعادي لذلك
انفدكم ظلم الرب صايك العلى. هرا هو الذي اطلعني
كنت اشتمعه من هابل وحش به من فلفل وقد كانت
انضاف الي ذلك مخاضه باعلان له الشعب الذي صار
من الغليل كثيرا ومن الزرع جمعها اجملها غايها.
ومن المرحوم محشودا. ودلك قوله شروا في لوائي
واسفوا افترى شبيككم ان تمسحوا ايمان في الاحيا
شكنا. ويكون مصفونكم بكم شامنين. ولما الملايكه
الموكلون فاني افنح نفسي بان جماعه منهم يشرفون على
كثيثة واخرون يشرفون على اقرب. ويحسب ما يظلمني
ذلك بكوني في مراحه. طرقت الشقي وبخلوا الجاهل من
الطريق حتى لا يني صغوبه ولا منعه للشكك تمنعه من
الشيل الا لبي. والرحول في هذا الوقت الى ما قد مسخه

البدن وعن قليل بعد هذا الى اورشليم القلبياء وذين الذين
 الذين الذين هياكل وهو الذي اعتنقه غايه المتقي هاهنا
 وبها به الشايرين غيره حشده على الدوام بنسبه الرب
 فيهم واسم مديون مدحون شفيهاها فيها كهموم ملكه
 حمل الرب الخزين اذ صرتم من قوطه صراخا ومن
 صراخ مصافحائنا ومن جبه صبورين صبره بشكل
 اليها الطير هو له في الذين كبرهم اليكم بارقاء وامير
 هؤلاء الذين منكم هو له يعالج للصياغه لاصد هيا
 وصومنا والمضربين من الامم لما شي خير انهم
 مقدمه اليكم ولا يفر من رعا ملكه ولسوفه
 لعلموا اننا قوم ربنا الا انهم يقولون قرا الانبا
 يعني اخرين هذا كان صغيرا لا يتحقق مولا واحدا
 من تقريبا فان اوترا اعلم ما هو الاكبر منه مما يتحقق
 الرياء من القول في الوصف اذ كانت مثل هذه
 المدينة وهي غير المتكونه واسرفنا في الارض والنهر التي
 كانها رايها مما بين الشرق والغرب الي اليها بعض
 لكل ناحية الاطراف ومنها شدي كانها المنبر الحمد
 فلما كانت مبيت مثلها وتغويه بالاوهال الصفاحه
 مما ليس بكثير لاشيها ومدحها سميره ومزوجه
 بالسن كغيره هذه حملتها وشكرنا في غلبها من كل مكان
 فقد بعد ان يكون شي اخر اكبر والحر من عليه اجدد وليكان
 ذلك من المديونات ما عطلوا شيئا من الجايه على مثل
 ذلك اب كما قد مساوون شيئا ما وجرا ما فيما رونه
 فارفع ناطقوا اليك وانظر يا اخفا عن احوال
 وانظر لكيل الجرد المعلوم بدلائل اجر اموام وعوضا

وانه عزير

من اكليل الشيعه ابط الى بره عشوش باليهيم
 والسبب مكرمين وابغوا نحن ترتيب شماسه لنبوا
 من هذا الروح بالمعدين وتمدحون ربه الاعشقيه
 وبوجه العلم من الشفويين من كان منهم في الرجال
 ومن كان من البنا المتقين في المضيله ومن
 هان في الرجال ايضا من المتفلسفين ومن كان في
 الشسكلين ومن كان في الحكا البصر بالالهيات
 ومن كان في الروش والمروشيين ومن كان في
 الخند وذوي الاخشاب من كان في الاقوال ومن كان
 حولها وجماعتهم بحمد الله وندفون في شياخر وايافي
 باب الروح فجر انول كلهم يكرمون الحاخه التي في القلوب
 التي لا بد حل عليها الكتاب الشادج بل الروح الحبي
 كلهم في الحق مسكلمون والكلمه الصادقه خادمون
 واعترف في ذلك من النساء من كانت تحت يدي وباتت
 اكثر من الحكم مرتبطه ومن كانت خرت خاليه من
 بر وكانت قد خست الكل لله من كان في الاخلاص ومن
 كان في الشيوخ الذين منهم من بر شير اخشا منوجها
 نحو المسيح ومنهم من يكابر على ان يصير عذما للموت
 من حيث يبعد بالخشن من الرزكه في هذا الاكليل
 وان قلت قولا فليش هو على حسب الرب الا اني
 اقوله فاما قد قدمت شيئا مع ضافيه لمن ضفوه
 ولي فيه من اموالي عمل ليس الاقوال التي ربيها
 بل التي احبها ولان الموشات كما ذكر فيها
 من اراد ان يحسن من الزنا في قولهم وخلصهم بل من
 اموالنا النفا حذا ولي هو شي وله روي وانمو

راسي

اللاهوت وجماعته في شيعته في الرأي مسنده في الغيرة
 متعمقة في العبوة متمسكة بكلمه واحدة في خالها
 البناء الى التالوث وفي حاله بقضها مع بعض ولما الكلام
 في كل واحد فاذ التبت عليه بانجاز قلت ما لا ابد له
 واسداً والذي مع الاستدلال الكل لانه واخذ ليس من
 معنى غير لامتناه الذي لا ابد له بطبعه ولا ايضاً معنى
 انه غير مولود بطبعه لانه لا يكون ولا طبعه واخذ يقال
 بها كذا وكذا افعى ومع الموجود لا غير الموجود ولا لاندالها
 من معنى انه ابتداء غير عدم الاندال لاندال له لانه بطبعه
 كما ان عدم لاندال هو بطبعه لانه بطبعه ايضاً وهذه الانسيا
 فهي طاييه بالبطبعه وليست بطبعه والذي هو مع عدم الابد او
 الابد فليس هو شيئاً اخر غير ما في تلك الالتم الابد هو
 والابد هو ان والذي مع الابد ارفع مدس والطبعه لانه في
 واخذ وهي انه بارك وحال والاتحاد فهو الاب الذي به واليه
 شته ما شابه لشي من معنى الامتراج والاحلاط بل معنى
 الاساغ من حيث لا يحب زمان ولا اراده ولا قوه هذا هو الذي
 خلقنا اساكثيره بحاله كل واحد على دانه وخصايه
 والذي بطبعهم لفظه فوجودهم في واخذ بعينه والوجود
 في هؤلاء هي الحفنه والمل في البول الى هاهنا وهاهنا في ملا في
 ذلك باهامه القوس فتسلوا ان سرهم بسلام ولا يرى
 شالوش في الواحد مفاد للثله من حيث رديا بتسل
 الامتسام مع ردي ولا يرى راي ليرتوي في الثله مفاسد
 للواحد فمعنى شته شبهه الوجود لانا لا يرى ان لظلالها
 الاعراض ردي عن ردي بل لا يخل ما كان هذا الارامات

هذه شيله انما هو من ملاعب السرور ونها ارانا
 ويرتاد بال شيليات تلك الطريق الوشلي الملكه
 التي عليها وقت النصايل كحسب ما يراه الذين هموا
 بانه شيله معني مومنون بان ولبن وروم قدس
 جميعها متشابهه في الجوهر ومتشابهه في الجوهر وبها تمام
 المموديه في الاستدلال وفي الاحوال وقد عرفت ذلك انتم
 الذي اشبه اليك وان الممود جهود الكرم الله والاعتراف
 باللاهوت وكذا لفظه لفظه وشقيق في مومنون ان المعنى
 بالواحد الجوهر والايكون في الشهود له شته والمعنى
 بالثله الاقانيم والاشخاص كحسب ما يوزن الاشان ان
 يشبهها فلا يفرق المتشاكسون في ذلك كان حسن العباد
 موضوع في الاستدلال وليس هو في المعاني فاذ اقول لكم
 بامن تدخل الاقانيم الثله هل تعلمون ان معنى
 هو لكم تلك جواهر اني اعلم انكم شديقون من ذلك
 صوما عظيماً على من هذا رايه من حيث ترون ان جوهر
 الثله واحد وماذا اقولكم انتم تلمن يدخل الاشخاص
 هل عندكم انكم تملكون واخذ امر بعباده ائله اوجه
 او صورته بالكلية صورة اشك كافي بكم ايضاً وانتم
 بجاوبون وابلين انتم لا ابصرون وجه الله جهالين وجهه
 ذلك الاشان الذي هذا رايه وماذا اعنكم انتم في الاقانيم
 وعندكم انتم في الاشخاص فاني اعوذوا شكم فنجيبون
 ان معنى ذلك ان الثله المقسومه ليست بالثله بل
 بل بالجوهر من غير كمن شفق راي قوم ويكون قولهم
 واحداً ان لم يكونوا كذلك وان خالفوا في الجواهر والحروف
 اما تعرفون معنى هالما مضح بكم اقول اني معني

الكتاب من العبد والمكرمه ولكن تبلي ان اعود
الى العول نفسه والقدم الولاده والمولود والنفس
مسله ان مال وسهم ادا كان يحب احد ان يحلق ثما
انما لان عن شرع متوهين ان ما اجتم له بهم من حيث
الاحتمار كاطن ذلك من تنعيب اللاهوت واما حلقه
الله فلنذكر وان ذكرها عندنا لعظيم واما ان مال ايها
الاه فلاسه او عندنا عمل انما عليه الفاء ادا ما صيرت
اما بالحسنه الاها والشياقه في هذا المعنى هكذا ان كان
الاها فليس بحليه لاه الحامه والحلوف مغفلت ومنكر
لما الذي لنا الله وان كان هو حله وليس هو الاها
لانه قد اتري من حيث الزمان وما اتري قد تدرسه
وقت لم يكن فيه وما تنزه وقت لم يكن فيه فليس هو
بالحقه انما لنا ونكون يكون الاها فليس هي من
التاوت خلفه ولا واحد ولا ما هو شر من هذا وذلك
ان يكون قد صار من اجلي فلا خلفه فقط بل ادنى منها
واهو لا في ادا كنت لمجد الله وقد صار من اجلي باليه
من اجل النجله والمسا من اجل اهل الباب قاني
انا اغلب بالعله وكثي ما ان الله اعلى من الخلوفا
كذلك الذي صار من اجلي انا الذي صرت من اجل الله
اهون مني وادي من ما هنا لا يجوز ان يدخل نفسه الله
المواين والاماسون ولذلك مساح لهم اعني بزلصا
الافوال المنشعه بالمنطق المتعنه في شو النطال
الدين سمعون عن ميلاد الاله والابنات الذي لا يوص
ونحشرون على معاده اللاهوت كان عندهم ان ما وراى
السلام فهو ما لا وصل الى معرفته اما نبيلهم ان تعرفوه
او اما

راهم عثوس

او اما تسيله ان لا يكون لانهم ما ادركوه واما نحن فنبينا
ان تنع الكتب الاطيه ونحل المعلق وعلق القدا
الذي يفره الهه النجان وتنسج الحلاق ونشر على كل
ما خلا اللههم على الله والشهادات على مثل هذا
فان نتركها لغيرنا على ان جماعه فركتوها دفقات
وقد اتينا ونحن معها تاملين هو مكتوبا ومع ذلك
من القبح تمتلي فراعته ان اجمع التصديق لما قد تدرت
به الامانه وليس من القريب ايضا ان يعلم الانثبات
ثم نتعلم ليس مثل هذه الانثبات الاطيه الخليل عذارها
بل وعبرها من الصغار التي ليست لقول بالكلية
اهلا وما في الكتب من السحر فليس هو اوفت حله
وبصيفه بل قد تحتاج الى المزيد من هذا الخضر وايم
ما قد يخصصه في هذا الحين الان ما لنا اذا ما
اصح حملها كانت هذه وذكرت ذلك ليس رذا على
المجاليين لاني قد تدرت فاهرت في هذا المعنى وان
كان ذلك قد صار من عندنا الا اني تدرت اين الحكم
ما لاسن تغالي في هل زوك اي لست لاراكم موافقا
او اي لست على محالة ما حاله موه ومطانية ما
ظا بقوه نايبا هراكم بارها لا مني من جواب عن عور
فان كانت حاله مبروخه فالشكر لله ولكم مقتر من
دعائي وان كان غما طنت ورويت نافعا فم لا
نخلوا ايضا من تنكر لاني اعلم علمنا بيننا انه لا
يكون بالكلية مدمونا ولا شك في قولكم لذلك
فهل غشما هذا الشعب او درنا نيبا الفوشا

تخشب ما اركى جماعه ضالعين هل احرا السفه لعمري قد
فاوساق البول لغوم اخرب قدروا ان ياخذوكم على عثره
فما ومناهم بولنا واما انتم فلا تخشب ما افرقه من شئ
ما احرب لكم فذا كما قال سمبول المقطع في وقت محالنته
لا اسرائيل في باب الملك ولا اخذت تكفرا عن ارواحكم
قد سهر في الرب عذكم ولا كذا وكذا في لا احترق البول
في نحر يدي واخذوا فوالله قد حطت الظهون نظامه
مركبه فان مكب امنت المبره او غلوا المسار او الشئ
في دور الملوكة فلا وصلت الي شي في او سعت عن ركب
متي اقتنسته فما هو اذ هذا الذي اقول لاني لست ضالعا
للعيشه بل انواب ولا وصلت الى هذا المدرس العسل
فانظروني علي نصبي نوابا وان ثالتم ما هو غرمتكم انه
ليس الذي يظنه من كانت الاشياء عده شهله وكان
بها مستمرا بل الذي هو اوفى لي واخرر ومجونا يوم
التعب الطويل اشعبوا من هذه الشبه اكرموا العربه
ادخلوا احرب في مكان من اجلكم مكرودا من كان نقي
الدين من كان في نعمته غير بعيد من المهم من كان عموما
ابنوح لكم كل شئ ونسبتي ووافق في الاهتمام باليسع
لان هذا الوقت انما هو لمن هذه صورته ولما انفسه
نمضون حال جسمي هذا كمن انصفه واماه الرماح
والمرض والنصب فاية كاحه بكم الي شئ حان عذكم
الشهامه محب في كل يوم نفعي قول ببال ليس من كان
حشمه وحده بل ومن اليوم خبي وكان في شدة احاط بكم
بعد الخطاب لا تكذبوا صوت مكلم لانكم ما كذبتموه فسط

قد صنت مما شئتكم في الدغه وضيت ايضا من
مخاومتي للعول والخند والمخارين وانحطابنا
شهم من يقوم كوالصدد فلا يصيب الا قليلا
لان القند والبيت قد شغل الاحترار منه ومنهم
من يتخذ الظهور وهم الذين يعون شديدا لان ما لا
يكون من الظن لشدة اصابه ودحو لا فلو كنت
لخينه مديرا وكان البحر هو لها مجا وكان
المقاومه فيما بين ركابها تديره فتوم بناضلون
في بي واخرون في اخر وجماعتهم يجلون ويقاوم
نقضهم بقضا حق تصل مصا طغهم الي الامواج ثم
مقدار ما كلفت ائت واقوم حالنا على الارض خبي
اوقام البحر ورهاب الشينه واخلفها بلا عظم
يصنع لان من يصعب خلاصهم اذا كانوا منتظرين
كيف يشغل انتيا شهم اذ اما ما كانوا متضاد دبت
ومخاومين ولما لي اب اذكر الاشياء الاخر ولا اقول
كس اقبل هذه الخرب الطاهره ولستم عرب طاهر
تأبى ال حرب اربي بربريه وكس اجمع فيما بين هم لا
واوهم الي شي ولخذ اعني الذين يحلشون كل واحد
سهم لصاحبه موازنا وفي الرعايه لرسمه متا ومنا
والنصف الذي كسك في حلتهم خبي صاروا في الاله
حايين من مخبي اتباعهم لياهم كمثل ما يتبع فرجات
الرازل ما قرب منها وداناها وما يجوي ايضا في
امر اس الوبا من كمال الخزام والاهل اذ اما كان
المرض يدب من واحد الي واحد ليهوله وعجزوا

من خال المشكوكه ماشرها في امضالها فمولا اسعد
 الحالمين حتى صار ناخيه للرفق وماخيه العرب
 قسمن سمعنا من بني اوم بعضها بعضا الي ان كادت
 نصيرها ما ان صاحبان ناخيتين من عني اغتساد
 امضالها اكثر مما نكوب ناخيتين من عني ولصقتها
 الي متى يكون هراي وهذا الك والحديث والفتيق
 والمكلم والروحاني ومن كس جسته ومن شكا جسته
 الفتي بالمرارة والفساد بالافلال اني استعني لهذه
 الشبهة ان ادعنا القوم احرين واكون اليهم مشبوا
 بعد ما كانت نشي الي المشج اذ كان هو الذي قضى
 لثب اقل حيلكم ومناظرهم وهذا الخوف في المادونه
 بالفتقات والاجتهاد من حيث يكون تنصب البر على
 محله وتنصب اخرى ما وجهها تهر تصاح وبضا طم
 المواءم فقليل مثل اوليك تم كاسا ماخذ التراب ورحم
 السما مثل الموشوشين ثم تقدر وجوهنا احرى فتم بها
 حضائما وبصير قضاه اربا في المياهاه وحكام
 ابور لا تعرفه عندهم يكون اليوم وابعين في الكراشي
 والراي متى ما هبت ريح قداسنا تم نصير الايمان كحيت
 في اشبعنا لنا قوتنا ما عين بنا التي وضده وانما غر
 ثا من علي شي واحد بل المخاصمه والمساظره قد
 جعلنا في وقت اخرين وفي غيره اخرين مثل التغير
 الكامن في اورين والبرر والمد كمثل ما لو كان
 مبيان

ما ان في الشوق بلعون وبلغت كهي الوشط قد
 كان نيتا ما وعير لاني سنا اب ترمك مواضعنا
 وسقمهم ويجري بحرهم لانه لا تحسن بالتع ملاحظه
 الصيات وكذلك اذا كان في اعرود ذهبن وعلمين
 وكان عدي اما ما افضل مما عدهم فلن ارضي ابدا
 اب اكون واحدا منهم ولا اكون على ما لا عليه
 حرا من حول الخال ومع هذا انما قد لمحتي مثل
 هذا التي ولت مواثنا كحيت في الجماعه في كثيرين
 عدم الاشيا ولا ارضي ما ان تلك طربهم وقد يكون ان
 كون ذلك تهور وقله بقر الال ذلك قد سالي وهو
 اي امان حرتي مغربات غيري واغرب كحيت احرين
 حتى كاني لا اعجب اب شديت وربطت كاشان سني
 فقله ولا تصعب علي ان عانت صورتي عند الكثيرين
 صورة جاهل تحب ما سال انه كحيت اناس ولا شدة
 اليونانيين حتى شئت منه الفتنة ابي حيون لانه
 كان يفتك من كل شي اذ كان يري ملته عرض عليه
 الكثيرون للفتك اهلا ولا يصعب علي ان يتوجه
 في انما ابي ملوا مصطارا تحب ما سب اليهم
 بلا مكر المشج لما نكلوا بالالاس وجهل منهم ان
 ذلك كان قوه من الروح ولم يكن شعوطا عن غملي
 فاسطرو الي دنوساها فوهم لك زمان هذا مقدار
 مد دبرت الكيسته وكانت معك هبوه الوقت

ونظرة صاحب الامر وكان لفضل هذا الامر الشير
فما الذي بان علينا من النقلة الى صلاح الحال كم سركار
صما مدمر علينا وكان لنا غنا وما الذي لم ينجسنا
من الشدة اما لخصب اسبغهم ووعيد وهرب واختلاف
اموال وقبض على نسب وغريز قنوش في البحر اما دشت
هياكل مدش من ملكه وحارت نواويس بعد ما كانت
هياكل اما دح قنوش والساعة وبطاركة ان قلنا
فولا احسن من هراء قنا شهوزا الم يكن كل يوم قد
مع منه اهلى العباد الخشنه من القبور وبه اعلم بجر كل
ما عشاء ان يقول له من التدايد فلما امك ان معك
غاد الامكان الى خش الضمير وقد كان الواجب بحدث
الشتم وانا لثري بميرة لك مما قيل فاحوا لنا نحن اذا
لا نولد ايها الملك لم لا تذكر لما اردنا اما تمنا اما
صرفنا عن البس واللنازل والراي الذي هو اشد
الاستاء اما صبرا على جمع قد هاج وكرهين قد
شتموا وطلو شتموا مع اوامرهم ثم ما كان بعد ذلك
صرا الاقويا وفتر الدين كانوا الما مصطفيين غدا حسي
عقوبه بغامب بها الظلمه خشى الشلطات والمقدرو
علي ان اقول الان عبري لبس رايه كوكب الانهر
لمجرون علي الحاراه وظالبون الفذل فيها فذل لك
يطا لوما بما نسخته الوقت يقولون اما حشر غم
واجماع ودب من الحب الجوع وهاجها اي خوف
اوردها

رسم عرك
اوردها عليهم برنوعون به في المشتان لعلهم يعرفونا
هذا الاخرى قد عروا التماهي في المايه وما يشقيا
منه من اللهاش والشهر بالمطرفين والشمت والمسه
علي الهاطين الا ان قد حكمت ما فلا بان ما ارنا
مد كانت شيلها ان تكون في الانبياء والارحمن
والكبار من الصراغه الذين ما لم يمكن يطرحون اليه
اشماهم وكان شيلهم قد قدم لم يضيق بها البطن في
سكنها هو المشاكين وتشفل الاشيا الصوريه فما
كان فضلا ونكون على المدلح ملين ونحنا خيل طربه
وربع على شروج كفيه وبقد من ان يطرق بين يدينا
ويكر لنا حتى يهربنا كل اخذ بما يهرب من
الروحوش وينفروا ويكون من بعد بينين اما قايون
ما كان عديم شديدا فترجوا وغيرهم هو الى هذه
المطلمه وايضوا ان يكون لجم جماعتكم واعطوي
اما التربه والشكن فيها والله الذي اما قدر ان ارضيه
وهذه بالدينه اعزى ان يصعب ان نعدم الاقوال
والجائع والمواشم وهذه الاصوات التي منها يتظلمون
وتخلوا من المواشم والاصرفا والكلمات وجمال المديبه
وعليها والورق الذي يشوق كل ناحيه علي من
ينظر الى هذه الانبياء ولا يرد اليه داخله الا ان ليس ذلك
باعظم من خلق وتدلنا بالاصطراات الكائنه في هذا
الوسط والعليات والميل الى الكثيرين لانهم ما يطلبون
كهم بل خطبا ولا مدركي منوش بل حفظه اموال ولا
مستحقين اظهار ابل بتقديم اقويا الا انني احسن
عنهم ما قول الحق غلماهم هكذا الذي نصير لكل خلا

ولست اغفل لاه حصله من الاسمين هل اخلصهم ام لم يرد
فما داموا اولوا او سناكم هذا الكلام وعليها امر قد يحتاج الى
اقوال اخرى من هذه في الافناع. نعم نحن التالوث بكنية
الذي اياه نعبد ونعبدون نحن رجاسا المنهوك وباناف
هذا الشعب متواغلي بهذه المنة وشبهون بالزنا وهذا
فليكن لي جازيه على الجهاد. اعطوني مستور الصنع حكما
يغلي الملوكة المردوات ابرم فليكن ذلك بهاد كحي
تكون لي المعاليه الكرامه واشتوق فيها واب لم يولد لك فامروني
كما زون فاني لا افرق بين الخاليين مادام الله يكون باغسرا
الي احوالنا وغا فاما كيني ما كان فاب علم من الذي
يرجله عوضا قلت ان الرب شمسو له انه كاهن الرعايه
كما ابرك كسبا للدينه. الا ابي اطلب شيئا واحدا ان يكون
ذلك اقبالا من الخشودين لاس المرعومين ولا من الذين
يستحقون بكل شيء لكل احد بل يكرمون في بعض الاشيا
المقادير من اجل الافضل منها واخري الخاليين هاهنا
لدينه والاحري هاهنا معه فاصلوا انتم لنا وادرسوا
اقوال الوداع. وانا اود بكم قول المصاحفه السلام عليكم
يا سقلا شيئا يا شبيهة نحن الفاديه فاب الي ائت
لنا المول بقدم ما كنا مهانا يا خدر العليه للشركه
يا شلوان الجديد الذي سبينا فيها الحاسي الاول بعد
ما كان اربعين سنه في البريه تلمحنا وادنا. السلام عليكم
يا هذا الهيكل العظيم المذكور والبرك الجديد الذي
اعيد من الكلمه الذي يكون الان كثر الذي كان في
الاول ما ووشا فخلناه اورشليم. السلام عليكم يا هيكل
بعد في الحال الذي منها كل واحد هذا احد من المدينه
موصفا

موصفا كما نزار باطات ما قد امتنع الواحد منها بما
تجاوز. الذي بهذا الضيق ليس نحن بل النعمه عنا
قد ملاناها بقدم ما كانت غلبه من القنوط. السلام عليكم
يا خواريون نرهق الخشي باكل جهادي. وان كنت لم
اعتد لكم كثيرا. ولعل ذلك كان موضع اتي كنت حاملا
شيطان بولس في جسدي المنفعه من نعمته الان انصرف
عنكم. السلام عليكم يا عرشيا محنودا. وباعلو ام غطيا.
السلام عليكم يا مروه روثا الكهنه والكهنه المكرمين
بالوقار والزمان وما كان حول اللابيه الظاهره غير ذلك
من عدم الله القريب من الله القريب. السلام عليكم
يا صوف الناريين الان واتفاق الاحاث والوقوف حول
اللسل. ولظن العذاري وخطي ربه النقا وعصا
الارامل واليتامي ويحيى المشاكين التي كانت الي الله
والما باطره. السلام عليكم يا منار شجرة العرايا والشيخ
التي كانت لصفي ناظره. السلام عليكم يا غنا فاطمي
وعذوكم واجه غمكم. والاقرام الطاهره والمشتور. وهذا
الشرحت الذي كان يضعطه. المترامقون لتمام الكلام
السلام عليكم يا ملك وباملكه والسلام على كل من حول
الملك من حرام وحواض بيت ان كانوا للملك اما فلت
لعل الا اتم الله على الامر الاخر بعيدون من الاما سده.
فصنعوا ابديا وصنعوا صونا خادا. وارفقوا الى القلو
خطيكم وقد صحت عنكم اللسان الحبيب الكلمات الا انه
لا يمكن بالكليه قبل تسبيل اليد والمداد. ولكنه الان
قد شكت السلام عليكم يا موده غملي وباجبه الشيخ
ياي اشهد لك بالحق وان كانت البريه علي غير معرفه

فان الامصار والامصال فزحلتا اندد نعه ولسنا
 مفرمو الى الحق وانعلوا اولواجره واكرموا الله اكرز
 مما حرت به العاده لاس المقه لاش فيها مع واما الهلاك
 في الخافعه على النوا السلام عليك يا شرق ويا غرب والدار
 من اجلها ومن قبلها عليا القتال والشاهد هو الذي
 نضلع فيها سكرنا ان شتمنا بصراني ولو فلولوب هار
 الدين يعلوب عن كراشهم فلن يصغوا الله معهما
 بل يكون لهم الكراشي في القلوب الذي هو ارجع منها
 واخر زكبر ومع هذا فبل هذا ان افسى ما لا السلام
 عليك املا بكه ضاعطه لهذه الحكيمه وسره على
 قصوري واصراني اذ كانت اخواننا بدياته السلام عليك
 يا الموت يا حيا يا سركي وهدي منك معلما لكون
 وخلصنا لولاء الدين فمستقي فاعلم وان يدوم اس
 حيث طرعه اخرى ولسنه بابي الجبر اليك في ووب مرفوعا
 امينا القول والسيره يا بني اخطوا وديني وادكروا
 رحمتي ونعمه ربنا السوخ المشقه على جماعتكم لبس

وهو مشق

نح

اقه

المع الحاشي والقش
 في روت البرد وسمت ابيه عن الوعط
 وشواك الرغبه له ان يصعبهم

لم ينفصود سريتا ممدوقا لم تلزف لسانا للنا موثر خادنا
 لم يندعون نطقا للروح مطاوعنا لم يذروا الدش وساروا
 الى الاقدام لم يتجاوزوا هرون ومضرون القارز اياما اصل
 اسد لا تمن فايضه واصحاب شايقه بافضه اسرار
 شمس وظهور كوكب استوارى السبب وان يضغ
 البوامش الخداه ان نصم الحكمة وبسر على الجهاد
 فله

حاشي مخزن

وله الخيره فليس الاكبر من الغيت اسم من البشير
 من العطر وما العايره في ان ياتي اخدها مو مستدين
 من الارض ويصنع الاكارم راس المال والاحر
 يصعب مهلا مهلا ونعو من في القفر فيشمن في
 الارض ويسمع الفلاح ويذري السبله ضي ياتي بثمر
 في غمر في وقته ولس الغزير من السلام انفع من الحكم
 وذلك ان اخدها رما شرق قليلا فانصرف واخلى الهواء
 الذي قرعه ولم يقرر على ثوب اكثر من هذا بل شلب الشجر
 الوله له تحسن اللسان والاحر وهو الذي ينفذ الى العغل
 ويسمع فما بال روح نفعنا فيظهر طول في تولاه فيعسر
 الكثير بما حل من اللغظ عدوا لم اذكر بعد الحكيمه
 الصادقه الاولى التي اكارها النجب هذا الراعي الذي
 قد خار منها بالاول والافضل فان الحكيمه الاولى
 هي الشيره المذمومه التي ظهرت لله او هو على الدائم
 مظهره للرأيد في الظهار واليه الذي يطلب مما
 الظهار وقدرها غيبه وهي التي من شان الكتاب
 ان يدعوا قلنا نحيثا وديتة محمد وخليقه بالشع
 جديده واننا اخذنا وما اشبه ذلك والحكمه الاولى
 فهي ان يتجاوز التي بالسلام تكثير الالفاظ والمقامات
 الزايره في المعنى الغشيه ومن هاهنا صار اخصب الى
 ان انكلم في البيعه ختمه كلمات بنهم من ان انكلم
 روات بالشان وموت مكر غير معروف لان بعض صاحب
 شلاخي الى الحرب ارواحاني هذه الحكمه التي امر بها
 انا وهي التي اصالحها انا وهي التي بها تجرد من لم يكن
 له حشوب ونقدم من كل مملها وبها اصاد جميع الخبيثه

الصياد من المتكوبة برماطاب تشارع الاجل فعلوا
 بالقول الموجر المتكامل الحكمة المتكاملة وليس الحكم
 عندك بالكلام هو الحكم ولا الذي له به لثاب تحش
 غطمه ولا غطمه صيف لثاب وناديهما مثالم ملكان من
 العبور من ثاب تحش من مارجيه وصديق الاموات من داحه
 قد كان احى منه وشهره بل الحكم عندك من نطق بشير
 من العضله واطهر الكثر في فعله ما ضاى الى الكلام
 السديد من شهره. والحش المتصور عندك افضل من
 المزوق بالكلام والقف الذي مدخوه الادي اعلم من
 الذي يحمله الاكلام. والحكمة ليست الزاهره بالكلام
 بل المينه بالادعاء والوهي اليهم الصالح لكل صانع به تحش
 ما قبل ولم يمل اقبال ايها صانع لم يكرز بها والاستعاض
 في امحبات هذه الحكمة الزمان واكليلها بالحميه وهو شجره
 العز وان كان لا ينجي ان يغني الطوما لثاب من اخرته
 علي راي شلمن وراي لما وكان ما بول اليوم الا في
 محضا لموصح العودات الكثيره في حباننا الشعلي وفي
 حشم الزله من حيث تغلظه واستاله غلوا وشعلا وكبو
 لا يكون من قد اشمرع كثيره هذا العز يعرغب وقد حصل
 في المثل عندواي كنه الحياه للشركه اقرر من امامه
 العنصر من العز فهو من ماها شديد الشكاده فلا يظنون
 لثاب قد نطق بالحش في كثيره افعاره كنهه وغلا بتره
 عزيره وان اردت معرفه كنه اولاده وكمن من كنصور
 فارفع الحاطك ديره وانظر ودل كل هذه شعب الذي
 ولده بالمشق مع سائر الاجل فلا يمل غلها بالكلام
 الذي هو وان كان قليلا فالصلاح منه اكثر منه واغر

ولا يدم مقدمه لما توفقه من الغرامه فاسطو بمامي
 قبل كان لخت الي والذ فاب كان لا يفتح اشاعه
 فانه معروف بالصراخ الروحاني الذي به انعم الله
 من مومي وهو كانت فتيل له لم تفرح الي وانا الذي
 ساجي ساجاه غفليه. فاصلي يا ايه وانت هذا
 الشعب وانا من رعيك. وبعد هذا فراع وفيما بعد
 ريش رعاه وتعلمني اناشا ما يحتاج اليه الراعي وطودا
 التيح سينا في الطاعه والاستياد وبعثني في هذه
 الآفه في احكام الله الواجبه ان كان يمل الحكيم
 ذلك او يمل البصر العظيم وادكر كني الرحمه بالوايز
 علي ما ذكره اشعا النديش وليس الحير يعر حكوم غير
 وان كان الذين مدسدم شتمهم في الكرم فدوهم اذ لك
 من حيب لم يهروا كني المشاواه في عدم المشاواه.
 والرجز تحش الاتام فهو كاش مدكوره بيد الرست
 ودرج شعظه سرور. وان كان سمع من الكل اخذ
 شيئا من الشكاف الواجب فيخرج تعرف الرجز يحش
 علي البشر ويمل من التشاوه الي الامهاله فيباق بذلك
 الذين يودهم الخوف والذين يملون من الخرب البشر فلا
 يظنون منه بعوده فيلرون روح خلاص كامله ونحما
 مع ذلك العكر الذي هو العايه من الرجز يشمرغه كله
 في الدس لا بد اوون من الصلاح بل يظنون منسل
 فرعون التفتيل القلب المزي غطا الاعمال مصمت ما
 حياه منه ييشا لونه علي الشاشيت في لثابن اير هذه
 الافات والسرقات. وما الكلام فيها من اي شيتين هي
 هل في حركه من الكل لا تريب لها وشير لا تريب له

فيه بلا قياس كانه ^{المعبر} احد سري على الموجود اسل على
 بالث بذا لك ويجري من ^{من} انما على معنى الاسى وخصب
 ما عليه فومن الخفا الذي لا يحكمه عديم الذي يتحرك من غير
 حركه ما علمه من روح متظلم لا ترتيب له. ام ذلك قياس
 وريث وخصب ما خلق الكل في الاول وامرجه وانسبط
 ويجري حال يعرفه الحوكا وحده وكذلك سفل وما بعد
 ويجري من حيث نموده وقرنده لم التبرير من اين الجدي
 وشاد الرماح والبرد الذي هو ضرب في هذا الوقت وود
 من اين فساد الاويه والامراض وعلبات الارض وسفل
 النور والممرجات من السلكه. ولكن تكون هذه الخلقه المعطوره
 لا شتماع البشر والالذاد المشدوك والمساوي في الكرامه
 سفل الى غفوة الناس في حق يكون ما كرمه سابه فلم
 سكره مد صار لسانا دينا فغرف الممارماد المتأبه لسانا
 عرفها ما لم تحتها الخشي منه وكني يغلي قوم من يد الرث
 خطاياهم مصغفه ويملي مقدار السر وشيوي بالمعنى الذي
 به وديب اسرائيل وكني قوم اخرون يعطون في اخضاكم
 شبعه اصناف بفسرهم بها اناهم وما هو كل المؤمنين
 الذي ما اسلي بقدر وكني الخاطي اما يرك واما يفتد
 ايضا احد ما يحط له في المثل هناك والآخرين يراوى
 به هاهنا وكني الصديق لما بقي محمنا او محم بالرجسا
 محمونا ان كان ضيقا في وعده ولم يكن صوف المضر
 جدا الحبيب ما علمه فيه كل واحد من هذين الذي هي مجلس
 حكيم فذا حصى به كل احد في طامه لا تطلب وما هذه
 الاوه ومن اين من اي الشين في هل هي انهار العصبه
 امر غفوه على الخبيثه واما الاخر وعلني الخالي ان نرسم
 ونحني

الامر الذي هو

حاشي غنوي

ونحني لها كما بها غماب وان كانت صورها اليشب اركا
 وذل تعب يد الله العزمه ام سيج ويزرع كما بها استجاب
 هذا علمنا باليه وعطنا بالانكسب عليا ما ورد من هذه
 الصوبه ولا يحط الي فقر السرور وسهاون فانه قد يكون
 مثل هذا الوصب في كثيرين على تقبل هذا الوعد بفتاب
 لئلا يسدي اكثر من ذلك من فله الحق بهذا فان جذب
 الارض وهلاك النار شديد ولكن لا ورك كانت فقرت
^{بها} الى ما لا مال وقربت من الجارت فالحصاد في عيرومه
 شديد اذ اما كان الاكارون على انما لم مكش وكاوا على
 علامهم حال الشين كقوم مرابطين امواتا فالذي رباة
 العنت الانبش حصده الوخي في يده منه الخا قصد
 ولا حفضه الذي كبح الشبل ولم يحصل له التبريك
 الذي يحبه غار والشبل للاويه وما الشده من منظر
 واخذه بالترقي ارض قد شقت وعلقت لم يبق عليها شي
 من زيتها على مثل ذلك بنوخ يوبيل الشقيد في
 ذكره التده من شاد الارض وغفوة الخوخ ذكر
 راد ضملي غيره وينوخ ايضا في امر يجعل حدا
 الرسم الحمله في الاول صدها في المعج احيرا مما ذكره
 عن شحط الرب لاذ اما فت الارض فنول ان قد له حبه
 ربه وحلمه بعهه هلاك هذه عظمه شديد وبجاور
 الشده ما دامت نعم محضورها وخدها ولم بات بعد خشن
 صوبه اصعب من هذه نعم لان مثل ذلك في الامراض
 الالم المودبي في وقته لانه اشده الما مما لم يحضر فادنيه
 فالاشد من هذه هو الاشيا هو ما قد خزنه خزان الله
 عندها مما لا نظرو اليكم ابتلا لاشي ولا بالكم سبي

من ذلك اذا ما التجاء الى رايه الله من يد الرحمة ولقد هو
 بالبرص قد دهم بذلك ما في الرجز عن نوحته هذه بعد
 دعه وحساب وناديب لين واصول مرره يودب ضي
 ذلك بعد دعاء رجز ومقدمة غموات لانه لم ياب بعد
 بارسلهمه القوي شدة الحركة ولا حركات تتدور في اوج
 الصبره وانما قد وغدسي من ذلك. وشكنا بعضه واشك
 الباقي شدة وفهمنا فهو بالثواب يودب بالصبره
 والوعيد ونظر قسيلا لرحمة لموضع الفراض جبرته
 فسدى من الضفاري لا يحتاج الي اسديها وقد
 يودب بالكرات اصطر اليها وانما قد اعرف وخبره لم
 ومده قد امرت بان يدع ونطرح ونوم ولا تتفق على
 الحزم ولا صاخ ولا عظام وقد اعرف اب الذي لا يخطه
 وصت مد بجري بعض الاوقات مثل الدب وبغلي
 مثل النمره على طريق الاشوريين ليس الذي كانوا في ذلك
 اليوم وخبره بل وكل من كان في هذا الوقت من مخي سره
 متورضا. وليس يمكن التماس غيره شدة وشدة اذا
 ما الهرواير على شيئا ما وطردت اغداه غيره نغري
 اكل الخالين مصنا واشماصنا وعلينا ما ونست قلب
 واختلال الركب وسيل هذه الاسيا ما مل بها الماشقوت
 هذا اذا ما ركب دكر الهدايا التي هناك التي تسلم
 اليها الاشماص هلعنا. فيمن من دلعاب الاحد السادس
 والمظهرهاها من التسلم الي العموبه هاها كحسين
 هو الوقت وقت غموبه وعذاب وليس هو وقت يظهر
 ويحدث كما اب الراكثه هاها حير من ذكره بعد
 للوب وقد سلت في ذلك داود الالهي علقنا خشنا
 وكركه

حاصر عرك
 وكركه ليس للماصين الي الحزم اعتراف واضطلاح لان
 الله قد اعلى هاها للتسند على المعينه والجل
 وهاها على النفس والمطالبة بالانزال فاما انصغ
 مما يدع من ذلك اليوم الذي به سرغى بعض الانساء
 اياها مطالبه الله لما وساوله في الواجب واما
 فيما شغبا به على الجبال والروايف واما فيما كان على
 اى صوره وهالك حكايات ادسا كافي لسا موافقا ومبكنا
 ومضيق وجوها انما يذكرون في الحزم المزمه غلسنا.
 ونعيم ما نسا به كحبيب باء اما اخن فيه اننا نخذ
 ما بالسان حبر وانساء كمن من ام واوردنا بدل
 وصنع فكر امير. وفوم غلا بغل وطالب بواجب الفوم
 الى مكوت وعظمت وضرمنا بجره. ونحن حارون
 من موشنا والحكم واجب غلبا لا يمشق لنا ان نغول
 انما قد علمنا كحبيب ما يكون لك هاها ساعر من المول
 ليس اوجب عليه حكومه. فمن يكون هاها ساعدا
 في حكم وامي نغلي قول. وابه غموبه بكارب واما اقتناع
 واما خصله كحبيب هاها على الحق ويدع بها ذلك
 الحكم وشرق الحكومه المشينه التي قد وضعت كل
 شي بالمران والغل والتول والصكر وفوم كحبيب الزور
 ما كان من المصايل حتى يغلب المايل ويكور الحكم
 بك الاكثر ونقد هذه الحكومه فليس اختار ولا
 فاصار مع ولا حقه باسم صلاح من اغال ثانيه ولا دهن
 من القداري الجاهلات والعاقلات ولان بانقن
 شتر من المصايح الثانيه ولا توبه للحنى وهو
 داب في اللبيب. ولا الشصلاخ اذا ما طلقه لاهله

ولا اهل بوجل لعوده بل الحكم فرد محبوب وهو احسن
وكلاد وعقل عادل اكثر ما هو محبوب بل ايامه
محبوب من جهة انه غلب اذاما وصفت الكراشي وحلش
عشق الايام وصفت الفتن والطقس النار وكان
السورس هاهنا والطلان من هناك معذرا وسد صغورا
الحبر الي ميامه الخنك التي في المشرق الان مشهوره
وما بعد طاهره وصرف ضاعوا الي سورا الحكم
الذي لزم من الكلمه التي تدين لمن لا يؤمن بهلا وسلا
التي التور الذي لا وصف لموم ومكره التالوت المكي
المنعش من حيث صرف سلب شديد ونمايين ونحاشه
بكل العمل احلا منا كلنا وفي مدها التي اركنا بها
عاصه مكتوب التماه ويلي موت اخرين عما يبعثه بل
عبره وهو الاطراح من الله والبعد والحري في اليه الساعه
الذي لا اخر له وذلك يكون فيما بعد اما الان فماد انضج
يا اخوتي الاولاد المبتكرين المبتكرين لاس مشكرك ولاس
جره معلل وتظلم قليلا بل من الصريه التي اوردها المر
السائل والساقب اهنر وسلس فالذل الذي يشي
المهاوتين روح خزن وسندم الذين يتاك لهم انه ميل لم يعد
بذا اليها ونون وانطلقوا ونحو امن الثجاب ونعسوا
كس على سكبسه وماذا انقطه من جواب اذاما عبرا
على صكرت اختسائه الذي يشي على بك شكركه وذكر
مع ذلك الايات وعدده المراءاه التي منها ما تراوينا وعدا
وعال لنا يا ابن الكن دوي غيوب ويا اولادا ولكي عرا
فرع حوا عن شبله لاخادتهم عن سن الغرب الى خروجهما
عن بني وبني كان يجب ان يودنوا ما اديكم مما اورده

لا

نفسها

حاشي

مما لاس المراءاه قد تجاوزت عر دم مكر الذي شرب مع
الساح والامهار وكل يحيى ما ودلنا الضربه الاولى
من مراءاهما وتغديب الصاعد والدياب والدياب
وبلك الضربت التي دهمها فماتت وانتدات من البصر
والنهام والغيم وفي الخي الصريه الحامشه ومعدت
الدواب مسما على اولى المطق ولم يكن عليكم في ذلك
انكشار بل صرتم لي اقل سلطانا واذا ما اورده الاذه عليه
وكل به استكت عنكم النظر وانطرت باخيه والاخر
التي يطرها حمت معلتم سخر اوردت عليكم البره لتوكم
بالصريه الطافه فصدت كروكم وغواب الجاركم وعلامكم
علم اهدم ضرورتكم وفدا علم انك سلبس علفا وان غمتك
غصبت حدت هدار ما قاله لي عندما لم اعين بالاهاست
التي وعطت بها ولا بالوعيد الخاخذ بخذ الفناشي
عننى الوقط الوارد من التماه لاسي الضربت لاسي
مردم الكور ومرد المرصاض وذلك ما غيرم به في المدمم
على لسان ارماء الصواب بعرب باطلا اذ احكات تروكم
ما دلت انتدرون انكم يتدرون على ما مالي شاخا
مولاكم كرت او نظمت ان يدي لانتدرون تورد عليكم اعات
اخرى عنكم سر ايار سلب من دهان لوب قد كل منوي
رسيها على السماء او عبره من كان خادنا حركه انتم
بعصوره فاذب مختزم مرض وعندي ايما حراد وطله
سلمش والضربه الاخيره في الترتيب والاول في الوح
والموه وهي مشاد الابكار وهلاكهم ومراجل الملاش
سبحا ولاخراف والتوارى عن المهلك من احوال الاسباء
وفي غيب النمل وفي العلم والنمل والاشيشاف منها

وادي

بحام الخلاص الكبر الذي هو دم الوصية الحريه اذا ما
انطلق روح النجس ومساخونه لسرمقه ولحمه يحد
وسار كمن ملكه الان وفي ظهوره الاحمر ولا سكر
وسطقن وسج اذا ما ضربنا السور يملك تورا التي هي
حر كلب ومولدات حيا بها التي كانت تحب ان يرميها الله
ومقل ذلك فجاء في هذا النور العظيم باليه لا يصير مع
الافات الاخرى ان اعيروا هذا من قبل الحبر اذا ما شلح
نحوي نفس وانحرها لموضع اخراني فنقول مدحتكم
وفرعتكم بالبركات والحمى والصداع لا غير انظركم الشين
من خارج ولا تزدوا ولا رجعت ولا على من هذا المثل
بمول الرب فلا تكون كزنا الخشب انتم بالشعب بعد
السبب والديعيم والسيف والخصين برج وغيره
كثرت ما امكن من الحصانه وانتم بعد ذلك شوكت
فسيماون من اجل ذلك يهدم البرج ويهرق السباح
م لا يكتف ولا سلق بل يصير لكل اكل كمنه وشبهه
مستزككم ومدانكا فهذا هو حق وكلاي وهذه الضوه
اما كروب من هذه الضربه فاصلي مثل هذه الضوه التي
انما ايدها فيما قبله فداخطانا وهذا ما مر ذكره اعين
واحب العباد لاسانيسا وما ياكل وشلكا على هو انا
الحب وشرنا فيه نحالي الدعوه وساره مشكك والامه
المدسه واشترعه من اجلنا لاسانيسا عارا الخفك حرف
الكاهن والشعب معا خدما جميعا ونصا فليس مانع
حكما وعدلا حق ولا واحد اغلقا رافك وحنانك
واختاركمه الا هنا لموضع شربا وخب منا بقنا التي بها
خلنا انت الحري صالح الا اني قد اسانا اسد واساه

الا

خاشع عزي

الا اسلف للافات اهل وكى هرف صلاخك وان كنا
جهالا وقليل صرينا بالاسافه الي ما اخطانا است
محبوب من الذي بنا ومع ان الجبال لتاحدها منك
برعه ومن يبيت على غفلة غفرك ان انت ركب السماء
من الذي ينفق وان فتحت طو ايتها من الذي يظلمها
شهل على الخاطك ان تنم ولعي وتميت وكى ونسرع
ونبري وعند ارادك العمل كاملا انت تخطط
وكى اخطانا هذا قول بعض النما عند اعتراذه واما
اما ما لو من يدعوني ان اقول صدق هذا القول من اخطانا
وانت تخطط فذلك ضربا عيره لخير اننا ردت وجهك
عنا هاسلانا هوانا ما كن يارب اهل يارب الضواري
لا تلبنا الى العايه من اهل شباسنا لا توب غيرنا بمراتنا
بل بحكمتنا نحن ان يارب بقوه اخرى من هو الام
التي لا يعرفك والمملكات التي باحضت لغرك واما
نحن فتعك يارب وقصص مرائك ولذلك ودينا لكن
نصلح لانفضك ولا عكنا فليس ولا نضربنا امهنا
دون شكاك الارض فمثل هذا القول اجدها انا الرحمه
ما كان الاشجار ايا يكون نضايها ونضرات على هذا
الشعب فلا شفق ولا على ذلك فتشبهوا وانتم يا احبا
نكا من حنان نعم بالاولاد حنان نعم يا مشاركين في
الوعظ الاطي والنعين امكو اموشكم القبريات وقوا
الرحز اكلوا اضيقكم اعمل مما تقدم قدشوا صوما
واكرموا مداواه هدايا من كرمه معنا يوسل الشعيد
اجفوا الشيوخ والضيغان الذين يرمكون المرحوم من
الاشباب الذي يشفق خاصه النحن من الله قد رعت

اعزى انا اذ كتب حادنا الرضا لعمري به وبامركم بغير
الموهل للمساواة في الجهد ان يدخل في المنع بغير
مناحه سلا ونهارا من الدرع والمدرج ويكون رجمه في
ربا ورجمه في احوالنا. وعقد ايماننا بوشنا ومقر
الشجب ولا يفتون بني ولا يفتون ولا يفتون مما يستغنى
الله به بل يقول الحق بارت على شعبك ولا يعطى ميراثك
لمغيره وغير ذلك مما تلوانه الصلاة. ويكون نصيبنا
من الخيرات او من مقدار وورثنا من الرزق وبودب
الشجب سعيونا لا تادينا بوجهم الى سدوم ولا في الشر
وما منع ذلك من اننا الله وناحية الشوط هلموا يا اعداء
نكفروا وحرثا حدين ونبكي فلام الله الذي خلصنا
بقم مساحه مستركه. وتمتع بجنب الاشياء والاشواق
نقل بصوت الصلاة غوصا من الصراخ المبعوث بدم
هذا الصوت الى مشامع الرب صباوت سبى الرجز
بالاعتراض بخساركم البصرنا شاحط ان يفره كذا لك
مخطئا فان قابل من تعلم ان كان رجم ويتوب اودد
نفي حله تركه. فاما الذي تعلم ذلك علمنا يقينا اننا من
حنان الله وانه تارك ما في دون طباغه من الرجز
ونفود ما يخص طبعه من الرجم اما ذلك من قبلنا امطر
اليه واما هذا فاعطاه من دابه اليه فان كان يفرع
مضطرا فكن لا تمل مستغلا طبعنا وليس شمسنا
رجم نحن نموشنا فقط وحده الطرق لاختارجه الاب
الفادله هلموا نزرع بالدموع حتى يخلص الجهد بصير
نبي تنبى لاشد ومن يدوى الشر لاسن الشر نتمتع
اداريات لا تحرق بالنار والكرب والخرجنا من سدوم

فلما فطن

خامس عشر

فلما فطن بالجل يهرب الى شيفور مخ نزوع التمسى لاسن
على من البلاد لا تقلب الى الوراظرا حتى لا يحد
مضطر قطعة ملح فتكون بالحسد تهو لا تموت
ووصف على النفس التي تعود الى الشر تعلم ان يترك
الخطايا بالكلية فوق الرزق بالحسد. وانما نحن بركة
الله وحده. واما تاركنا اقول من اجل الملائكة في هذا
المعي سبنا حتى لا نعطي وقتا للاوقات. وسبق هانا
للماء ومات الحسد. واما البعد من قبول الدوا
وتنفس القلعة الخبيثة المتأوسه ومن يمشك باعمالها
واما الخطا والغود فيفض الشر ولكن كان من اجل
الصلاخ منهم ومن حزب العلاص فان كان الرزق
يحب شيئا من الشر. وكان المشك الارض كخط القتل
الذي هو في القلوب متعاد. وعلى الاصل الى فوق مخلوق
فمثل الصورة ان تعطل الرزق ونصحه الختم المردود
بها في القلوب. ويخند برزخ المول ولقد كان لعمري الاولى
الاحتجاج الى هذا الرخص والعسل والآن فتطهر
ما ذات الرزق الاولى بافه التي اليها شارح من التاد
هاها ولا يشفق من خيرة الحسا بالمداقه المزم من
الخطية الا ان الغود بعد الخط امد من الساد على
الجرم فان الذي يحبه الرزق هو الذي يودبه والانهار
فتدحرج الرادس وكل نفس لا توقع في لصا لاني
فليس الاخراج شديدا بل اشده من الاتاد الواحدية.
وقد قال بعض الابباء في اسرائيل الغليظ الذي ما من
قله بارت صريهم فما اوجعهم اذ بهم فاشاوا ان يسلوا

تكره

ادباً. وقال ايضا ان السغب ما خرج حتى خرج وما اعساه
 وقد عاد سغي غوده حبيه بينهم بالكلية سقاويستد
 ما افرج ما اخوه الوفوع في يدا الله التي ووجه الرث ايضا
 غلى صافي الثور فرغ وسيد الشرب لا كمال والشماع بانته
 مهيوب وقد كان لخص بصوت هائل من ديم صامت وادامه
 للشمير ركه ومهيوب افعاله وامتلئ الكل منه حتى لا يكون
 فرار من كركه اتميله الموصع لاس يروم ان ينظر الى السماء
 ولا الى سفد الختم ولا الى بلقي المتسار. ولا الى ريب
 تحني في فقر الخراوى من الاقطار ودرع على ماخوم
 الكشي فيما ذكره على النعبه من يسوي في اشهار الانهار
^{السطح} الى الله العصور والرت المنفرد بحصب من الجبالين المشغل
 من غارة الخضر المشاوه ما لم ينف بعده على الاشرا سحر
 يكون نايبا فاما اذ انمعب اشغيا متهددا الشغب
 شدوم ورو شاغامورا بلا تمام افيما بعد صرور ادا
 ردم شبه. وقد اكاد اسفر واخلل بالدموع لاسول
 يوجد للزيادة من الخطيه زياده من افه لاسفر هكدا
 وراستعبرم كل شيء واشترعتم كل نوع من الادات مما
 اشتغيموه بالترن حربه يتجد عليكم بعد صربه فلش
 عقر ولا فرجه ولا صربه واربه ومعنى قوله ان الصربه
 قد عمت الجثم كله حتى صار لاد والها فلش يمكن ان
 يوضع عليها الطوم ولا يومئ نيب ولا يقصص غصاب
 وابانارك ما ذكر بعد ذلك من الوعيد حتى لا اصبر عليكم
 تفلان من الآفه الى ضرورت ولكي شبيلا ان تعلم كان
 هذه الشوك ومن ابن حمت العلات ونزب الاله وحي
 مري

خامس عشر

مري القطعات وقل ما يدرك من فحاش الارض التي يدرك
 وفنا بعد وقت فلم تلي البقاع تري بل عتوشه ولا
 ايجثرت الخطاه بل بل نكاح ما ظنرت الجبال كلاوه
 كالحيث للصدى تبت بل انزعت ريتها وكواستها
 فمليت لعه حليوب من الامداد وصارت الارض على احوالها
 في الاول قبل ان تزلجها وفدا شرفت على الارض اشرافا
 سديدا احييتا تمسككم بهلك فاق من هذا سطر ان الحصب
 عمدا في الفصل واما يعرف الزرع من بها باخيره وبالكد
 بقى خصا دما بترابن المتدمات للرب واما تعرف تعرفه
 من المسهور لاس الشمال هكدا هو عبا الفشاف.
 وكذا تلك الاربعون بالزاده ان ينظر الاشان كاحا في
 اللخر القيق الى كيب وتحتل التليل يزرع فلا تحصد
 ينصب ولا يضر الموصع الذي يغل فيه عترة دون بر
 شعل منه تكل عريده واخذ واد يشع بالحصب عند
 قوم احرى وبتلذه القوم بالقوم في سوتهم في ايس هداوما
 التسب في هذا التكو ما شيلنا ان سطر قوما احرى
 سكتوا على ذلك بل يكون سكي الذين شرو على نوتسا
 فان الاعتراف والبرار من الحرره دوا عظيم لما شرو من الترو
 فاني انا اول بحصب ما عرفت شعي فيما تقدم ومرت من
 عمل المسحب للسطر والمواغاه وما شرت حال الحربه
 الباديه بل راس ان اصل حال في عشي وكال الثامفين
 فكذلك احرى بقصان شعي واحضر انمعي مما يحتمهم
 لعلني اصل بهذا المعنى الى خزان على الشو وراعه
 فواحد ما صعد القير واحتلق جزا من ارض وجاوه

هذا اسواله وحيا اما ان يكون قد شرق او قد غمق
 من لا الى مرل وحتلا الى حبل لفتح نيا من يد من
 من سبه وخر من لان يكون الجارة شي كانه عبيد ان يكون
 شاكنا وحتلا على الارض واهر قد يجس الارض بالسرا
 والمكفرات وحم من تحت لم ررع وكحد من حيث
 لم يذر ولم يسل الارض ولكن لم حاجة المحامين واهر
 عاقد من الاله الذي اعطى كل شي ما يجب له من مدمات
 الراعي عند البدر والمخضر فصار لا سراه ولا غل بها
 لم شكر على ما كان يحواه ولا نظري المشايخ وانما
 اب لم يمكن شي اخر صا خطط والمراعاة واهر لم ررح امله
 ولا سماء ولا سال حبرا ولا شمر من انعام لفظ الالب بل
 المشي الذي سقرى السبل ما يصل منه هو كالمعوزين
 بالشمر من هذا ومنه الكثير ولغل ووف من امله وهذا
 لغري هو الاشرى العظيم اذ اما كاد لك الاشاد ورمات
 عليه الا هرا فلا نعمها وهدم بقصها حتى يهي للعلا
 المشايخ اكر منها وما عنده انه شعظ من قبل ومولة
 الى ما رجوه ونوم بالحج على الاشاد والحلا اذ كان هد
 صار من المدر حرات عرسه اي لم يكن ما لكها بالكلية
 واهر قد اخاد طريف الذليل وميل الواجب بالظلم
 واهر انصر الميك في الابواب وروى قول المتر واهر قد
 شكمه لما جفت الكبير وكان في منازل احتظاف
 المشايخ فاما لم يركم الله وما ذكره دكر اربا وقال
 ما ذكره الارب هاسا و اشتغنا وبوم شبه من تحت قدر
 اب هرا من سبه وجبت عليه من هاهنا العتوه من
 اهل

منه من

من اهل هذا الحي شحط الله على اولاد العصبان من اهل هذا
 اما سطق الشماذ واما سطق استاخ اشو واكبره له
 اذ اما لم ررح ولا بعد ما قد صرنا ولم يرب من الذي
 بدو اما دنوا طيغنا فاداموا بهذا حتى يفر من
 الحنطة المخرن بها الذين يرفق بغيره الا ولفني
 نوشر بها ونمق بمصايعيرنا ونقش ليش ما كانت
 للمعوزين كما صنع يوشق بالشيخة الكبري لاني انا
 عرف ان يحم ويرق الحنطة كما ينبغي بل اقتبسنا ما اقناه
 الشاق من دوهم اعلى القابلين من يفر المهر حتى يبع
 والشوت حتى سق الخراب الذين يشدون الحق بكليس
 ووزين فمما لوب على انفسهم كليل الائم الرصاص ماذا
 مولق في هذا نحن الذين لانعرف غايه لما تنفيه الشجرة
 للرب والعصه كما تجد الترسا ليلال وانظر في
 وبجاشه هاموش الذين يمسكون ملح الاكهار وما شنها
 والذين الناعم من اللباس الذي هو للرد فوف وللغرض
 والمعتصين والشراف حازن الذين يهيون نكثره
 اما ايك ودوي الارب المتوسفين في البقاع والجبال
 فنعهم اهر ملكوه وبقصها يشريرون وغيره لم يتعروا
 فسا من حمل غلته شليم التي لم يكن من شاكنا ان
 سسك ومنهم وقد لشهوا في ملك الخيم والارض والدار والملك
 الظالمين مشكوه اخري يدورون بها القس من هاهنا
 يدور حدود الله كما عاقدهم ضعفه ليس فيها كفاف
 لتهوهم وكناهم فاد انول الخو على الماير العاليه
 الارب رفوف حاسا الزبانه ويجعلون حاجا للظلم ارفع
 اما

مما هو ولا مذكور في الآله الذي هو على الكل وغلو الملك
 الذي لا يوصل اليه فكور ربايتهم على دوي طاعهم
 حكما سي ان تكون الرباية على من شاركهم في العبودية
 او كانوا ضاحين الي الشاواه هم في الحساب على السر
 وارطوي الي الذين يتكلمون على الاشهر القاح الذي قد
 اخس غاموس الاكل فيهما منهم به والي الذين يتعلمون
 بالافترج من الطيب ويضعون على صوت الملاهي ومثكرو
 بالاشيا الحاربه منكم كايها واقبه عندهم ولا يبالون
 ولا يوجعون لانهم يوشون وقد كان يسلم ان يكونوا
 صليين لمن قد سقط منهم حتى يقتوا الرحمه بالرحمه
 وسوخ المصنوعه لان الشريبه قد سقطت ومعنى ذلك
 الامعاض ممسسه القريب والخلع ما حصر من الخيال
 اضلا حاشنا عما خلق قوم اخر من النوب حتى يحل
 لهم الزاده على من شيعهم بعد ارجلهم هؤلاء ما ليسوا
 ومن حيث لم يضطلم هؤلاء قوم اخرون فهذا اسلوبه
 مقابا هامة الالهيه طاهره قد حقت الحرب بطول
 الرمان الذي منه تكون الحكيم بهذا الصلح شيعك
 عليهم يتوالجباغ خيرا ويشتر والضعفاء الذين لا
 ماوي لهم بشرة. ويخطوا القري ولا يغفلوا عن من لا
 من ذوي رماهم لاشيا في هذا الوقت حتى يكون الحبر
 من جهسا من بعض محتاج اليه لاما افضل عنا
 بميل ذلك من الحروف يروح الله اكثر من كثرة ما
 ختم وعظيم ما يراد فيه. وعلى هذا وقبل هذا فكان
 لي اليوم موشي او عتاش. وقوس احلنا واشنعف
 لبعو الكثرة اما نعته روحا به واما بسله
 ومجاور

حاشي على

ومجاوره بظلمه اضلا ربح الرب بالوشاطه وقوس
 ماسح العوبه فانه يقرق الاشيا من شيبه والد
 مصرعه من اجل اولاد اطلب ماسوي من اجل النوب
 التي تدمت واحسن في المشتاي وقدم شغنا بصريه
 وحوف بظلمه اطلب طفانا ما شيا اطلب قبله مكفلا
 من استمالي مجدرا فالك ان فعلت ذلك فرت انتبه
 لينا وشكت السماء واغظت ثم اميدنا وما خيرا
 ما ان الرب يعطي الصلاخ وارضا يعطي ثمنا اما النخلي
 قوت يوم يوم وامانو اسيا يعطي الرهري الذي نوعيه
 على يد كنج المحاضر الاطيه اذ اما قد سنا ودمت خولا
 رما يوشح للشيخ الذي له الحبر والقوس الي الاذهار لمن

الميراث والكنوز

مما اجلب به في باب الكهنوت لما عاود من البتطن
 من اجل حاجه عن قبول الفيشيه وبين فيه ما
 هو موعد الكهنوت ومن يلبي ان يكون الاشيا
 لدا كمنكث وانزل وانما خسرنا بهر مني وانما لاني وانما
 حبيقت للرب ونعرف اليه ولستديله هذا القول
 داود المصوط بل الذي انطد لك على لسان داود لا يزال
 يعطيه والي الان لان من افضل الرتيب لكل مسير
 بول وعلى ان يندك من الله ثم يعود فينور عند الله
 والشيب في هذا الموقوف وسعر مني الذي لاهله بغر
 هارنا وشكت ناسا عنكم موه بفره ولعل كنتم الي
 متساقين واما لاني الان وانما لي الذي من اجله غر
 وهبكم بتمني دفعه ثانيه فليقوم في ذلك الغير ماشا
 اسويحه ويقول من كان لنا اما نحنا واما ماقتنا

رما

واما

أخرها لا تظلمها من الملامه والآخر بعد ما كان متاد
كان لاني عند الناس مانورا هكذا مثل دكر ما لا
مقصود به ولا شئما ان سوطا تلووا معجدين اما
من خش لاي واما من بعض رعا على الامر الاكثر شرف
الحق بما بينهما واما الباقي اصغ لنفسه فمهل سكر ولا
أحري وأفضل الامر فماني الرمن من بعد لنا ومن
بعدنا ونسكنا الاحتجاج معنا والود في بعض ما البول
واخرج عنهما في الباقي ولكن بعد الكلام مودا على مهج
مشيتو فلما افاد فمكر في الاول حال حياي فيما بعد لاي لم
أورأ من فمنا ألم في ما من رتعد بر اضرا شيا شيا
وبراقها فمكر من كانت الحال فيها خشى ام بعد ذلك
لا حالنا اذ كان الله هاري لما ان تكون بصارك
فمكر في ذلك ان اشقي من تا لم من جدي اذ كان صوم
لهذه الصورة فاما بهم والاتاق امرهم حواي فله لحد الا
فكون اخذ خطنا ولا شئما خطا وبصغ غنوه للكبر
اورب اذ كان علم ان من ربس واقداس الامتاع
فكلية غنوه بعله لاسفك عنه من لا كذب عند
واما قوم بعد فمكر مثل هذا ليس لاي عندنا لادب ولا
فهم بل وب افتخرب فليلا فمكر في ذلك من مخيف
النهاون بالرائع والاول امر الالهة وانه مكر في كمال
الحكم الواحد ان يكون فيه ما يروى ونفهم وما يراش
ويناود وكذلك امر الله في الكنايش ما موش المشاواه
الي باي منها الاشتما فانت ومن تقدم غنايه بالكل
التي صار بها الاشيا كلها ان جعل فمنا برعون وبراب

وم

فلمش عكري

وم الذين واقفهم لك فصاروا قومون بالبول والفيل
وجعل فمنا آخرين رعاه ومعلمين لاصلاح البغه
وهم معشر على الطيقه في الفضيله والفرس الله
يكونون على مخي نطق النفس لتركب الاخلاص
ومخرج نفعها ببعض الباقى مع الزايد كما يكون في
الاعتماد فليتم الحال بنظام الروح وبرنظام فليس
منها ما يكون حشا واخذنا ثاما ويكون ايتوع الشيخ
راشيا بالخصم اهلا لاني لست لري ولا لوم احوس من
الناس ان قد بر الرياشه والربس موافقا كثر من
الربس والرياشه بل هو لا ليس هم بدون غيرهم في
الحاجه بل ما دكرناه فمكر ان فمكرهم اكبر من غير
غيرهم ولكثير عندهم وان لم تجلس لهم الاول من القول
اعني الاحتياط او لا يظنوا في شي والساني ان حصل لهم
وهو القود بعد الخطا كانوا اعلى الافضل ولما طهر لي
ان هذا جبر واحب طهر لي اخر شاو به في معنى الش
وعدم الربس ان يكون كل اخذ بر اذ يكون ريشا
ولا يكون اخذ مودا وانه ايضا لو هرب كل اخذ من
المعني الاخر الذي لست اعلم كيف ينبغي ان يدعى جرمه
او شئ ريشه لاحتمل الكل في اكثر الاجر او ما كان
بحكم الكنديه في المودع بنى على حاله حيدا والاقن
ان كانت من عباده الله في الاشرار التي نودينا اليه
ثوق وذلك فهو اكبر الاشيا من اشياها وان شئها
واد الا يكون ملك ولا ريش ولا كهوت ولا دينه كلنا

فمنا

كان حكمه على قوم في رباب عظمه ولوها وكانوا
بها مخالفين في الذم ولا يكون ايضا الضمود من
مروءة الى رباب وكان ذلك من الاشيا الغربية المموج
منها عبد كثير من المتعلمين في الالهوبيا
وكان خارجا ايضا عن مابوس العظمه وخرودها
موديا الى الكارم الذي يودي الى سمعه وهذا ايضا
فليس ممنوعا ولا ملاح من المصرا ابيندم ويجلس
على مقدم السعيه ولا يجلس على المقدم وعز والبراق
ايضا ابيندم ايضا فهو من على الرجل مهلا ولنا ردة
ايضا فلن يكون ممنوعا ولا يجرى جزاء ابيندم كثير
ولا لا كثير حبيب ابيندم اشترى اسفوش ويومئ
على رياشه الحرب ولا كان ما ابيندم هذا ما عني ان
قد نوهه بعض ذوي المشيخه المشايخين الى الادي الذين
يخبرون على كل شيء على خدو النك التي فهم وهو الحب
اشخصب اما من الرته الشفلي اشارة للكبري ولا اما
هكذا بضرورة من لا يعرف اما الالهوبيه في عظمها بها
واما الشريه في دافعا وانه لعظم كطمنه مكنونه
تقرب من الله المنه وجله الذين موه الذي يرب على كل
طمنه هبولايه وعده هبولايه في السما والطهاره
اد اريت مبه اي قرب كان ولكن ما هو الذي خفي
وما كانت الحاجه في امتناعي لاني ما تبست عند الجماعه
تاسا في داي ولا عرفت اي على صورتي بل توهم في اني
صرب غيري فرد على المخفي في الحالنه والمهمز وهه

الاشباب

الاشباب فليسمع بها من طاب في الذم مشافا ولكي
انصدغت بمادمني كمن يصمدع من اخوات ومعقات
بمداهم فيا منعت فكري بل خللت عماله الحساد
وان كنت البعد في ظلمه ما ي ب نزل على حنة بل
الشكون الما نور والامراده الذي لم ازل فاشغاله غمعا
لست اعلم ان كان غيري يعشق مثله من الخوصيه
على علوم الكلام وهذا الشكون والحدود فذكرت وفي
عظيم من السرايد الضعيف بزره وصته لله وكنته
لشسته بخدار ما عرفت في دافعا منه ثم اشغل نوقا اليه
اكثر لما رسته فامبرت على الاعتصاب ودوني على
وشغل المحلطات وهذا من هذا العيش الطاهر الذي
لا يترك بي الى شدة اخرى اقهر عليها فرائد اريش
لي شيء غير تعظية خواني وهبني عليها حتى اكون
كمن وخرج من الجسد والغالب وغاد الى ذاته لا يلائق
بشيا من الترميات الامادت اليه الضرور مكلها
فاكون مشامرا سني وسما وثمانية اقبوا وعيش
بحسنا يرب على المبغرات وكفيل تلك الاشياخ الالهيه
في عشي بنيه لا تحالظ التماثيل للشفله الشامحه
فاصبر ما كتنه مرآة لله ولللهات مجلوه واكون
كذلك كوا صادقا اشترى برصوا على منو وبنور حتى يور
بيسا واحني من اطلالنا من الدهر الاين بالرجا العبادي
واشرا الملائكة وانا على الارض مجاوز الارض فيضحي
الروح في العلوه من ملكه هذا العشق منكم فهو يعرف
ما قوله ويعتري فيما يدهي لانه لا يمكنني ان امس
الكاهن من يملك على هذه الخاله وشي الشرف في ذلك

اما من جعله واما من فله استحقاقه للمعاد ومن هذه
 حاله فهو كمثل نكل في عهد اشتاردا. معلق بالمشقة
 اسم النجب ويشق في ذلك ~~الوقت~~ وسر الكبر
 المساهبين لما رادت رداً من الشر فحصل له الخطا
 من احد المفسدين اما ان يصنعوا الشر واما لا يؤمنوا بالخير
 ومع هذا فالحق في احوالكم انكم كل المشهور الذي
 بالي فلت اعلم ان كان خرا او ان كان مريضا الا انه
 لحقني ذلك لاني استعجيت من اهل قوم آخرين لا يردون
 في فصله علي كثيرا من وعظهم لم الا يكونوا اشرا من غيرهم
 بكثيرهم اذ ينفون باندي غير محسولة كما حال وسفوف
 غير مضره. يدخلون بموشم على المواضع المقدسة
 ومن قبل ان يستحقوا الدوام من المواضع الطاهرة
 يستلقون على المدح ويستحقون ويدافعون حول
 المادى المقدسة كان هذه الرتبة عندهم ليس رتبة للمصلحة
 بل بطونها طريقه الى حشده وليس عندهم ايها حشده
 كمن يهوى بل رياسته لا يسمع عن غيرها فسمي امرهم الى
 ان يكونوا عن قريب اكثر غدا من الذين يكونون
 عليهم فهم اشعبا عند القوت ومغرورون عند الهنا
 ويصلح الامر في باجم الى ان اهل من عمادى الرماح بهذا
 الشئ الردي ان يصير والى ان لا يكون لهم فيما بعد
 من يروى عليه اذ اثاروا كلهم بخلهم عوضا من
 ان يكونوا يتعلمون من لدن الله كما جاف المعاد
 فستباكل احد لى ان يصير شاوول في المنسبين
 كما جاف الحبر والمثل وما تقدم مثل هذا ولا اكثر
 في

لحاشي على

في رماح من الارضه. ولا حار الا ولا يجدون
 واسهوا كما قد صار في هذا الوقت للبحاري من الغار
 والخطا. في مثل هذه الاشيا وايضا جري هذا الباب
 ومنطقه فهو اكثر من ان نصل الى اليه الا انفس
 والاشياء منه فهو خرو من اليه ليس صعبا
 والغايه مما اخول بل الاكثر مما قد قيل فاما ما يراى اليه
 وهو ذرة القول وثبت اكذب لانه لا يجر مثل هذا
 لمن يكون كلامه في مثل هذه الاشيا ذلك لاني ما
 طلب ولا اهل الان ان الرياضه كلى وقلع عظم او فطخ
 بمر وشاشه بنوش بشربه بالنعوا. لانه قد بينت في
 الباب الاول ان بين الراعي اب فطخ بقره او فطخ
 غنمه قد صار فتحا شريفا والى مثل هذا ينظر الراعي السر
 وراعى العجم ان يختار من المواضع ما جاد ماوه وعمر
 المزجى فيه فيدخل ويخرج من مرعى الى مرعى ويخرج
 ويشوف ويحكم بعض ذلك بخصاه. والاكثر بخصاه
 وليس لراعى العجم ولا راعى البقر غير قتال بشر
 مع الدواب وان راى على لسان طرقة بابه ثم يكون همه
 على اكثر الامر بخره بلوط وفي تميم وفصا
 وابن ما وحدهم الرماض موصفا خشنا اصطنع فيه
 عند ما يرد واسمى له ما شربه كين ما انى يبرم
 سى من العزل وكمل فقتل بشتي به الماء ما جى
 السر والغم وياكل منها الايمن او يماض به واما
 فضله غنم او بقر ما اهتم بها الحرقط. وانه فصيله
 هذه. واخى عليها حينئذ يلهيه اخرون الا لئلا

بها واما الاشارة فصعب عليه ان يعرف كيف يشبه
 ان يراى فكيف لا يتكاد تكون معرفته بان يروى الناس
 اشد واصعب كثيرا ولا سيما بان يتسلل الى شمل
 عليها السامون الاطلي وحتاج الى ان تكون الى الله
 فانه فمقدار علوه الرتبة كذلك الخطر فيما عند
 من لفتل فيحتاج له من يتلبس بها ان يغلب به
 كل ناحية مثل من يسلم دهبنا او فضة ويعود
 في كل وقت وحال الى النظر حتى لا يكون فيما
 ينظر اليه اذا ما استغنى به بدله على غناش فيه او
 كهرجه ولا يكون قد حمل ثوبا من ماله رده يحتاج
 الى بارئدية الحراز وكلما راي كثير من كان الخطر
 عليه اكثر اذ كانت الرداء الضايعة للكثير من
 اسد من الواقعة عند واحد وحده لانه لا يصل
 الضمخ من الصباغ الى الثوب بسهولة ولا ما قرب من
 راحه رده كزجه او مدها ولا ينصب ويدبني القوا
 شمه شو فيلح بالقوا غارها الى الخواب وذلك
 فهو الذي يقال له الواسل ما يترك الشر من الريش
 وبهي وبسلي منه كل من في طاعته وسهل الوصول
 الى الرديلة من جهة اكثر من الوصول الى الفضيلة
 من قسار وعلى هذه الطريقة وخذها زيدا الشرعي المحر
 شهوله بظرفه وذلك هو الذي يتل على من يددا
 اذ انما ملته ان الثوب يقرب التشبه به وينشأ اكثر
 من الخير وما سهل ان يكون الواحد شريفا فانه لمن
 يحتاج

حقايق عمر

يحتاج الى قابله فوده اليه واما المحر حسنه فرادي
 وهي في موضع ضلح والوصول اليه صعب ولو كبر
 من يفود اليه ويرغب فيه فاطل القديس اجاوش
 الذي لما تامل هذا حال تلك الصور العاديه
 الخمسه فقال سلوا النوايس ياكمه ان كان لم
 محدث في ثوب فانتقل كما كحل وشروب او تا هل
 تفرقه للوقت اذ لما قرب منه فلما قالوا لا اعاد
 النوال فقال هاب كان الذي يصل بهذه الاشياء
 سماء حسنا اراه للوقت يوصل بها شمه الى ما يدنا
 منه وفرف اهم شمولون اهل وان الذي يدروا من
 العيش وان كان ظاهرا فلن يبق ظهارة فما بعد على
 خالها فما اراد بهذا القول اراد به على حبس راي
 اب التملك بالخبر صعب على الفطيه الشريه كصقوة
 سبت النار بماده رطبه والاكثر من الناس هم
 مساهبون لتناول الشر كهاب قصب لقول سرار نار
 مخ ربح فاعلم استغل به وله وعنى لبسها والواحد
 من الناس فاشرع الى انقلاب عزم من شريش
 اكبر من احتلاشه البشير من فضله خزيله
 والافشين اذ الحلقه البشير منه ما الخسل اشرع ان
 محله كله مزا واما الخسل فلو كان صفي لا فتش
 لما اوصله الى خلاوته ومدره عقربه اذ البشير من
 شكر شافت السهر كله في الخدود واما اعلاه السهر
 الى الورا فلن يندر عليها ولا الخمس الحصن واول
 الانسا ما ذكرته مدبر ما السحر وتوفي الانسكون

نجر

مضوري شئ للعصيلة بل ولا يكون لعل لمضوري
غير ما ومن بل للكثير من الناس ريمانيا ولا
يخدم من الضوا غلما حتى الامتالي ونزوم مداواه
غيرها والفرج فسانب فلا يدوا بها وبخددك
فان حمة الانسان دانه به من كل خطيه او من
الاكثر فليسا يعلم ان كان مثل هذا يمتنع لمن هو
عند ان يودب اخرى ويوصلهم الى العصيلة لانه ليس
بمتنع من قد او من على هذا الا يكون ردنا فقط لا ب
هذا فمع وبالحماة من الساع بل مراده ان يريد مع ذلك
في الخير والصلاخ على ما حاتم الوضه التي امرت بان تحدد
الواحد من السر وبجمل الخير ولا يكفى من الرين ان يحو الانار
الرديه من ستم دون ان يكس ويكمل ويمكن الانار لمتاغة
فمسله في هذا المعنى ان يرد في العصيلة اكبر من سدره
في الرننه حتى يصل به الخلل اليان لا يعرف هذا المعبر ولا
للمتعلق ولا ينعور ان الذي يمتنع به ربح اكبر مما ينعور
ان الذي فانه حشر وعرامه بل جعل كل ما حصل من
قدمه ودرجه الى الصعود والنفوذ الى ما بعد مما يجب من
ها فلو ان نفوذ ما يكون ما اذ اراد على جماعه بل ان نفوذ
حشرنا اذا ما تفرغا عن الواجب ويكون نفوذ ما نفعله
بمقدار الوضيه لا يمتد الى حكمه ونسبه فورا دون من
يلينا اذا ما نظرنا ان كانوا انراا وكانوا اهدو قلوبا الذي
من الرين له ولا ترون العصيلة موازين نزره حشره
بل بذلك العظيم الذي سمع كل شي والله كل شي وانها
من هاهنا غلبنا واجهه ولا تدر ان الذي يجب على كل
الناس شي واحد ما لا ههنا ليس واحد ولا عمل الوجه

ولا طابع الحيوان ولا كسبا الارض ولا حال المصانع
وعطفا بل شعور ان الردى من القامى ان يجعل النش
وما شئت به القوي به ماله فيه من الاموش ما حشا
سديا واما اثر الرين والمتقدم فهو الا يكون من افضل
النش والايكوب الخير يتضاغى منه على الدائم ان كسا
نريد بالزيادة من ههنا يتنا ان يحب الجماعه الى الشير
من الفضيلة ولا ينبغي ان تكون ولا يتا ورياشا بالازام
والشدة بل بالاقسام والتطريق لان كل ما كان على كره
فهو مع كونه اغتصابا غير مدوح ولن يكون
ناشا لان ما جاتا بشدة والزام فهو كالعصيب
الزطاب الذي يجب الى ناخه باليد فاذ احل ربح
الى حاله واما ما اتي باختيار فهو خير ناس على
الناموش مقدر ما كسب النية من هاهنا امر ناموشا
وصاحب الناموش بان يرضى رغبتنا ونفوذها فلو غا
لا بالالزام ولكن فليكن اسفان غير شرير وواصل
من العصيلة الى غايها الا ان لست اربى باي
صاعه بمشك ولا ابي قوة ونفوذ حتى جسر على هذا
الرياسة لانها بالخشية هي ضعة الصانع وعلم
العلوم اذ افادت الاشياء الذي هو الحيوان الكبير
مراهبه المنطوية موبه وافادته البطر فها هذه
صوريه وقد يعرف الاشياء مدارها من مداوات
الاجسام وطب النفوس واداميش الواحد بالآخر
واذ اعرف ضوويه المداواتى تلك وتدر اغنياسها
في الاخرى التي تخصاص حتى تهين ذلك في فلسفة
المادة وقوة المعرفة وغايه العقل عرف مقدار زياده

هذه في الكرامه على تلك لان عسا الصاعه الواحد
متعلق بهول عاينه الى العمل حاربه وهي على كل حال
مخله ضاره الحياتي غايتها المصير اليه ولو وصلت مخوفه
من صنعها الي الاشتغال على جلب الماده ومعاومها
ولا بد من مرض او ممان خلها فمحتمل لظننها ولا يمكنها
ان يجاوز حدودها واما الصاعه الاخرى في المرض منها
على ما اشك النعم التي هي الالهه ومن الله. وهي شتمه
من الخشب الابيض فوق وفي اليد لك الخشب ضاره وان
كاد مدار بطت شي دي فخل ذلك الاشيا اخرى بقرعها
الاله الذي يظنها وحده ويعرفها انضاس لفظه الله
الحكمه والمعرفه هذه الاشرار اما انا ومن يحركي مجراي
فقد كاد ذلك لاجدرك خالين الواحد لتصل كجهاد ومضاعه
الاسيا المشمله الي ميراب المجد العلوي ومعنى امتك
الدهني النار ويكون ما يصل اليه من المامول مكافاه على
فضل لا انسانا من الله وهذا ايضا فهو العايه في الخوده.
ان جعل الخير الذي من جهه جزاء محضه ومن ولائكم
مرورنا فينا بالظن وحده لم نصلها وما خباياها
تحركات الاشطاعه على الحميم واما الشيا الاخر الذي لعله
كان ارتباط النعم بالحسن فهو على رأي لمحوب النعم الحركه
الادي اليها. وتخله من خالينا ومكة قليلا قليلا من
العلو حتى نصير النعم بالحسن ما هو الله للنعم وبودس
الحيولي. دمه لها يد ايها وتخل المشارك لها في العفديه
محضتا بالله واما الظن في شانه ان سطر في الاوقات
والثاغل والاشيا والفاوان وما اكل ذلك مداوك
وشوش ويخذه مما يصرفني ينادم صاعه فهو است
المر

سادس عشر

المرض وربما اشغل في موضع من المواضع التي والعظم
وما لدغ من المداويه في بعض الاوقات وربما اشغله
الآب لاشي من هذه الخلق كلها وان موضعنا وضعنا
هذا بعد ذلك السطر في الاخلاف والاثار التي في النعم
والشيره والاحياريات. وملك هذا الحركي في مداوامه
الاشيا وصرف كل ما كان شغيا وحشينا عن تركهنا.
واذ حال ما كان لاشيا وغدا له مجونا وتبينه عوفه
واعطى النعم والحسن ما يجب لكل واحد منهما فسيلا
ان تكون بالتقدير حتى لا تنوي الاذي على الافضل
وذلك هو الاعظم. الطم في الرئس المتقدم ان
تحي الى الثاني في التكميله وتخله اولاً بل برد الثاني
الظن الى طاعه الاول وذلك هو الماموش الاطع
الحسن الممدوح في كل حقيقته ما كان بغير او ما كان
يقوت الحش ومع هذا فاما النظر الى الخواصر وهو لكل
واحد مما عودته لموضع انه محموط للشاي فهو ثابت
على ما حرك في طبيعته لا ياتي بصناعه تحت فيها
ومحكي وتخلت ثنائيه من فصاعته. ومع ذلك
فصاعه الطب انما موصوعها الحيولي هو يزد الامر
في الاكثر الاشيا اليها اللهم الا انه يعرض بخليط
شهر من الرئس فلا يغير الخدمه ولا قطعته
ورواه فاما نحن فالرايه غدا ونجته الواحدة انه
وشهوله اعطاه والاشطاعه عليه. ولا يعرف ما
يلزمه ولا نصيب اليه فهو اعظم القوايق المانع من
الانساد الي العصيله فيصير ذلك كصاف يضاف
مكاومه. وبذلك ما شيبيل الواحد ان تحرك في كثن

الموصى لم يداويه ربما الساعى كمال ذلك من الخوف في الموت
 من المداواة فنصبر صحنانا ومناحا على موثنا ويصبر
 نملنا اديه على فحشا فاما شرف الخطيه فكما انهم القيد
 وشرفها في غير العيش كما لم حيث تحت حمله مشهورا بعد
 انه ممكن ان يحيى وشرفه في عيش الباري القبطي وعن
 المطالب بالواجب في اشرفنا وحفينا عن الحظا العشر
 والحق في الخطيه ونلقو كلالنا في الام
 التي في موثنا واما ان شرفنا كما لا في الصفا الي
 يعطى اديها في لا سمح صوم القرمين ولا سدا وادونه
 الحكما التي بها شي مرض انموش او تكون في الاحمر
 المشهور مساو الجشورون ينوون في حنه بينه على
 الخطيه وعلى من يعطيه قد يكون راس مكشوف
 كما ان في القول على كل ما يصادد الباموش فبالذات
 من جرائه وفاق او غير ذلك من الاشيا المخصوصه
 بهذا الذك الذي ما نولينا الاموال ما تلبس بحب
 ان يتصوره محشنا معاملة العبد والقييد فممت من
 بوحننا في الابواب ونزل الكليه الماره وسدنا فتراف
 ما تحبنا اذ الشانا الى موثنا كالذين عثون لحومهم
 ونظنون انهم قد انزوا وامنوا الخوم جبر انهم في الاشيا
 التي تحلف اعند في طيبا انه اصعب من طيب الاحشاء بكثير
 ومن هذا المعنى فهو اكرم لان ذاكما سطر في الاشيا الحقيه
 سطر اشيرا والسطر الاكبر من صناعه اما هو في الاسا
 الطاهر والباقي فداوايا كلها وخر صفا اما هو في الاشيا
 المشورة العلب وعقدت الي بها طباي دوا حلا وما لباها
 هو ان نمار بها ما في من اصعب الاشيا ان يكون الذي يتاننا
 بما ننا بلتنا فيلها ما في الموت الخطيه

ساوثر عشرين

ونحتاج نحن فيما هذا معناه الى امانه كبيره تدبره
 الكمال والتمام ونحتاج من الله الى خوفه رايد
 ولا شعبي من ذلك من موثنا عن مقاومه من اسنا
 وصناعه لخطيه تكون موك وعمل ان كلب في لبا ان
 كلب طباخشا وسى الاسرف منا المشفى المراده
 في الاهتمام وهو موثنا معانه هابن المداويين
 في حره ولكنه يعور باشي اخر في العيش وذلك ان
 اخري الصناغين اما تعطينا في فقه الحشم اما ان
 كثر طباها الموجوده واما ان شفيق المعنوده ولشا
 نعلم مع هذا ان كان ما يانه موثنا من شغل فيه
 لان ادرياد فكل كبيره الاصداد وقد سب اكرم من
 عرهما مثل العمد والعنا والتز وغدر الحرف والجاه وللله
 وما كان بالقلم وبما بينهما لا يمل الي اخري الجفمن
 اكرم من الاخرى وقد سب الفصل والادق منه بالانمول
 والاحتياط من حفيه اكرم من طبعه في ذاته واما
 صناعتنا نحن فموصوفا من عيش العيش واحلاتها
 من العالم وشلمها الي الله وقميط الصورة ان كانت
 موجوده على خالها واب كلب قد مررت فمبادها
 واعاد بها سلاذ بها ولشكان المشفى في كمود العلوب
 والخله القصوي في هذا ان يحفل الاشيا الاماويل
 هو مررت مع القلوب املات وللشفاده القاليه مشحنا
 فهذا هو الذي يراه لبا الباموش الذي يود به وهذا
 راي الاساء الذي بين المشفى والباموش وهذا الصنا
 فري مم الباموش الروحك وعايه الذي هو المشفى
 ولهذا الشرف للالهوت واتخذ الحشم وكات الحلقه

الحديده التي في الآم واستان شيئا واحدا ومن دبر
وكلمهما في واحد ولهذا الاله في جسم احدهم بتوسط انفس
واخذت به ذات اليدين من اصصاف المتوسط بالجهتين
وسار كل تخالي واخذ من الكل لاجل الواحد الذي هو الاب
القديم والنفس من اجل النفس التي هالفت والجسم
من اجل الجسم الذي خدم حكم عليه من الاخرى
واخذها فهو النفس والاخر فهو الجسد والنفس من
اجل ادم والذي هو فوق الخطيه مستعمل
بملكها من اجل من ملكه وصار عنها ولهذا دخل
الحديث على الغيب واستقبل السلام آلم وغير كل حال
من اخواننا يقرص لكل واحد ما هو فوقنا وكثر
شره من دنسنا من مجبه للتدبر المعالج
ولد لك اي ميلاد وكرويه ويتلمح فالميلاد
من اجل الجبله والبكر من اجل المرأة. ويبس لحم
من اجل غدا والمهد من اجل المردوش والصغار
الطاهر من اجل العباد الباطله ولهذا ظهر ملائكه
مجد السماوي ثم الارضي ووفد رعاياه ابصروا هذا
على الخروف الراعي وظهر كوكب اسد وجوز شجروا
وحملوا الهدايا لتهدم عباده الاذنات فها هنا
ايضاح وراسطخ وقد شهد له من القلوب وسام
وحرب وطلب الجرب. ولذلك طردت الشياطين وطلب
الامراض واغلى الانوار بالدعوة ونامت الى صغار
من الناس مقاموا بها واحكموها. وشربت الاسمر
وهربت الشقوب بالباطل ولهذا صارتم عود علي
عود

شاذير عيسى
عود وعلى يدين يداك على اللذين استنابا بعبر
من رب. اللتان استنابا به وحس الى الله المظلمه
التي ربطتا بالمشاهر على التي اوجرت ادم. اللتان
اخصصا الاقطار ومن صغار القلوب على الشغل
والمرارة على المرافه واكليل الشوك على غمر الحبث
وموت على موت وطلب من اجل الصمود من من اجل
العوده على الارض وقيامه وتنوير من اجل الصامه
والشور فهد لكاه ادب سد الآله في بلنا وطب
لقا به لخصما يرد ادم الكيق الى الموضع الذي شغل
وتقدمه الى عود الحياه لموضع ما احدث من عود المرقه
في غير وفته ولا كما ينبغي وانعديا منه فهد المداواه
بحسب ما دكل من تقدم على غيره فاما هو متعين
عليها. ومن كانت هذه ضروريه فكثير له ان يقر
الابه واسراجه ويداوها ولش ذلك اصنا كثيرا له.
ولكي اقول ان سر الكثيرين من حصل على هذه الربه
يدعوي الى هذا القول والاعظم من هذا والاكثر كثرا
والامذار على شفا قوم اخري وانباهم يكون ذلك
مواصلا للجسم اعني من يحتاج الى المداواه وقد اوس
كل من يداوي ايضا ثم ان الذين يداويون
الاحشام قد عرفنا اهم يحتاجون الى نصيب وشهر وهم
وان يحسوا من اوصاف غيرهم ثم ان تعيهم كما قال بعض
الحكماء عديم. بعض هذا ككفون القضايه
وفي وحدانه وبغضه يجمعونه من غيرهم ويكفرونه
وسرمونه للمحتاجين اليه. ولن نخزوا شيئا مما يجدونه
او يوصلهم ولا من الاضمار الا وعدهم انه كبير انبا

انتهى العرض في الخافيه او في حيز المعرة وهما اهادا
 فاد افعلوه غما د افعلوه نفس اسكان على الارض
 مراده من الامام وربما لم يتيسر الا حصار مل من الاشجار
 من تكاد الموت يكون حيزا له لانه فكانت كفي اعظم
 الامراض وهو الشر الذي كان يفعله ولشلتا اب
 ذلك الرجل الذي بداووه من الاحبار فكما كان غشاء
 نفس من الرماح وانما فاد له لاني الاثنان من هذه
 الحياه التي التماس الاتصال غنيها من احوال الاشياء
 واخرها عند رجل متبحر الحشم والراي واما نحن الذين
 حظنا في حياه ضعيفه لا تموت وعموتها لا تقى
 ان استعنت القويه ولا مضر منكم ادا الشهور حيه
 اقدمها اثر والاخر غير حكم على انه يحسبها الاجتهاد
 فيما جاوله واي حدف يحتاج اليه في صناعه
 الدوايه متى ما رسا ان بداوا وان بداوي وسمل الحياه
 وبغلي الرب للروح هداوتها ما وب عظيم فيما
 يحتاج اليه من الكلام والعقال لان الاني والذكولنا
 متباوا وهذا ولا التسمو حه والحداه ولا السر والعني
 ولا من كان في شراوضا ولا المريض والضعف ولا الرضا
 والمرويه ولا الحكما والجهال ولا الجبنا والمهوريه
 ولا العنوين والوديعين ولا المعومين والواقعين
 واب استردت في الخضر غرفت معار ما لب المرويه
 وعاش المزوجين وبغدها مفرد العرف من اهل التفردين
 بين المستقلين والمنعفين ومن يستعني العلم ومن
 يتسلى ويحرف في اصلاح ذاته وبين المدينين واهل
 المراكب وبين الشادجين والمكرين وبين ذوي الساعل
 باحوال

شاذ في حيز

باحوال العالم وبين من يطلب العرو والشكون وبين
 من فرغه تعير من خال وبين من خاله مشيمه ولم
 بمشيه ضيق فبقت هوايه فردى خالي فيها انفسهم بقطا
 في الشهوات والحركات الكثر من فروقهم في صور
 اجسامهم واسرارهم ووجدت ايضا روقا اكري في
 اختلاف الاشططشات التي منها تركبها واسرجتها
 فان يجد هلك تدبرا لا يشهد معرفته ولكن بحسب
 ما يحتاج اليه في الاحشاش من اختلاف المرواه والتعبه
 التي يحتاج اليها الا انها غير ما يحتاج اليه المرضي فذكره
 بعد الخلق في مداواه النوش ويدر بها والساعل على
 الخال في المرواه من قد تعرض له الاعراض ببعض
 الناس بقوده كلمه واخرون بمعومون بحال وقوم
 يحتاجون الي وخر وطائفه الى غتاب وقوم يسلخ
 كل الخال في البلاده والتعريف في الحركه الي الحيز
 ويحتاجون الى طققات وضربات وقوم غيرهم فيكونون
 مشارعين يخلصون عن الامتداد حيزه اروا حيزهم
 فلا يرضون عما يعمرون به بل يكونوا كالمجاهد الرعز
 التي تتجاوز المعصده فيحتاج في اصلاحهم الي كلام
 يعجزهم ويردعهم وفي الناس من ينفقه المذبح ومنهم من
 ينفعه الدم اذ احان كل واحد منهما في ومته او يصره
 بالصد اذ احان في عيرونه وكما وما ينفي من الكلام
 وربما اصطلح واخذ لفظ وشوال وربما اصطلح غيره وتبر
 ورجز ومنهم من يحتاج الي بيكت في الجهر ومنهم
 من يصطنع الوعظ في الشر ومن الناس من لا يكثر
 بالمواعظ لاذ كانت علي امراد ولا يضطلمون الا بعد

خبر

جماعه بخذلوهم ومن الناس من سخر اذا حوهر بالحجر
 من التكيب ولا ينادون الا رجز في الشرف فكانت
 الطاعة غير النطق عليهم بالشكر وفي الناس من
 يلزم ان يحفظ علمه اشباهه حفظا ملطفا حتى الصغار
 منها وانما يحتاج الي ذلك منهم لانهم يتبعون لشدة
 اشباههم فيتوهموا بحد فثبت فيهم ذلك ويحرمهم
 ويولمهم انهم يحكموا وفي الناس من المعامل عنهم
 انهم لا يتكلمون لهم حتى يكون الباطون اليهم ينوهم
 انهم لا يتكلمون ولا يتكلمون كما في الاسال وسوهمون
 انهم لا يتكلمون حتى لا يخرج بعضهم بارثاب التكيب
 فيعلم احاسهم خشونين يحلفون الغل ويظفون
 دوا الاعساع الذي هو الحيا وينبغي ايضا ان يظهر اما
 قد عصينا على قوم ولا يكون قد غضبا ولا يكون لا
 تكلمت باخرين ولا يكون قد هابوا ونظير الناس من
 قوم ولا يكون قد يشنا ويكون ذلك فيهم طبعه
 بظلمه ونجاس اليه وداوي قوما بالزعم والنوام
 وبشظهم كحس الرعا فمهم وقد سمع قوما بضاب
 بظلموا وسمع قوما اذا ظهر لهم انهم انما يكونوا
 والمعدرة في قوم والنم وتضعف الحال في غيرهم
 ينبغي ان يمدح عند قومهم لا ينبغي على حسب الحال في
 الفضله والنقصه فيكون احدتهم اذا خسته بافقه
 لكل لحد والاخرى رديه صار ان يكون الحال كذا في
 مراوا ساود لكان يكون النواخذة في داما او الخطر
 فيه كثيرا مثل اللبس من الاشياء والحوادث وعبر ذلك

مما عكده ان يكون الواخذ حيدا بافقا على الدائم والاخر
 ضد ذلك كحسب ما يقرض له من الاوقات والاشباب
 ويقبله من حيث الدين يداون فتشتم في حكمه بالعدل
 والاشتغال في معرفته حتى يتنويه بالجملة من حروب
 المداواة معبر ممك ولو وصل المداوي اليها لعابه
 من المعرفة والهم ولكن تجربه الامور بين الناس للرجل
 المداوي ما ينبغي في ذلك وشيئا بالجملة ان يعرف من
 حال الذين كسبون على كسل مدود في الغلو وانهم ما
 تسلم ان يعملوا الي هذا اولى هذا لما في ذلك من الخطر
 وان الليل لو كان في ادنى في لما كانت الضرر منه يترا
 وان الحر لم الاشتغاله وذلك في هذه الاشياء
 انه ناخذ ما لا يخدم من يورده علمه فالحظ في ذلك
 انش يرون على الخطي وعلى من يغفل عليه من الرل
 والشقوق بل عييلنا ان نشارك في طريق على الحنفية
 ملكيه وسامل ونحذر من الميل فيما تشتمل عليه
 عنه او شامته على ماد كونه الامتال فهدم حال القوارض
 عندما وهذا مقدر الغل ماها للراعي الصالح الذي
 شمله ان يعرف سوت رعيته وشيئهم على اشول الرغابه
 الصالحه المشتويه القدره الغنيهي اهل للراعي الصالح
 الصادق وانما يتسلم القول في لو كان احدا الاول من
 احوالنا اعني تشتم القول الا في الحال الذي تشتمل
 فيه الان كل فكر فاني لاغب انما من فقه هذا الرجل اذ لا
 اقول من ركاكته والذي اراه في هذا الامر انه ليس المتناز
 من الناس ولا يحتاج الي روج في خبر في توزيع الكلام على
 كل لحد ودفع السوء منه على حسب الامتداد فيه

ويدبر المحي في حكم ارباس في الذين وما من رب العلمنة
 فيه في عوالم او عوالم واحد في باب المحيول والسبح
 والفعل والطبايع العقلية ما كان من افعالها او
 اسرارها وفي باب العناية التي تربط هذه الاشياء
 كلها ويدبرها ما كان منها تجري على اوجبه وما كان
 دون النباش في الشمل والسوية وما كان شرقا وما
 الاول وما نابسا في الخلقه السابعة الاحيرة وما كان
 من الرشوم والحققة والوصايا وكمنور المشع المنصور
 الاول والثاني ومحمد والامه وجندنا واخذاله
 وبما منه وما ذكر في الاخر من دينويه وحرا ما كان
 عبوسا ومكهنرا وما كان بجناد صيف والرش على كل
 شي فهو ما ينبغي ان يقتضيه في النالوت الرباسي
 المعبوط لان الصغوبه الشديده في من اومر على السور
 خفي لا يحكم القول به الى اقنوم واحد خديرا من تكبير
 الالهيه فيترك الاشياء ما دجه معناه. ويكون ~~عنده~~
 ان الاله هو الاله والروح القدس ولا يفتقر ايضا الى
 ثلثه محتلمون ويعتبرون في الحش او يكونوا لاريس
 ولا ابتداء بحسب ما يقال ها هنا انهم الله سفاذ و
 من هلكنا فالصير من هذين السابغ واللب كانا
 من الامداد يشاوي بما يشاوي في عمن كنيه وميله
 اما الى هاهنا واما الى هاهنا. وها هنا الاله امرض
 ثلثه في كلام الالهوت اخبرها من عدم النول بالالاه والامر
 من اليهوديه والآخر من تكبير الالهه فصا بلعوش المعري
 كان المحرم على هذه الاعتقادات والامر الذي اعتمد
 اريوش الاشكدراني والاعتقاد الآخر اعتمد اقوام من
 الهالعين

نقابه

دعش

حاشي

المحالعين في الاريدكسيه عندنا في النول والراي عدي
 الراي ان يحيد عن كل ما فيه حصر من هذه الارافيت
 في حد ودحسن العباده. ولا يدخل تحت فرضا بلعوش
 بالله من هذا المركيب والمحصل فيحصل لنا ان
 لاخذ الشك شي واخذ اكثر من حدربنا ان كل
 واحد منهم لا شي لان الاشياء اذا التقل الواحد منها
 الى الآخر واحتلظ به فقد عه ان يبقى له الهات التي
 كان عليها الا ان تكون يرك ان يظهر لنا الالهات مركبا
 في غير مومعه كمالا في الحوافات من مثل حيوانات
 واحتلاهما غير مومعات وفي الحال الاخرى فلا
 يحصل الطبايع على راي اريوش الرشوم بالحنوت
 فيحصر في مومعودي او يدخل على الطبايعه الالهيه
 بخلافه. ويحصر لغير المولود وكذا الالهوت. كانا ضد
 جزعنا وحذرنا ان يفسد علينا الله. اذا صار ارباسا
 لاله حمتي مشا وله في الطبع والكوامه. ولا يفسد
 مع ذلك ثلث رباشات يقاوم بعضها بعضا وترت ذلك
 فنور رباشات كنيه على حش الراي اليوناني الذي
 هراس منه. ولا يفتقر الالهوت ثلثه اقشام لا تفتقر
 في حش بل كلي واخذ منها غريب من طبعه صياجه
 ولا يكون لها نظام ولا ابتداء بل كما بها بالقول الهه
 مصادده لانه يحب علينا الانكون هكذا كعبين
 للثب حتى يسلخ بنا الامر في محبته الى ان يفرغ منه
 الالهوت لانه من يكون ابا اذا كان الاله مومعلا
 عنه ~~في~~ طبعته. وكان عريثا منه مع المخلوقات مرنا

لأن العرب ليس ابتداء الاسم ولا يكون ذلك ابتداء
مختلفا مع الأب ولا ينصب معه ابتداء وأخذ مختلفا.
فيشأوي فيه أنه ابتداء مختلف ولا ينصب باسمه المسخ
هذا المضاف حتى لا يخطأ له أن يكون ابتداء والأولى تكون
ابتداء إذا لا يكون منتشيا إلى الأب. وإن الأب هو سداوه
والأمر الأب بربسة الابتداء والرباسه لأنه هو الأب
والوالد فهذا صغير له أن يكون ابتداء لأن ربسه له.
فإن هذا القوي صغير ويغير الاشتقاق لا يكون ابتداء
اللاهوت وغير موجود في الآن والروح. ويحفظ ذلك
لأن لاه أب وكلمه. وللروح لاه روح منبغث
وغير متخل. وإذا كان من الضرورة أن يحفظ الاله
وأخذوا وتفرقت ثلاثة أمانهم كل واحد منها مسخ
خاصته. فالكلام في هذا أقول مما يشبه له هذا
الوقت نعم وما يمكن منه الشيء في فهمه ونهجه
يكتب الكناه والاشتقاق بل والأفضل أن أقول
أن مثل هذا يختص به الروح الآن وإذا ما كان
بالروح وحده يقرى أنه ويرحم عنه فإنه إما مسخ
للظاهر وحده أن يعرف للظاهر الذي هو على حال
وأخره إما. والذي تفرصنا له الآن وغيرنا فيه قليلا
فأردنا به الدلالة على أنه مسخ على مسخه خاصته في
أمور مثل هذه فيما بين جماعة قد بلغت من كمال
وشره حال أن يجد كلاما مستورا على أصل الكلام
ويستعمله استعمال أربابون كغيره الأوتار يخاف
من أن يختلفه حتى يسن بغير المعرفة ليس هذا الذي وحده

وهو

سادس عشر

وهو أن الخطر يعترض في ثلاثة أشياء وهي المكر
والسخط والتمنع. وأنه من الضرورة أن يعرض للمكر
إذا لا يعرض في كلها فهو ولقد منها. فاما ألا يكون
قد أشار القتل وإنما يكون السخط ورضيق وأما
الأنكوب التمتع قد وضع إذا لا يكون ظاهرا فيحصل من
أفاده الأشياء من الضرورة لا محالة أن يتغير وضعه
الحق بل ومع هذا الشيء الذي يكون قد مضى تعليمه
نوم في شيء آخر والذي يشبه عليهم الكلام في ذلك
ويشبه به إلى القول وهو قد بين الشاخصين ونظام
الآن أنه خطر أن هامها وخطر أن الجهاد في الله وفي أكبر
الموجودات وفي الخلاص بعثه وفي الرجا الأول
لجماعه. كل من كان في الدين شديد الحرارة فهو
يمتد ذلك مدافع في القول. فيقدر الدين هذه صورهم
أن الطاعة والتصدق بأفراح الحق وتسلية لأنه
قوت وتدين فيهم يرون أن يتحول عن كل شيء دون أن
يلتحروا الأفكار الإلهية من كنههم وقد قدموا وهي
معهم وما اعتنوا به ورهبوا عليه من أربابهم وهذا
قوي في التفتين الذين ما يعرض لهم ليس هو غارضا
قد عرض لأشراق من شارب الوجوه. فهم وأنزلوا عن
الحق فلم يذروا هذا نالهم من تدين وتوحيب وإن لم
غيره. وأن كانت علي غير معروفة فيصبرون من هذا
المعنى على لا يحكم عليهم بالكلية. ولا يضربون ضربا
كثيرا أصبا يرب من زك عن إرادته شدة لشر وكيد
نعتهم وربما استعمل هؤلاء في وقت من الاوقات

تخافهم ويرجع رايهم الى الحق من قبل الدين والنسب
 الذي من اجله كانت مقاصدهم ويكون ذلك اما
 منهم قول ائمة من ائمة واما من خارج وقرعهم في
 وفته كما يقرع الحديد بجر التراجع فبينهم الراي
 المكون الذي يشفق الوراثة وما اشغل منه
 من رعا من سراج يشعره مشغل الحق فاد انقول فاعيل
 في الدين يقولون الظلم على العلوي من اجل عجب
 او محبة الرياسة شاوون في ذلك ليا يمشي وهم يمشي
 الدين تدج بالسلامة ومحصل الكلام لا على موثوق بل
 على التعليم الصحيح او ما د انقول فيم كانت على الفطنة
 النائمة الذين يجهلون بالكلام لجهلهم ولا يشعرون
 الادب من التهور ويشتغلون ما يفرض الخسائر
 ويدوشون جوارحهم في الحشنة او من لا يكون له
 من لذه راي ولا راسم في الكلام في الله لا ما جلي منه
 ولا ما ذل فيه صغون نعوذهم في مرتبة الاقوال وشغل
 كلهم يتدرون على اختيار الاجود والاخر من الامتياز
 كلها وهم دعاه ليشو جبالا م باعقول نعوذهم على
 الحق في ذلك وهم لا يعرفون فضله ولا يحسنون شيئا
 من الخوذة ثم ياي الامناع ويردم ويدبرهم بكل حجة
 ويظلم فيحتاجون ان يشهدوا بالعلمين ويتدلو
 كتبنا كثيرة ثم يظلموها بشهولة كما يصافي الرياح
 ويسهي ابرهم الى الكلولة في الشدة والمكر فيا لها من
 عبيد عند ما يصفى عليهم كل قول بالشواويك
 لسوقهم ريتا شيئا وينتهي بهم الامر الى الفوق ما
 والتهادر

رايه
 (س)

والتهادر باعتماد ما كانه ليس فيه شيء صحيح ثم يستلون
 بعد ادب من العاملين الى القول مثل من يكون عيبا
 مريضا او مشامعة معشودة فيلوم السمى والاصوات
 فيقول ان التمتع جميعه عبر حلية وان الثقات خارجة
 عن الحق لا تتبع الاوتار ولا له لانهل على النفس بدليل
 الحق مثل الكتابه في شمع لم يحفظ بخد اكبر من
 شهوة الكتابه على الكتابه اعني بذلك التعليم
 الحسث والافرا الفاشدة اذ ارام احداث بدلها
 يقال فيه حش عساده فمعرض من هذا ان يحفظ
 الثاني وسعدا الاول وقديتهل الشيء في طريقه
 قد قدمها الرجل اكثر من سلوك الطريق الحسنة
 الى ما شئت ويتبخر ايضا حث الارض الى قد
 شغفها النفس وهذه وكذلك الكتابه في شمع لم
 يحفظها بعد قول ردي ولا ياصل في فقرها كتابه
 شبيه لان الكتاب القابل يا الله له عساق شبيه
 وهما كتابه ما لم يكتب فيه ونحو الرشوم القديمة
 مما يكتب وكتابه ما هو احوذ منها له ما هو
 مشتمل الشات فهذه جملة الرشوم الخبيثة والمثالات
 المكره وكذلك غيرها من الاتاري في الشبهة الى ما
 هذا معناه ويحتاج المؤمن على نادر النفوس
 والرياسة علمها كذا هذا معناه على ان القول
 قد خلا الاكثر ليلنا يزيد في المعني مثل من يريد ان
 يحفل وكنا مركبان وخوف كثره كثير الناطر
 والصور فيه من وخوف كثره وصغار ومشتا ش

الرجال

ومستمر فيروم ان يفوده ويجعله مستانسا فهو على
كل حال لا يراه من غناه وجهه عظيم اذ الامش
طبيعته محتلفه غير ملتصقه فحتاج الى نفحات واعبره
وليس ايرى وضعه وانواع اخرى من التدبير ويكون
كل واحد منها محال الاخر على حسيب اختلاف ما لا يش
لان كل واحد من الوحيات التي انش هذا الوحي منها
يشير بشي والاخر بشي بعينه والاخر شمس لما يكرهه
الاخر وحسب طبع كل واحد وما جرت به عادته
فم الذي ينبغي ان يجعله النبوي شيئا من هذا الوحي
لا يعمل شي غير ما يكون وهو كغير الصور والانواع
والمولد في صناعه حتى يقدم الى كل جزء من المراتب
ما لا يلهي فيسحق ذلك الوحي انشا حشنا ويكنه
ان يخلطه اذ كان هذا مركبا من طرائق وعمادات
وهو حيوان واحد الا انه من معنى التركيب لا يشبه
بكنهه بفضا اعني بذلك جثم البكاه المرضي لغيره
فالضرورة داعيه من يشوشه الى ان يكون هو بعينه
بشيئا من معنى وغير يشبهه من اخر فيسقط
من معنى حاجته الى التوفيق على الاشياء التي
غير يشيط من معنى حاجته الى تدبير كل جن من
طريق ما يحسنه ويوافقه ويقدم من خطابه ما يكون
للحل مطابقا وموافقا فان قوما يحتاجون الى
التعدي به باللبين وما كان من التعلم بنبط
عنصريا وهو في فم الدين اخلاقهم اخلاق الغيبان
واختصاصهم في الدين اسباب جديد مثل ما يقول
الواحد

شارح غفر

الواحد ان التعدي به الخسبه من القول لا يقتلونها
وسمي كصبرهم سبها ما يريد على قوتهم ربما غفر لهم
وانتليهم فلم يكن في افكارهم كتابه ان تاخذ ما بينها
وتعدي به اليها وتشبهه بما تورد عليه كما تشغله
التعدي به في مادمه الاحشام فيخرج من هذا ان
يخبروا قوام القديمه وقوم غير هؤلاء الخنا حوت
الى الحكمة التي يكلم بها السماوي والي غذا امشد
واعلى بمكن به القواش المرباضه من غير الحق من
الناقل فهو لا ان شقوا لينا وعذبوا ببول يتعدي
بها الصعقا صعب ذلك عليهم والعقوبة سعة
موضعها اذ لا يكون العذاب يرد في قوتهم بمعرفة المشع
ولا يسمى انما المجرود الذي ينسبه بالقول الذي بهم
رجلا ولا يوصل المعندي حشنا الى شئ الفاسه
الروحانيه ومن منه كماله مثل هذا ونحن فليش
مثل الكثيرين قادرين على المجازة بكلام الحق
وخلط الجزء بما شربها قلب انسان بكلمه فيكون
ما يخلطه شيئا من الماء موجودا رخيصا متجونا على
التراب مضروبا في فمنا لا يحتاج اليه وهو يخر
من المتاجره شيئا وننا ومن يبدوا منا ثاره بشي
وفي اخر بعينه ويكون جميع ما يخلط مع كل اخذ نطقت
به رضاه مثل الذين يفتخرون على الاخنه ومن لا
عائده في كلامه فنعرض او ظارنا الترتيب في الارض
وعدم لراتا بكلام صفوت به من الارض ثم يغيب
ايضا في الارض كل ذلك لئلا يفتخر الكثيرين بما غفر
به بعيننا وعلينا ونهز دثار كينا من غوث
(في غفر)

الثالث من نطالته الله من ابراهيم بل نعرف ان الاصل
 ان يسلم اغنسا الي من هو ابراهيم ولا يسو لاهن
 لا وليس بمحمد انصرهما ولا يحيى شيئا طابعا ولا
 يحرك لسانا للادب غزما فلما فاضا موسى ما هذا
 حيلته واشتغلها من داتا منيرين ليس بدون ولا كنا
 دوننا ولكم على كل حال بالحقون صا د م م م موسى
 من لا نعرف الحق بل علم اكثر من يعرف ما ينبغي ان
 يقال ونجل وعرفنا انه من الاحب الاشياء وصلت
 اليه كلمه غيبته ولوى العايه من شجونه سمع
 بها مشاخره في الديانه ولكن اذ افرغ على ذلك واناس
 بروم ان يودب احس قبل ان تكون هو من تادب ادنا
 كاملا وطلب ان يتعلم في حايه ضاعه الحمار
 على ما بال ودلك هو قد الديانه ومطعمها في موسى
 احس وقد يظهر في هذا ذلك لا يليق الا بالجمال
 والخشور اما بالجمال فلا فقه لا يحشون بخله
 مخرمهم واما بالخشورين فانهم وان عرفوا الحاشروا على مثل
 هذا الامر وكفى اليهود فيقولون انه وركان عبد الفراس
 يا موسى قد يد الخشون يتحقق المذبح وهو الان يلقوا كل من على
 كل كتاب اذ كان ليس في ذلك ما افده لذلك كانت غيبته بعد
 اخذ اول وهله على معرفته منصرفته من الظاهر الكتاب
 الحق بل قد كان غريم من الكتب انظفونه في الاول الكمل غيبه في الحسم
 للكل كتاب الخشوي بها غير مردول والسافيه الكتب لا يظفون بها ولا
 بانمو عليها الامم بها وحق وغريه شبه وذلك الكتب الخشوي الخال
 الشري في غيبه ول كتاب طاهر به دنا فيكون هذا طاهره على سده الزم واشتد
 المينكر الامم الظهور على الحق في غيبه ويصل لم وكان غريم ابراهيم
 الش وخبرنا من الله الخشوي التي تكتبها التي تكتبها وتصدق بغيره انتم كتاب
 الى روم فاما نحن فليس بها خد من يكون الزاخره دوننا وماذا نامل كانه
 الخاره في ابدكم بغيره من تارة الارض وخصي من توفيه من الخيال
 فليس

لاول

عدا

شادش خنيس

فليسنا نطالو لغوم شبا ولا حرس غيره ولا غنما خد
 الاخلاق بل قد خرج غديا هذا الاسر وحفظ وصلنا
 بتعلب فيه بثلثا ردا خيول اكثرا لا اقول كلنا
 بفعل ذلك قبل الشعره الاولى وقبل ما نغلي تناعي
 لصداق وصل ان يدخل الي المازك الالهيه وقبل ما
 يعرف انما الكتب الالهيه وصل ما بين الامارات
 معروف فيما بين الحكيمه والفيقه ونعرف المفسرين
 فيها هذا الا اقول قبل ان يتعطل من الخراء وسمعي
 عن موسى الاوشاخ التي اورد بها غلبنا ونقتتها فينا
 الرده فمرد ما يعرف كل من او ثلثا من كلام الديانه
 ونعرف ذلك من الشماخ لامت الماسره وقد فاضا دود
 اولنا ساجد العلامه او وصلت غلبنا الي
 الزمار واحتلنا بالخش الفبايه ولوا في منظرنا
 فتح من تقينا وغفولنا اذ يصير ضامول من الاماظ
 طاهرا وحصل عن علي البديه حكما ومعلمين في
 الالهيات مشعلين وفي مذهب الكتاب والتمها
 اولين فنجعل بنو شبا ثما وبين ونطلب ان يدعونا
 الناس يا معلم فما تكون غديا كتاب وغديا نافذ
 وصلنا الي معرفة الاشياء بحرفه روحايه والهمديان
 غديا كبر والاعلام ونفصب هذا ان لم يمدح مدحنا
 شديدا وهذا ففعله الاخبار والشاد حوس سا فها
 الذي يفعله الروحانيون المصطلعون الذي يفعلونه
 الحكم غلبنا ان راوا والترب والمؤدي لنا ثم لا
 يكونون بها وسفرون وسفروا بصوره من لايس لم
 فيلوي بشاركتنا فان ولنا لخصهم قولاً بدعته

ولين ودرجه ندرتجا بياش وعلنا عرفى يا غييا
 من الناس هل ندعوا الرقص والرمير شيئا فثبتوا
 اصل لغزى لا محاله ثم يقول ثم فذلك في الحكمة وان
 يكون الانسان حكيمًا بهذه الحكمة التي ندرها ياها
 مخرفة الاطباء والشرابات فثبتوا الشاذ ذلك ثم يقول
 واي الامرين عندك اهدر هل تلك الاشياء افضل من
 الحكمة ام الحكمة افضل من هذه تكثير فثبتوا
 بلا محاله ان الحكمة افضل من كل شيء وبلغت مخافتهم
 ومرتعاتهم الى هذا المدهار ثم يقول فهل عندكم ان
 الرقص والرمير تعليم وعلم وتحتاج في ذلك الى
 زمان وعرق وعناء وبسبب قول وقيام باجره
 والاصططار في بعض الاوقات الى وضعا وشايط
 وشرف بعيد لنا فيه حمل وعناء الى ان تحصل لنا
 الطرب بذلك والحذف به فالحكمة للدرجة لافد جمع
 كل شيء من الخسائس التي نرضى الله عز وجل ايسرنا
 باسمها اكثر من انما غيرها لانه قدير على ما يتما كثره
 انما هي عندكم حقيقة خاتئ تصوروها بصورة شيء بل
 ويطلع ويبطل امرها ان يكون اذا اراد الواخذ اراده
 وحدها ان يكون حكيمًا يكون ان ذلك لمن الجهل العظيم
 وكذا اذا قلنا لم ذلك ومعصاة عنهم الطلال فليست
 فليست او قال لم ذلك غير ما من يرد في المعرفة والهم
 اقدى ذلك ما ذكر في الزرع على الضجر والكلاب في
 احد من لا يسمع وهم فليشوا فكلنا عكم فثبتوا
 بقدم من الادب وما اكش ما حاله سليمان على راي
 فيهم

سادس عشر

فيهم اذ قال ان هاهنا ارادته تحت الشمس وهو
 رجل يظن انه حكيم وشيئ من ذلك انه او تمن على
 تاديب اخير وهو لا يكتفي بجهله بهذا انما من
 بشيئ غيرات وكثرات ان كان شي غيرها بليتها
 واما قدرت من ذلك ان علمت علمنا كسنا ان الوهم
 سرع الاكثر من حقيقة الاية والظن الباطل هو
 اكبر الغوايق التي تفوق الانسان عن الفضله وسما
 هذا المرض وكفه فثبتوا بطرس اوبولس الاكبرين
 من بلايد المشقة وقد اخذنا هذه الهمه مع الدبير
 بالقول والفعل ان يكون على الاشياء كل واحد ليرتجى
 الكل واما نحن فثبتنا ان تدبر وبقاد انما اخشنا
 من قبل الذين قد اوموا على الاصلاح والتدبير
 واذا كنت ودر كوت بولس ومن جري جبره فثبتوا
 ان على شي رايهم الباقين كلهم من تقدم في ماوش
 وقته واقسا دحيوش اوسوه او غير ذلك من الشياطين
 مثل موسى وهرون وايشوع وابليا واليشوع والقضاء
 ومحمول وداود وجماعه الانبياء وبوعنا والاشي عشر
 نبيد ومن نعيم فيها بعد من تولى الرياسة فقام بها
 بالتعب والعرق كل واحد في زمانه فثبتوا زهوا
 كلهم وتقدم بولس وحده شاذ على قولنا وبقر فثبتوا
 محار شياطة النفوس ومورتها وان كان نفع في
 ذلك البطيرين النهم والصناعة سول اردنا ان
 نعرف ذلك بسهولة فثبتنا ان نسمع ما قاله بولس
 فيمنته وانا انكذكر لمعوبه وما يصق فيه والاشهار
 والحوي والصرب الجوع والعطش والبرد والعري ومن

كان يذرع عليه او يعاديه من داخل واخلى اصغله
 والجامع التي جمعت عليه والحيث والرباطات والهد
 عليه والجامع المساب في كل وقت وشاعره
 والرميل والرحم والطرود والضرب بالغبني والدوران
 وسدائد البز والخز والغز - يتألف الاغصان وشديد
 الغار والحراب وشديده في الحش وشديده في الاخوه
 المارين ومعايشه من حدة يديه وساربه بلا مقه
 وكونه شهرة الملايكة والبز ولكن قيامه واسطه
 بين آله والناس اما الشريون فيجادعونهم ولما الله
 فمقدم اليه ويترتب منه صفات حضا هذا يروي ما
 كان من خارج هذه الاشياء من يمكنه ان يفتحه
 وسرفها على حشبو واجها فيذكر فاسه وفظرة
 كل يوم وشيائه كل احد واهتمامه بالكباش
 كلها ويحسه على كل احد ومحبه للاخوه وانته
 كان يعزوا لحد فيقتل بولس ورتاب اخر قبلتهب
 بولس وكان مع ذلك كرمه على التعليم وتفتنه
 ونفقه في المداواه وحبه للبشر وتضعفه ايضا في
 نقض الموضح ومزجه الخالين
 الواحد بالآخر كحي لا ترحى الحزيرة
 ولا تخر الحشونه ووضع النوايس
 على الخليل والعبيد والمواهب والروثا
 والروشين والرجال والسك والوالدين
 والاولاد والسرور وغير الروج
 والاشاك

ما ذكره

والاشاك والتمتع والحكمه وعدم العلم والخسائه
 والعلمه والشيخ والقالم والجسم والروح وانه كان يكن
 على يقين الناس وشمس ابرم وكان يثني فوما
 مره واكبله وشكوا من قوم جهلا ويشاير اخرين
 ونشاطهم اذا كانوا اقويين ويردع قوما وينتقمهم
 اذا كانوا اقويين ويشاير برسر وسر في وقت والحش الود
 في اخر وينوح في وقت وينوح في اخر ويتق اللين في
 وقت ثم يوصل الى الاثر في اخر ويبارب في وقت
 ما لا تم يصعد متصاعدا ويتوعد لعضا في وقت
 وبين روح دعه في اخر ويرسم مع الربيعين وهو
 الاب اخر السلاطين والاب ايضا في خبره
 الشيخ المنكلم فيه والاب فيشتا الى الشجر
 وينبعث اليه والان ايضا فيري ان مقامه في الجح
 لاجلهم لانهم له لانه لا يطلب ما يوافقه بل ما يوافق
 الاولاد الذين ولدوا في الشيخ يشارنه فيراخذ كل
 رياسه وكمانيه الايكرت الاشاك في كل موطن
 بما يوافقه فيمنه بل بقصد ما ينفع الاخرين فهو
 ينفع بالاجماع والاخر ان كالا فتا رشي اخر مما فيه
 ريشه وجمال ويحمل بحته ايشوع فهو ريشه على
 الجسدانيات مشرور بالروحيات وايش هو بالمعرفه
 تماميا الا انه يقول ان نظره انما كان في تراه برسر
 ونحس بالروح وبضعف الجسم ويحس كما يحس
 المعاند ثم الذي يعلم بذلك ويودنا يعلمها الا

نعم بالمقرنه ولا نعم الحشم فوق الروح فهو يماثل غير
كل اخذ ويدعوا الكل ويشبه بالكل ويريد في
غيرهم ويشغل من اجل الكافه من كان خارج
الناموس ومن كان حشم وهو يبراهم والمتقدم
علي اليهود وجتر على كل شي اكثر من هذا من اجل اخوته
بالخبر ولجس واما ايضا اذا قلت هذا المول ان يدرج في هولاء
الى الشيخ عوضا عنه ويدعوا له هذه الدعوة لاجل
الحجه فباله من كبر العسل وما اعطاه من خرقه روح
الا انه شبه الشيخ الذي صار من اجلنا لغنه واحد
وتحمل امراضا واقول ما هو افضل من هذا وذلك انه
اتار له حتى اختار ان يناله شي من اهلهم وحشيكافرا
وهو الاول عند الشيخ ويريد ان كان كلفر هو لا يخط
ولما لي اعد كل شي على امراده وفكر ان غيبه
ليس لذاته بل للشيخ والاماره فصلب العالم عند
منه وصلب نفسه للعالم والبصرات وقد كان يحب
الاشياكلها صغارا دون اشارة وان كان قد سمع
السلا من اورشليم الى الله وما حولها الى اورشليم
وان كان وصل الى السما الثالثه في المقرام وان
كان ناظرا الى الفردوس والكلام الذي لا يخطيه
شامعا. فهذا الحري بولس ومن كان من غيرهم
شبهه بالروح واما نحن فلما اخذوا خارج ان
نكون من دوله هولاء رؤسائهم ونحن جهال
او عمالا بغضب ونغلي الكلوب السحب بالدمع
وقد

سادس عشر

ودا صوب الى ذلك ونغلي الطوبا فنمقل بل
طريق ادمامكم اولى عليكم ونغريكم او تكون في
رياستكم احدا بنا لانام عدمه من غفل ولا نركب
عبد ارعق نضل اليه ونغري به في رياستكم لوكون
اسا بعلكم ما يمان الناموس اورشليم قاندين واهل
لشماخ الشومع اشيا بايا لاجل شعوبه الجوع لوكه
بعبدن كثير اس الكلام في فلسطين وهاكله
اسعيا الذي تظهر بجره وتساوهم يعتربه ويندريه
نقما. فهل هذا سدار الغل وهذا نصبه والامه قلب
حشاش كثير الحزن ولغري ان مثل هذا القلعه
لنظام عند من له غفل فيكون هذا الخال فيما ذكرنا.
ويكون الخطر قليلا فيما هرامعتا. او تكون الشغل
على راي قوم اهلا للنهاون ولكن هو شخ المعبوط
يندري خوف سديت هذه الساخيه اذ يقول ان
الذنونه علينا نحن معشر الكهنه والروشا لانا صرنا
في المجره ومثل نبيكم مدوده على انطاكيون
وهي التي قبل انها تعيب من قبل من يصعد المتوس
الشربه فيسوق النبي كصدا لانبيا الاربابا وخرت
صصايم بالار وممن من شخ ملكاند من روبا الى
مده قريه. لانهم تصوروا انهم ملكوا دوائهم وليس به.
ثم اتي في الوجه الاحمى النبي الالهى فلا يصبر
على تاصهيمون بالمتا من اي ناحيه تكا ولا
على ساء اورشليم بطم روباها الذين يحكمون بالروشا

ولا الكهنة الذين يجاوبون باخرة ولا الانبياء الذين
يكلمون سمعه. والذي انا بعد هذا اقاما هدم
صهيون ونقضها كما ينقض القفل. وكون اورشليم
مثل منظره وجلست الرث في بعد عسة بلوط. واسا
هو ما صوح على عدم المسكين وانه لم يبق الا راعه
سده او فرقه في بعض المواضع. وداك اذا كان الرمش
ظالما ما في ارض الناس وكان القاضي نكلم بكلام يظلم
به رعي قوم. وكاب كلامه في هذا بطير ما تكلم به داود
الكبير عند ما ملك خلصني ارب فانه قد عمد الاسنان البيار
معدودون هوذا الحراب ادمعت كياسق من العت
واما يوسل كلهم ابر النوح ويري القويل للذين يحدسون
المرج والجوع قد اصعقهم فمع هذا المذار من اطلاق
الرفه والاشتماع منساب قوم اهرى ومع مدش
الصومر الدعه بالخزيمه والمدراء معي النوح والفسا
والاشنان المرحومه. وان بعدد اهل الهيكل بالمشوح
والرماد يكرهون على الارض موثهم دليل لار الصالح
فدسعت تقدم الثمار وارتفع من بيت الرث المشوح
والنحمه فنشهد الرحمه من هذا التذل ولما خسر
قد سخر من لما هو اعد من هذا الملوك ونقضت على اقمه
حل وعمر وعلى الرث الصالح وظلم النساء فيقول الى
متي يارب اصرح ولا ستم واھن اليك مظلونا عسلا
مخلص ولم ارضي عتاك واوحا غنا من بطري الي سموه
وكبر ادموه في الحاكم يحاكي وكاب العامي باحد

ثاني عشر

من ذلك نسيت الناموس ولن يرحم الى العابه حكمهم
ثم توعد على ذلك وعذا فنول اسفر وانما الملهادون
فاسطروا ونجسوا من نجاس ونفسوا الاب الخمل عسلا.
ولما اي بكل ما اتاه من وغيره بل مراري ان الاجود
اضافة ذلك الى ما قبل فيما بعد. وذلك انه بعد ما اشعنا
واشد على جماعة من ذوي الثرى والحب وبني عليهم وطلب
عليهم اخيرا الشتماله رؤسا الاعبات والعشيق وعقليها
شتمى الثرى بغير اعتراف وشكر للفضل وضلا لا والاعلم
شغوب ما هذا مثاله من قرب منهم لينظروا الى ظلامهم
ومعابر النمش التي هي شاكر الدواب والنوح من
الافكار الخبيثة وهوذا لغري هذا عتالم وهذه
المعاو منه من الايات يعاوضها وكون مجوار ان مجاور
ملاخيا بعد هوذا عند ما سكا الكهنة ويعبرم مراره
لا نعم يظنون انهم هم ثم يبين فيما انجلوس ذلك
ونقول لانهم يقدرون على المرح خيرا مكرها وظفانا
لش مقربنا وما لا يكادون يقدرونه ولا لو احدثوا شام
او مسمى قدموه يحنون عند قدكم لاه. ان هذا كان نجيب
ان يعدم تلك الخلل عند ما ينجلي اليه سلا. ويكون ما
بقوم او ما كان افرحوا وعقليا ومسنودا ودشانا الطيمه
ومطرقنا وفي موضع اخر يكون فيه الله في اللاويين
وهذا كانت في السلام والنجاء. ولانخاف من الرث حوما
سدينا ونناري من وجه اشمه وذلك انه يقول ان ناموس
الحق في الله وان ظالما ان يوجد في شعبه وان شكك في
سلامه فيقوم في رد كثيرين من الظلم. وان شعبي العاشر

سنة

تتخطف من الحكم وانهم يطلبون من فده ناموش
والشيب في ذلك فهو كرم محبب وذلك لانه ملاك
الرب العاني الكل وانا فاستغني بعد هؤلاء
بخدمه هرون الا ابي اخذ من الحق فالقول
الاقرب والادق عند قوله هل يجب ان ينظر الى محبتكم
او باحد من هؤلاء من ايديكم كانه يشكره كمنوتهم
بالكلية ويدفعها من اجل شرفهم وزخا فاذ اذكرته
لعمري فستقر من المجل ومما قد ربه وذكره
علي الكهنة وما ذل به في باب اشوع الكاهن
الخير الفضل فانتزع منه بالقول الملبوس الوسخ
الذي لا يصلح ولبسه لباس الكهنوت البهي وما
قاله له الملاك كما ذكره لا يشوع ووصاه به وهذه
الاشياء وان كان يظهر انها اكبر وارفح من حال الكهنة
الكثيرين فليس لها ان تنكر بالعميت واما وقوف
البش من مدينه مقاومته فهو عدي امر ليس صعبا
وبشحق من الخوف والتخلف ما ليس يدون واما ما
يلوم فيه الرعاة ملاسه شديده ومحبهم فمن يكون
جسورا هكذا ونفسه مطبوعه من تجراله ماش
هني لا يرعد اذا سمع به ويخفق دون ما كان عليه
ذلك قوله ان صوت الرعاة يوهون لان غصنهم
شغيت وصوت اشد من لان لحنها كذا وكذا وكانه
يجمع

شادش عشرين

سمع المباحه ويعد رايها خاضره وينزع من المبالين
ثم ياب بعد هذا القول بقليل بما هو اشد لزعما وصغوبه
فيقول ارفعوا عنم الدرع الذي كان احمالها يدكوبها
فما سمعوا وكان الذين يسكنونها يقولون مبارك هو الرب
قد اشمعينا وكان رعاهم لا ينالون من هذا القول
فلذلك اشد انشق فيما قد ينزل الرب المثل للكل على
شكار الارض ويقول ايضا انها الحزبه ايماني على الرعاة
وهشي الرعاة وانزع عنهم وشادش عشرين على الرعاة
وشد الغنط من غصني على الرعاة واشرو على الحلال
وعدي غني والمتدين على الشعب في العيد وذلك انه
مواظب على ملازمه القول ولا يقدر ان يفعل شيهوله
عن اليهودي خفي ان قد شيت الا اكون ولما عذرهم
منكر ما حق ذكرته على شي ذكره فمما قد ولكن خال خرا
في مكنا ما يسموه داسال من الشغبين فمما تجاوز وما
بل خشنا ونسب الشد في باهما وانه خرج اثم من بابل
والتيوح والعصاه من كانوا يظنون انهم يدورون الشعب
وكيف تخمل خزفك الناطق في الامور الكبار الذي يشوع
الاسرار والماطر وما تخمل يا مريد الخاش في ترك الصمت
عن المشاواه والحزبه الايته عليها وان هذا غير موافق
لالم ولا للخطا وما يجب ان يتدبر به النظر وشيوعه
الانذار مما ينفعهم جميعا ان يكلم قوم منهم وان شمع
ازون او ما يقتض به من ذكر من لذر كيف تجاوز
قصده الاخر الذي يفضله علي من رعي الان بعد اللفظ
وشيكون وبل علي ويل وتخير علي تحير وشيطلب منظر
من بي ويهلك ناموش من كاهن وراي من شموع

3

وقوله في موضع آخر ابن النمر قد قلنا ان
ارض لا تظفر ولا تضار غليله فطر في يوم الجحش
روشاك فيك مثل الشباغ يزرون ويشلبون اشبالا
وماكل الغنم بالمعز ويولد بعد قليل كهنها مخدوا
ناموشي ودموا قدسي ولم يفرعوا من الانجاش والتدشين
بل كل شيء كان غدرم واحدا وكانوا يعطون اعيانهم
من اشبي ويرشت فيعانيهم فيهدمهم على هذا
بالذين يدفنون الخايظ يعني بهم الخطاء والذين
يشترون وهذا من افعال الروشا والكهنه الاشرار
والذين يميلون بيت اسرائيل على هدوهم والذين
في شهواتهم وامشك عن ذكر ما يترجى في باب الذين
يرغون من اكلهم اللبن ولبنهم العوف ودخيمهم
العجم البنيين فلبسوا يرغون الغنم ولا يورون الصغى
ولا يفتنون المنصوح ولا يردون الصالح ولا يطلبون
الحال ولا يحفظون النومي بل يخرسون بنصرتهم
معرض مند ان رعت الغنم من هذا على كل بعد وجبل
اذ كان لبس رغاء وصارت اكله لكل طير السماء والوحوش
اذ لبس طالب ولا يرد ثم ما ان الرب يقول اي الناحي
فبدل هداونه صار هكنا وانتهت غني الى السهب
ها ان الرغاء فاطلب غني من ايدكم فبعضها اجمع
واصلح خاله وبعضها شاخت كذا وكذا مما شبه ان
يلتفت الرغاء الاشرار وذي لا يخرج اذ كراحوه اكل احد
واندرك الانبياء فاطل الكلام فامسك بركوا واحده
عزهم من وقت ابداعه وفدش من نط امه وهو
هرما

شادش غوي

هرما. والجاوز الباقي فان هذا يطلب ما فوق راسه
ومعين غرات لمنشبهه في لبس اسرائيل كغيب الواجب
وهو يروح على من المتقدمين لبس بذون ذلك فيقول الله
الذي بما وضه للكهنه بالكهنه الم اقل ابن الرب وان
المتمسكين باسمي لم يعرفوني وان الرغاء يلبسون الاثم
في. ويقول ذلك ايضا ان الرغاء جهلوا فلم يطلبوا
الرب. ولذلك ما تعرفت الرعية كلها فتدبت
ويولد رغاء كثير من افشد واكرمي ودموا اخصي
الماثوره وسلموها الى يريه لانك. ثم يشترى الرغاء
انفسهم فيقول ما رغاء اهلكوا وشتوا غنم رغبي فذلك
يقول الرب هذا في باب من يرمي الشعب اثم يرد غني
واندمتوها وما اشرتم عليها فلها اما انتصق منكم
على قدر حيلكم الرديه فهو يورث ان يمسك الرغاء وينصق
كسائر الغنم اذ كانت ايامها قدمت للذبح. ولما اذكر
الكثير من القسوة ولا اعود الى قوانين بولس وخروره
عند ما يشك انه قريب كني ينبغي ان يكون الاثامه
والقسوة وان يحب الله يخونوا ايضا اعفا لا
يفندون ولا يمارشون بل يكونوا مخلصين لا يلوهم لم
ولا يعرض بهم الاشرار فاذا نامل ذلك هتامل لم يجد
ما موت لشتوا الماظر كثيرا وماذا الذي يرثه ايتوغ
للسلامه لما ارسلهم يندرون ورأس ذلك اذ لا اقول ما
في ما ضيله فهو ان يكون صوبهم هذه في المصير
فيكونوا مشتمين متواصعين ثما وبين اذاج القول
حي يقدو بشر ما نندوا فيه من البشاره من اجل
مدحهم اكثر من نعاذه من اجل قولهم وانا افشد

فرغني المريثيون اذ اغتروا والكتاب اذ ابكوا الزر
 يفتح لهم عندما وهب ان يزدوا والمضيله كما امر ان تخلص
 كنانا ليس لذلك الشئ فتنظرون حجة الشراد ياقني
 يدعوا احسانا واولاد الاغني. وهادين غيان بصعوت
 البقرضة وستلحون الجمل وينغون ايضا غبوزا وعللها
 وشيخه بطواهر كسبه وجامات ظاهرها نصين وغير ذلك
 مما ذكرته اولئك التزم وشعوره هذه الاشياء المفسرها
 بفكري ليلا وبهاذا متدب محي وسمي محي ولا تتركني
 اكون جنونا ولا مختصلا ولا ارفع طرفي الى فوق وهذا
 الذي ازل مني وشيخي غنلي ويصور باننا على لسان
 ليس في قول اوله ولا في باب الرأيه ولا في صلاح قوم
 احير ويهدسهم مما يحتاج فيه الى عرارة كبره بل لا
 تخلص من الرجالات والكشافات من مذكر الذي
 يعلقني وذلك انه يجب ان ينظر الانسان اولاً وان
 يتحكم ثم يتحكم وان يستمر ضوالم يعني غيره. ولن يترب
 هو من الله ثم يرب غيره وان يتقدم ثم يتأخر وان
 يتوذيديه ويشير بهم. وربما يتول المشرعون الى الكلام
 الذين لا يتحشون الذين يبيون شهوله ويغضون نعمتي
 يكون هذا ومنه يفتح يوضح المصباح على النار وابن
 القسطار يعنون بذلك الموهبه هذا قول المشرعين
 الى الموده اكثر من المداغفه الى الديانه. اسولوس
 يافا كما سمي يكون هذا وما معنى كلامي فان ذلك
 يكون بعد اجل قصير ليس عند الشيخ الا قضي وشيخه
 مع عقل افضل من خدائه لا ادب منها. فان تاملنا
 خير من شرعه لا يشغور دها الخواش. وملك فليس

افضل من اغتصاب طويل ونصيب صغير مكرم افضل
 من قنيه كثيره خطر غير مكرم. وذهب فليس
 خير من رصاص كثير وزنه ونوريشير افضل من ظلام
 كثير. واما هذا الاعراض الخطر الذي يستعمل فيه جدا
 فقد خشيت الا يكون شيئا بتلك الدور التي تشتغل
 على العمور فتوب لو قتها اذ ليس لها في الارض قعر
 فلا يصبر على اول حرارة ثباتها من الشمس او لا يوافق
 ذلك الاش الموضوح على الرمل الذي لا يحتمل المطر
 والريح ولومه يشير فويل لك يا مدينه ملكها شاب
 قال سليمان. ولا تكن في قولك طريقا لفظه افرج من
 الما ملك و ذلك فاسر شيعته في القول دون الشرعه في
 العقل. ومن هو الذي يطالب بالشرعه دون هذا افضل
 الاشتياق والوافقه. ومن الذي يخلق ريشا للحق
 يكون وقوفه مع الملايكه وتليقه مع ريشا الملايكه
 من يومه كما يجبل الطين وذلك من هو عقيد ان
 برشل ذابحه الى المذبح القلوي ويكون مع الشيخ
 ويعيد اختلاف الجبله ويتق الصور وتختلفها موشاه
 بالزنيه التي في القلا. وان قلت ما هو اكثر من هذا
 فانه غيديات يصير الاله ويصلح الله. والى لا عرف
 لمن يخدم نحن واين نحن موضوعون. والى اين ننسرون
 واما غارف غلوانته وصفق القوم البشريه فالسماء
 عاليه والارض غيظه فمن يصورهم هو لنا قدر رخته
 الحظيه. ومن يكون متشبها بالظلمه السفلى وغلظ
 الحشم فيمكنه ان يصير غملا ككل اكل غمليه
 بقرا حليا فيحتلظ بالاشياء الثابته التي لا تتركب

ايضا

**TO BE
CONTINUED,**

PROJECT NUMBER
EGYPT 001A

ROLL NUMBER
27

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 117

ITEM

12

BYU

CAIRO EGYPT

REDUCTION X

THOTMOSS RAMZY

42

6 DEC 1984

24

FILM EMULSION NUMBER

FILM UNIT SER NO

AD 39 4837 09 16HRP 51568

EGYPT 001A

28

ST MARK'S CATHEDRAL

CAIRO

TITLE OF RECORD

THEOLOGY MS 117

1

مخرجي البريشيون اذا غيروا الكتاب اذا ابلتوا الذين
 ينجحهم عندما ذهب ان يزروا المصلحة كما امر ان تكون
 كنافا لمن ملكا السموات فنظروا من جهة الشمال ياقى
 لدعوا الحناشا واولاد الافاعي وهادين غياض يصفون
 البعوضه ويتلقون الحمل ويغنون انصافوزا واولها
 وشجوه يفلواهم كشمه وجامات طاهره منصفه وغير ذلك
 مما ذكرته اوليك التزم وشعوه هذه الاشيا انا اخبرها
 بفكري ليلا وبهاذا متدب عني ونعي لي ولا تتركني
 اكون جسوزا ولا محتصلا ولا ارفع طرفي الي فوق وهذا
 الذي اريد عني ويصفون عني ويصفون رباطا على لساني
 ليس في قول اولعه ولا في باب الرباعه ولا في صلاح قوم
 اخبر وتقدمهم مما يحتاج فيه الى عراة كثيرة بل لا
 تخلص من البرزلاق واكتشف بشير اس من هذا الذي
 يعلق في ذلك انه يجب ان يتطهر الانثا والوان
 يتحكم في حكم وان يستقيم ضواهم يصحيره. ولن يرب
 هو من الله ثم يرب غيره وان يتقدم ثم يربى وان
 يتوذيديه ويشير بهم وناعية المشركون الى الكلام
 الذين لا يكثر شول الذين يبنون شهولة وبصنوع فني
 يكون هذا ويخرج يصف يوضع المصباح على النار وان
 المتطهر يفتون بذلك الموهبه هذا قول المشرعين
 الى الموده اكثر من المشرقة الى الديانة انقول
 يا فتاك متى يكون هذا وما معنى كلامي فان ذلك
 يكون بعد اجل قصير ليس عند الصبح الاقبح وشبهه
 مع عمل افضل من خواته لا ادب فيها فان تاملنا
 خير من شرعه لا يشجروها خرافا وملك قلبي

المدح

شادش عشرين

افضل من اغتصاب طويل ونصيب صغير مكرم افضل
 من قنبه كثيره خطره غير مكرم. وذهب قلبي
 حير من رصاص كثير وزنه ونوريشير افضل من ظلام
 كثير واما هذا الانعراج الخطر الذي يستعمل فيه مدرا
 فقد خشيت الا يكون شيئا بتلك الدور التي تشتط
 على العنور موبح لو قتها اذ ليس لها في الارض قعر
 فلا تصير على اول حراة تاتيها من الشمس اول ايواف
 ذلك الامس الموضوع على الرمل الذي لا يحتمل المطر
 والريح ولومره يشيره فويل لك يا مدبره ملكها شاب
 قال سليمان. ولا تكون في ذلك طريقا لفظه اخري من
 الفاظك وذلك فامر شرعته في العول دون الشرعه في
 العمل ومن هو الذي يطالب بالشرعه دون هذا قبل
 الاستيقاف والواقفة ومن الذي يخلق ريبا للحق
 يكون وقوفه مع الملائكة ونسبته مع رؤسا الملائكة
 من يومه كما جعل الظلم وذلك من هو عقيد ان
 يرسل ذبايح الى المدح العلوي ويكون مع المسيح
 ويعبد اختلاف الحطه ويقتضى العنور ويخلقها موشا
 بالزينة التي في الغلا وان قلت ما هو اكثر من هذا
 خانه عتبات يصبر الاله ويصلح الله. واني لا اعرف
 لمن خدم نحن وامن نحن موضوعون. ولي اين مندرون
 وانا عارف علوانته وصفق القوم للشرب بالشماس
 عاليه والارض عبيته فمن يصبر من هو لنا مدبره
 الحطيه. ومن يكون مسيحا بالظلمه السفلي وعلنا
 الحشم فيمكنه ان يصبر غلا كلنا بكل غنله
 بصرا حليا ويحتمل بالاشيا الشائنه التي لا ركب

ايضا

وهو مع في المصبرات التي لانت واد الواحد من قد
 تنطق ما هنا ويظهر شد بئلا سكة ممكته ان يصغر شعرا
 لذلك التي البائع في حسنة وجودته مثل الذي يورد
 الشمس في المياه من الذي منق المايده والتماشيه والاف
 كلها يتنضه من الذي بنت الجبال بتعديله والادويه
 يميز ان اي موضع لفرار وماذا من الاشياء كلها يشبهه
 من الذي كل شيء بطلته واصح الانشا بحكمته
 وجميع ما كان منفصلا الجشي واحد واحط الزمان اروح
 ورعيه خبواتا صغيرا ولا مضرا فايها ولا ملينا ارضيا
 وشما يثا ما غدا لته ولا يمكن منه يعرب وسعد وقفال
 سليمان التي قلت شاتكم الا ان الحكمة بعدت عني بعد
 اكثر مما كنت واعني بذلك الحكمة وعلى الحكمة من برد
 مخوفه يزداد وجعا اذ لا يشور ما وجد اكثر مما فيه ما
 فانه وقد يعرف مثل ذلك للعطاش اذ اما اعطوا من الماء
 اولي لا يقدر بغير شيئا يقدر اياه معه اولي ضده
 برف وانصرف عنه لوفته وهذا هو وقفي في الشمع
 وجعلني دليلا وحقق عندي ان هذا خير لي ان اسمع
 صوت التسبيح ولا اكون مغشرا لما لا اطيعه فاست
 للعقل والرفعه والطماع الطاهر بكدر شع نور الله
 اذ كان يشتره عمق عيني وكان الطلاق حياه اذ
 هو نورني لا يرام عند الكثيرين فهو في هذا الكل بطلته
 وهو خارج عن الكل وهو على كان حينذا ويبوق كل
 جيد يبر العقل وينوشع العقل وغلو بهواري داما
 مقدارها يدرك منه يفود الغاشق الى الخلو بعبوته الماء ونديمه
 ايه

شاد في غزير

ايه مدشرقه هذه الخال وهذا المدار في مشوقنا
 الذي نطليه وحر من عليه وهكذا ينبغي ان تكون
 حطية اسفوش الذي يحمي اعدارها وانما قد يداخلي
 حزن وعلج الانشد يدي ورجلي وانفخ خارج الخدر
 اذ كنت لابشا الموش العرش بل قد دشت نفسي
 مما بين المتكئين هناك بحساره هذا على انا قد
 دعيتا من الخدلة اذ اردت ان كوشنا ما هو مجهول
 عند الكبرن وعليه المرحمت عند البطن واعطيت
 من صدر والده ففصرت له عطيه وبعد هذا ففشت
 بالشد ابد ونمي شوقي ووافقه فكري وحين يتكلم شي
 فاعطيته لمن جعلت في مرغته وخلصني وشملت
 ايه القسيه واليباهه والحقه والكلام بعينه والذي
 اشهدته منه هذا وحده ان يكون لي ولا اقرب مما ابرت
 المشع عليه وقد التذت لي اذ التاته مثل شهر الفل
 واشهد عيت العهم واعطيت الحكمة صوت واتت ايضا
 غير هذا مثل غضب اعدله ولشاة انجده وعين افسها
 وطر اوديه وشرف ثابت شغلا اذ دوشه وهذا قوله بغير
 عقل الا انه بقال ولعلي من هذا المضم امر اعنا الناس
 في العاشه ومعرفة قبول الاشياء على النوش انه اكبر
 واجل من قد ربا لاشيما اذ كان لم يعرف يكون شي ان يغي
 ولا يظهرنا في انشغال على خدار ما يحب صوتن على
 شيئا رعيه في مثل هذه الاوقات الذي يوتر الوعد
 ان يصرف فيها فوما امرين ملودين مرددين غلوا وشغلا
 يصطرون ويكون هو هاريا من الوشاد قد قصده

ليحتني عن ربيعة الشرب وظلمته عندما يتناول الاغصا
بعضها بعضا وينصرف ما كان بقي من بقية الموده وصار
الكاهن اشفا فلما كان في ارضه هوانا على الروشا على
ما قيل وليت الاسم كات فارغا وانرضي هوانا على
الروح كان الاسم فارغا وعده وكان التجدي قد عاد
على روض الكثرة الا ان الخوف حمله قد استقر اليه
ودخل العده بدله ومجارت المعرفة واعماق كحل
الروح لكل من يتنا وشرنا هلمنا كسيف الضادة من نبي
واحد وهو طعنا على كبر قوم آخرين ونشغل من الحكام
من كان كافرا ونظروا القدر للكلاب ويري اللولو قد ام
الخنزير ويري شراع دنته وبعوض نجسه وفتير الالهيات
ولهم كرم من يد يد في شفتنا صلوات الاعداء ودمعهم
ونجس كميلنا ولاخري وكحرفي مواضع القبح المواقية
والامليته الذين ما كان يجوز لهم ان يدخلوا كمشية
انته ودمعنا لكل احد ليس ابواب البر بل ابواب السلب
فليس والتشبهه ونجم بعض على بعض والفاضل عندما هو الذي
يلغظ من صحافة انه بكمه فارغه بل الذي يكون قد
سبع قربه وذكره بشو اما جهرا واما بالاشارة ودمه
نحت لسانه غنا ونصبا وشرا الا ما في ان فندنا من القول
ما يلزم فمن يرد بعضنا خطيا بغيره ليس حق شي
عليهم بل حق غيرهم والاداء يميل بغيرهم ونجسنا على ما
من تراجم او صاب ترينا وغمره والامر والصلو ومن يرق
فيما بين البر والحقول الانصال من الدين والامانة
وما عندك اليوم فمتدد ممنا في غيد ويدي

ساو شرب

وما يادي به من القبول في ارض فهو عذرا من الغياب
التي يسحق بها وتنج في كل شي بنشاط لمن يريد الكرم
ونموثنا كجارية الشرب صار كل شي كما كان في الاول لما
لم يكن بعد زينه ولا نظام ولا تصوير بل كان كل شي مخلقا
لا شوي فيه محتاج اليه وهو تموت وان رايت فكنا
في مثال ليل وضوت يرس القم لا تعرف وجه الاعدا
من الاصدقاء او كما يكون الحال في البحر اذا كان هديجا
وتقلب فيه الرخ وعلى سبه المصنوع وتراجمت الاوام
وبعدت الشين وتراجمت الرماح وانصت اصوات
الاحرين بالشرب وكطرات الذين يشفقون وقوم ترصد
عليهم النجس ويتقرون ولاحدون وقتا يطهرون
فيه باشا وتنا ذلك من مولى او اشتقا بعضنا على
بعض واني بعضنا بعضا ولا يكون الشعب على
طريقه اخرى والكاهن على غيرها ولكن يلوح له باننا
انه قد تم ذلك القول القابل اب الكاهن قد صار مثل
الشعب وهو قبل قد قيل في القديم على ما في الحكمة
وليس الكثير من الناس هكذا ومن ينج من الشعب
ويقدم المعند كما قيل بل وهؤلاء يتناولون الكهنة محاهرو
وزادهم في الامناع هو الريانه ومن اخته مثل هذا
على الامانة ومن اجل المظالمات الاوائل العاليه
فلنست ولانا الوجه بل ان وجب ان يقال الحق وانا اخبر
واسار كنه في الادار وانني لك اكون واحدا من التلبي
الذين يجاهدون عن الحق ويقادون عليه ومن اجله
بل قد امر اي هذه الصورة لان القتال اذا كان محمودا

كان افضل من السلامة التي تحصل من الله من اجل
ذلك هاهنا الروح يعطي التسليم اذا يمكنه ان يتناول
كما ينبغي الان هاهنا الات فويناينا صلوات في متغير
من الامور لا طائل فيه. ويجهدون ان يجتنبوا
مشاركين بشاؤونهم في التي يتبعهم شديد وبلا علم
وبعد هذا فاني ذكر الامانة وهذا الاسم اللطيف
ينبغي مع خصلتهم ومن اجل هذا ورثته ان يكون
في الامم محققين والاشد من هذا انا لا نسل لما الي
الكلام بان هذا غير واجب وقد وقع فينا وعند اهل
الدرع من ايماننا وليس ذلك مستحبا ان يكون
ذلك عند الكثيرين الذين بالكذب تجرون شيئا مما
ينبغي. والخطاة يتحنون على اصلابنا ومهما تحيل
به بعضنا على بعض فهو على الجماعة وقد غلبه نظره
عامة للملائكة والبشر كما صار بولس الجليلي من المجاهد
عند مجاهدته الروما والسلاطين الا الاشرار كلهم عن قليل
وفي كل وقت ومكان في الاشواق والجاهل والارواح
والاخران وقد وصل امرنا الى خبا الخيال. فقد قربت
ان اقول يا كننا انا ومع انفسنا في بختنا وليس
يقرب مما يشتم ويبصر كما يقرب النصراني اذا فرغ
لهذه الحرب فيما بيننا وعلى هذه الصورة قال الذين
يتحاربون جدا من اجل القتال والوديع وهو صورة
الذين يحبون الله اكثر مما يحبني. وفي الجبرام
لا

شاور عشرين

فلا يجوز لاحد ان يخرج عن الرضوم ولا في الجهاد
ايضا والافشعط وبهاك وبضبح طفره. من يخرج
عن ناموس الصراخ او يحاذه في شيء على غير ما ينبغي
وعلى غير المكونة الموضوعة في الجهاد ولو كان اشد
الرجال واحدهم الا ان هاهنا من يعامل عن المسيح لا
كما يريد المسيح. ثم ممن من الكلم كانه من اجلها فاقبل
وان كان ذلك فيما لا ينبغي والقياطين فيفرون ولي
الان لا ادعي اسم المسيح ولا تتحمل قوته هذا الاسم
ولا الي هذه الغاية من قبل الشر ونحن فليستنا متحيزين
من هذا الامر المكلف والاسم الجليل في مشيئة ولا
ان شمعنا يعبرج طاهرا وفي كل يوم قايلا ان اسمي
بهاك وبفتر على من الامم من اجلكم ولستنا نخرج
من القتال البراء ولا من هذا الوحش الذي قد قصد
الكنايس في هذا الوقت وهما تنافس في التبر ولا
اب يهدد بالانار ولا بالمشي ولا بالوحوش ولا يخرج ولا
يسير. ولا ان آل امره الي ان يتوب في الغنم على الشر
قد هاجما اكثر من كل اعدس ولا ان حارشد من هذا
الغضب الذي يشعله الا اني انا اجد لكل شيء دواء
واحدا وطريقا واحدا الى النظر للمسيح امير والطريقه
فهي الموت عن المسيح. واما القتال الذي يخصني فليست
ادري ماذا اصنع فيه وايه معاصدة اخذواي كلام
حكيمه وايه موهبه. ولا باي سلاح احاول خيل العدو
لن في موتي تدري به علي الجبل ويشكل بشكل صليب
ويقدم الانذار بالصليب فيكون الطاهر في هذا القتال

ومن ان لي من هذا بنوحي ان يوب مستحقين بربيت
 الحيوت وللضافات الالهيه ويكون لي مشا غدا
 ومن ان لي بداد امانرا ويرثر واما باقاتل بالمعاليه
 وبنار من الله بقى في القتال وروى اناميه للملايه
 ومن لي بصامويل يصلي في الجماعه ويعني ويرثع ويخرج
 ملطفا فادرا على الطفر ومن لي بصرب بنوخ على الواجب
 في المباحات ويكتب مساعده على اسرائيل ومن يفتن
 ويصرخ اسم يارب على شعبك ولا تظلم ميراثك الغار
 في اسطالة الام عليهم ومن لنا بنوخ وياوب ودا نيبال
 يصلون ويدعون مخلصا في يشكر القتال غدا فليلا
 لرمح اليه نوسا ويقرب بقضنا بقضاني لا يكون
 عن واخذ هو اسرائيل يعمودا واسرائيل ولا ريوام
 ايضا ويارو يوام ولا اور سليم والشاره التي شملت
 في بعض الاجرام من اجل الخطيه وبكى عليها الصافي
 جري اخر فاني انا مغترف ان اضيق عن هذا القتال
 ومن اجل ذلك اشدت ظمري وشترت بالخل وحملي
 وطلبت الخلو من سرور الاين قد امتلئت وكنت مراريا
 كثيره وطلبت القهت لمعرف بان الزمان خبيث
 لان الحبوب قد ركلوا ولا نافع ضربا اولاد المارقين
 وقد كنا للمهمه الخشنه لاغصان الكرمه الضاده
 الكرمه المتمره الجميله كلها الترقه مشتمل بالظفر
 الاين من الخلو ولان غصابه جمالي قد فادت على
 هو انا وكذلك انا مجردي واكحل فري فار كان احد يما
 هذا شعبه جنونا وانكنا فما الشجره عذري من فضله
 في

وباد

شاد شخرونه

في النهم والتهامه ولست بعد اذكر القتال الذي في
 دوا حلسا ويا نيسا من الام ويكب ميا وتناذه ليل
 ومهارا من قبل الله جسد الله فيه مشهور ومه
 مشهور بانيسا من القوه التي تخرج غلبا ولبونا غلوا
 ومغلا بالخواش ومطارب هذا الخاتم والدور المشغل
 من الطين والحاء التي تر انفسنا فيها ومن ناموش
 الخفيه المرحه تهاون ناموش الرمح ويروم ان يشهد
 العيون الملكه التي فينا وما وصل اليها من اصحاب
 النور فيا لذكر ان ادب واخذ نصته بعلمه طويله ولترغ
 حشب النفس وما يهمل من النور من الدليل المركب
 الطلام او وصل اليه فقل من ماله ووصل اليه الخالين
 ووصل مكر النظر اليه القلو قد رعد له على الموب
 التي تحاذيه وتلمر بها ومن قبل ان يغفلها رطل خبيث
 الطاقه ونظيره النكر بحالعه ونيا ديه بكبر على غيره
 في الزلزال الي الله فليش له ان يقبل تفدينا على نفوس
 او وساطه فيما بين الله والناس ولعل هذه صور الخافين
 ولا اري له في امن وعز ان لم يقدم له ما يخدم به العول
 وانا اذكر لكم من اين انتهت الجهد الجرج هي لا تظنوا
 اي زدت على الواجب في الجبانه بل تجردوني جدا
 من الاحتراس ودا كاخف محكمه بغير موني لما ناهاه
 الله حل وعز وكان مرد غاهاهه الي الجبل واخذ
 منهم هروب مع ولديه الصغارين وشبعين شيئا من
 المشيه والباقي من الجماعه امر وانا اليهود من بعيد
 والذي امر ان يقرب فموني وهذه واما الشعب فلا يخذ
 معه لانه ما كان يمكن ان يهربوا من الله ولا كان

بشنكج احتمال مجد الرب الامن كان بصوره موسى
 وقبل هذه اثنا المساجه بالناموش فاواد بروفت
 ويعود وقتام ودخان الجبل كله ووعيد مهيب ورم
 مارام من الوحوش ان يروا من الجبل وسرعان احي
 ونعت الباقي من الناس لشمع وكله قطعا عندهم ان
 يتبعوا بحة الله. واما انا فاما انا فاما انا فاما انا
 بهذا. هاما موسى فمعه وحصل داخل الطامه وقبل
 الناموش وتسلم فعاين كانت الكثير من الكتابه لمن
 فوق الكثير للروح وقد سمع ايضا باجل ولبود
 انها المناخر انا غريبه منط هلكا بنا غريبه ايضا
 وعومبا لا يها خطيا فصار وقت خطيها والموضع
 الذي اخطا فيه ومشا موسى لاجلها والى
 هارون والذين الذي كان عنده الله موسى ناكسا
 ان يكون لها في خلاص كما فينا. واعرف ايضا الى
 الكاهن واوران بعد بتليل اخذها اقتضى منه عن
 خروج ولديعتن الناموش عند ما جثا على الزبايح ومشا
 المراحل قبل الوقت هذا وقد كان والذين يلوسها فيما
 اجريا اليه وقرر برهما على ذلك دقات ولما الاخر لانه
 على التابوت مشا وحده عند ما خرجها الجبل فخلصها
 وهناك هو وحفظ الله لكرامه للتابوت واعرف ايضا
 اب المكث في اشام الكهنه والرياح لا يغير شخص
 وتفتيش بل قد رثم في الناموش ان يكون القدمون
 وليقد مونه مامين خاملين وانا فاري ان هذا ليس
 على الخطا لانه تمام في النفس وليس لكل احد ايضا من
 الواجب ان يمشي ليس الكهنوت ولا ايا من ابيه القرب
 ولا

عالي

شاذر عثر

ولا يشغل الذبايح ايضا الا في الوقت الذي ينبغي ويكون
 الذي يتعملها من ينبغي ولا يشبهه احد من الزمان
 ولا تخور الركيب ولا يذبل الجبل من ليكون نسا
 في سنه وجسمه حتى وفي اصع الاشا فالي مثل هذا
 يحتاج من يدخل الى قدس القديس الذي لا يجوز ان يدخل
 اليه الا واحد في وقت واحد من السنه. والى مثل هذا
 يحتاج من يمد يدان يمس او يلمس اما الشر واما التابوت
 او المعز والظروب فلما عرفت انا هذا وعلمت ان ليس
 احد اهلا لله المهيبر القويه والاول في الكهنه الا
 ان يكون قد قدم نفسه فراح لك فحيه لله فحيه متبر
 ولا يكون قديس ان تقبلته اما كلمه مريضه ولا مبي
 لله صبحه النقصه وروا كثيرا. وهذا الذي يطلبه
 مسا وحده ديبه من اعطانا كل شيء مع مفر من هذا
 كيني كنت اجبر على تقديمه فليخه اخرى لله من
 خارج في رشم الاشرار الخطيه. وكين كنت انلش
 باسم الكاهن وشكله. قبل ان اتم بدي باعمال البر
 وقبل ان اعود عيني ان يمسرا الحليته بصرها فخصا
 يكون العجب فيه الخلق وحده ولا تخش منه الخلق
 وقتل ان افقه اذ يد لادب الرب ففطاما واقدام
 اذنا فادره على ان تكون شريفه لا يطبق في السم قبل
 ان اريد هاجر مشا دها بالجوهر مرسا. ويكون ذلك
 كلمه حكمه في آدن كشمه الاشعاع. وقبل ان يكون في
 وشفتاي ولشاي مني قد انتع ولشفتي روعه وانتم
 ولسي بالروح من اشرار وازار وحليته بلدها. واما
 الشفتان فيكونان قد اربطتا بكنن الا في حما قيل

في الحكمة واما ما يريد ان يكونوا ايضا قد اختلفوا في الوقت
 الذي بنى واما اللسان فيكون قد صار من الفرح
 مملوا ولللغات الالهيه مخرابا يقوم بالحد ويستعمل
 مخركا الى ان يلقى بالحكمه من كلامه وقبل ان
 انصب قد يلقى على من يستعمل كاطراف الاسله
 لتعوم مثل التي في طاقه الله ولا تزل رجلا في قليل
 ولا كثير وقبل ان يكون كل عصف في قد صار للعقل
 صلاحا والخرقت كل منه واستعملها الحياه ونصرت
 بالروح ومن بحث على ما ذكرناه قبل ان يكون قد بالغ
 في كلام الله الطاهر التي في قلبه اذا ما سمعت له الكتب
 وكتبها كتابه مثلته في مضى القلب في يكون له عقل
 المشيخ ولا يكون قد دخل في الحيلت عن الكثيرين
 التي لا تنصر واول ما في المظلمه حتى يكون قد انصر
 ما ما كان من الحق وقد ران يغني غيره ويحرر الروحا
 بالروح خاسيه ومن لم يكن بعد قد راي طرف الرب
 كما شيله ان يبعثه ويكون قد انصرف على فيكله بل
 يكون قد صار لله الحي فيكله والشيء مستكنا
 حيا بالروح ومن اذا لا يكون قد عرف انسانيه الذي
 فيما بين الروح والحق فانصرف عن الرثوم واسخ الحق
 ليس من عتق الكتاب ويخدم جده الروح وينتقل
 نقله من الناموس الى النعمه بفتنه عند عمامه كما ما
 روحا بنا بتسليط الكتاب ومن قبل ان يكون قد
 نظرف باسمه للشيء ورواه بالحكم والحق ما كان منها
 اولها وغاليه وما كان منها من اجلها دينيا واحيرا
 منها اسم النبوه والصورة والحكمه والحكمه والحق
 والنور

كلامه

نظرف

شاد في عتق

والنور والحياه والجلد والاصحاب والشعاع
 والمصانع والملك والراش والناموس والباسب
 والاش والصور واللولوه والسلامه والقدر
 والدين والحلاص والانشان والعبد والراعي
 والحروف وربش الحكيم والديعه والبكر قبل
 الحليقه والسكون الاموات والفيامه ومن اذا
 كان شمع بعد الامور شامعا من شلا ولم يكن قد
 شارحها في القول وقد ساول منها بعتار من كل
 واحد من هذه الاسماء تهيته ومن اذا لا يكون قد
 نضرع وواظب ولا عرف ان يتكلم بحكمه الله النبوه
 في ستر بل قد يبي منها متقدبا بلين ولم يكن في العزور
 في اسرائيل ولان المرتين في ما مضاف الله ومن
 اذا لا يكون قد راع على كل صليب المسيح مثل الرجل ولا
 يكون قد صار له عضو اخر عني ومن الحكم الاعضا
 بقيل بعد ذلك ان يكون ربنا لتمام المسيح بفرح
 وشاع ليس هذا من ربي اذا كنت قاضيا ومشارا
 بل هذا اعظم الجزع عندي وهذا الشدا لا يظن ان عني
 له فهم وتعرف من هذا السلام الذي من هذا على
 من يتم له السلام ومقدار الهلاك الذي من الخطايا
 فيه فلهذا كتبت اقول عيري ولم يركب البحر للبحار
 ويعبر في البحار البعيده ويلاوح الرياح والامواج
 فيريح ربحا عظيما ان انت له او عظماد الحسد صبرا
 بشوك البحر وخريضا على البحار واما اما لا تتردي
 ان تكون ممكنا على الارض واعلمه شد فدان بها
 صعبا اهلوا ويكون ايتاري البحر والارياح من بعد

واعش هكذا كبحى ما قدرت برغبه من صغير حنجر
 واحبار ما كان في حرم من المعبد لا يحده موج على الخطر
 الكبير في الرياح الكبار وطرح سبي فيها فان الزلزل
 الرقيق اذ لا يزلزل ويروى الكبار من الاشيا كان ذلك قد
 غرامه اذ لم يمد بالفضيله فوما اكبر من بل شئت على ما صغر
 منها مثل مو عظيم يعظم في بيت صغير وكنت لاخ شاب
 لمي يستأجره جشم مني صغير واما الصغير من الناس
 ما لم يزد ولا لا يستأجر ان يحل حلا صغيرا ولا يزد
 نفسه تحت ما يكون يوم طاقته ولا يشغل ولا يصفط
 به فيجب عليه ان يتحاشى منه مع مخاطره مثل ما قد
 شمس في يوم ان يبي برحا الا تعرض له اذ لا يكون
 معه ما يكتفه لسانه هذه جني بالحوي واسرقاي
 في هزلي وبوازي وعناها لست صغير في عدي عكم
 وقد عني ذلك ولعله يدعكم ايضا ولكن الضرورة دعت
 اليه على حسب ما اقنع به فلي ردي الال استوف على
 الامر الاكثر واكثر في ملك قد استعنت الي فلن يكون
 شي في الجنب شديد اقوي من يده اذ اقل منها اخرى
 تشاوبها وردي ثانيا للعل الواجب على وهو شبة
 الوالدين وضعهما وذلك للفقن الذي اتاهما من جدي
 لكثير مما اتاهما من الرمان فاحدهما ابراهيم هذا البطريرك
 الهاميه الكرمه عدي المحدثه مع الملايكة وشاره
 هذه التي وعت وولسا ولادة الروح بتعليم الامانه
 ولعل ما كنت ادعوا ان يكون لها عكارة تدعهم
 معهم ما قد الشفوه فلما قمت بذلك حسب الظاهر
 ولعلت

شاد من حنجر

فيه ان اتهاون بالملشه التي في اهل قنمه عندك واكبر
 اسم وان بيت القول قلت وملت من ان يطل في اني لست
 فيلشوف فاصبرت بعد الصام بذلك ان يصبح غياك
 من شيب واحد ولا ريت ان تشكلا عني البركه التي قد
 قبل ان تقضي الترتا الاراضيه فاولا على اية بطلان
 وشعر شدة به نفسه فصاد شأ هذا يحله لم تكن حيرة
 فهذا ان الشيا اللذان كانا لا نغزاي وهري في الاول
 واسى وغودني في التافن ولعل هذا ما كان في غير موضعه
 من الخاليت اللتين استجبات لهما الامكان اذ كان في
 كل امر لا يدرى وقت يوجب الانهزام والاعلاب فيما اظن
 واري وافضل الانهزام على ما ينبغي اكثر من العلب بالخطر
 ومخالفة الناس ولما الثالث الذي هو الاكبر فاقوله
 ثم امك فيما قد تعكبت الايام القدره وفهرت الي حبر
 من احبار القتيقه فاحترعت من هناك ان الشمس وشور
 في باب هذه الاشيا الما صر وما شيل ان يطن ان
 هذه الاشيا التي كتبت ونقلت كتبت باطلا فصارت
 مشغلة من الكلام والامور المذكورة التي تفرج بها
 شامعوها وخلق مثل خدعه للسمع لا تصل الي شي
 غير التلذذ والتفكه بها وهذه الشبه في من خرافات
 اليونانية يلعبون بها ود اكلت اهتمامهم بالحق فليس
 واشغالهم الاكثر اما هو في غيم الخيالات وما يعلب بذلك
 من الالهة المشجون بذلك السم والسفلى واما نحن من شيا
 ان نشك في حتى تصل ولا نتجاوز خرقا ولا خطا واحدا
 مما كتب فلنا متبل ولا هذا من البران فتد في الاعمال
 ولو صغرت انه ان كان حرم من كتبها في عبر فلان

فوصل ذكرها الي هذه الغاية بغير مسعة وانما اكسوا
ذلك لما ناكبر وادانا سي خسر وقت وانهم النظر
فيها اذا ما احدثت اسما لها. فتكابر ما يجب تحاشده وتحتار
ما يجب اختياره. وتحتل التماسل والوشوم التي هدمت
مثل التواضع والمخاطرة التي صارت بها وشيخ تملها
ثم الكبر ومن ابن المشورة فلا تلتفت ان تعرف في ذكر
ذلك من اجل الاعتراض للغيرين. وذلك ان يونان
هرب من وجه الله بل نوح انه هرب ولكنه ادرك في
لججه وصغوبه شيئا. وبمرجه وكل موت ودفن ثلثة
ايام كانت مثالا للكرسنا في حكمه ولكن ما فعله
ذاك انما فعله من اجل ذلك الخبر القوي المنكسر
الشيخ حتي لا يخبره اهل نينوى ثم يوجد نعمة لك كاذبا
اذ اخلصت للمدبره بتوبه ولم يكن الضيق عليه
خلاص الانرار بل خوي من خدمه الافك والكذب ومار
ليمن من النبوة الذي اشرف على الاستماع فيه اذا
لا تدر الكبيرون على معرفة العوفي شيئا لله وتبر
فيما هذه سبيله الا اني انشغيت من رجل حكيم في هذه
الانبياء ما يعاون به ما في الطائفة شفاعته الحبر
وكان في هذا الرجل كنهانه لادراك غوري لا لم يكن
هذا الذي جعل الذي المحصول هانئا. ومخاربه الي يافا
واكله من سافا الي ترشيش موثق بلجة على شرفة نفسه
ولا كان من المشبه ان يجهل بي راي الله وما جعل به
بالوعد حتى لا يخبر اهل نينوى ما هو واهد ولا كنهته
القطي والحكامه التي لا تستحق وطرد التي لا وحده
لها اثر ولا تدر ولا كان يجب ان ولو عرف المذهب
فيها

ثاني عشر

فيما اراده الله عز وجل الانتسخ فيما اراده لاولئك من
الخلاص فاما التوهم بان يونان اثل ان بشر مشبه في
المجد وتحتي بحربه عن حين الله الكثير فهل يكون ذلك
بالكلية شغفا او بعدا من اللاب ان يصدر ذلك
بواجب لا في بي بل ولا في غيره من مكان من ذوي القول
ونحن اذ في نحن بقوة الله التي تريد على كل هو
بل قد عرف ذلك يونان اكثر من كل احد على تاذ كره
قال القول وانا اصدق ايضا واغري ايضا الي ابياتي
الانذار ما هل نينوى. وان يونان لما استقر رايه على
المرار كان ينتقل من المكان ولما الله فمكان منه
هاربا ولا عبره كانت هرب من ربه كايضا من كان
من الناس ولا ان بشر مشبه في تكون الارض ولا
في مقر البحر ولا لوريش وصعد في الحوي بحله ولا
لو وصل الي اشاعل الخيم ولا لوانشتر بعلط الغيوم
ولا لوانحال بي اخر من الاشياكلها اخر منه في
هربه اذ كان قد اوحده من الاشياكلها لا يتبر
اخذ ان يهرب منه ولا يصل الي مقارنته اذا شا الله
ان يمشك اخذا وتاجره تحت يده اذ اراده وذلك ان
الله عز اقداره يلحق القرابين وبوت الهما
وبصرخ الاموات. ويعم المخاليف ويهدوي النشور
ونقصر القوة فما جعل اذ ابوات التي يرادها الغزوة
التي كان توعد بها قوتا آخرين. ولا كان رايه بالكلية
ان يهرب وبوت الاموات فما جعلنا ان شق بذلك
ولا يصدق ولكنه لما راي شغفا اسرائيل واخشي
ان نعمة النبوة منتقلة الي الامم لذلك نوارك في

الانوار وناسا فل في الاصح المامور ورك مسطره الثرور
 لان هذا المعنى عند العبرانيين هو الذي يدل عليه اسم
 ياها اي ترك القلوب العسيف والرتبه المتقدمه وطرح غشه
 في وجهه الم. فذلك ما حاج عليه الشناور وقد وعطوا استنبط
 ووقعت المرقعه عليه واعرف بالمهرب وغرف وبلغته
 الحوت الا انهما ما تمكنت منه فاشتغاث بها كما انه وكان
 ذلك انجوبه انه بعد تلبه ايام خرج مع المسيح ولكن الكلام
 في هذا لا فلسوف غلبا قليلا لم يفت عنه بحثا بل من
 من هرا فيما بخدان وفق الله ذلك واما الان فالذي
 يحرص في هذا القول قد برعوني ان انظر وانتم انه غني
 قد كان لذلك عذرا لما للكله التي ذكرها في تراحيه عن
 النبوه فاما انما هي قول لي واي موضع نرى لا خفي
 وبأحرى وبلوي واميداني من هذا الذي لست اعلم
 ما اسمهم هل نيرا خفيانا ام نسلنا ولكن الذي موضح على
 كل حال الخدمه لانه ان شمل اليها احد ما هو انوي في
 الاختجاج وهو انادون من شمله ان يخدم الله في الكرمه
 بكثير. وانه يجب ان يجعل الاشياء منه ولا متصفه
 للبيعه ثم بعد ذلك المذبح وبعد ذلك قدم على الربايه فان
 شمل اليها لخدمه ما يتبع به ويزيد في هذا الباب فانه ما يتا
 آخر لانكم من لاجله العالمه فان الوعد على العالمه
 شديد وللقاب عليها فاعظم كما ان ترك الترابي والتاخر
 في المهمه الاخرى. والاعتنى الانسان كما اشتغى شاوول
 في ابيه ابيه ولو شغل من المذبح اذ ادعى الى الربايه سل
 يتقدم الي ذلك كانه امره مني ويشارف شهوله واستعداد
 بحيث لا يجوز التغله ولا هناك راى ان يشغل به الاول
 ذلك

سادس عشر

ذلكما فيه خطا. فمن اهل هذا يتكلمت وعنت في حق
 من العوالب في مكري وحصلت واعمالين حوفين
 احدهما خطفي والاخر يصعد في مصيرت فيما بينهما طويلا
 ومدرست ممتلى من كل ما فيه وحصلت مثل بحر ماء
 بين رياح لا تات لها بتودق اليها هنا وهناك فخرت
 احدا الى الاقوي منها وقد غلب في الجوع من الخائفه
 وشافق وانظر واكبي امير فمابين الجوعين خيرا
 مشغوما واحدا واحدا وهو الا انتهى ولا ارياح الى
 رايته لانهم لم يلا ولا امتنع ولا اذقم التي دعت الى
 لان احدي الخطين يشغلها المهورون والاخر يشغلها
 القاصون وعلى كل حال والمبالغه في الحالين يشغلها
 من لا ادب له فانا من الجشور من حذاوين من بحرين
 بتدريذا واذ انما لي من امل كنت اشده جيتا ممن يثب
 على الكرسي وكنت اجري من الذين يبرون من كل رايته
 وان ردي في بيان الامر فان ناموس المطايعه وما اعان
 ودمع الحوف من الربايه اذ الله يكافي الامانه بحوره
 وصلاحه ويسلم من وثق به ريشا كاملا اذ قد طرح
 اليه مقاليد رجايه. واما الخطري الخائفه فلست اعرف
 من يكون له صليبا. ولا اي اقول يا مري الحشاو الا انه
 لا من الخوف الا شمع فيمن او يفتا عليه اني من ايدكم
 اطلب تعوشهم وكم لا يرضون في ان يكونوا رؤسا
 على شعبي وسعدمين فذلك اظركم انما واقصمكم
 في ان احون عليكم ملحا وكم لا تشعوا سوي واعظيتم
 ظهر احشا واما العتوي فذلك يكون اذ ادعوني ولتفتن
 في لا الفت الى صلاتكم ولا اسمعها فيما لبت هذه السوات

لا نأبى من الذين القدر وهو ان هدا ورجوا ربحه
 وتبليسا مع ذلك ان يجد لا محاله وايضا فسيح
 وديوسه الا اني اغود الى خيراتهم من المهديين
 في القدماء فاسأله فاصيب من قدمه النعم في وقت
 من الاولات الى ريشه اوتوبه فديهم اجاب ان
 الدعوى بالمساروس ما عمن الموهبه فلا يكون ولا
 اخذني الخالين مدومه لامن جباهه المناخرين ولا من
 نشاط المسممين فان المساروس انما يواروا وتاملوا
 من عظم الحزمه والمنهدين فاصدمواته من دعاهم
 فان هرفت كانت شيطا الالب موثي تلوم اطاع فيها
 مستعدا الا انه مساروس من الخدانه فما حشر على البره
 فقل ان احيد من الله ميحا اذ ابانه يعظمه فوه رسد
 على شنه فبهذه الاشياء التزم في فكري ونسني فتلوس
 مثل الخدي قليلا قليلا واشتغيت على المكرب الزمان
 واخذ المشورين من عماله انه التي امنت عليها خبايت
 فلذلك لا احالي ولا اقاوم كما قال الشديك ليس لما دعي
 الى الويلشه بل لما شيق الى الذم مثل الخوف والحفي
 اهوي اليه واخذ تحت يد الله الخوف المويه واعند
 من العلهه والمخالفه في الاول اذ احان ذلك في نسنا
 فقد صحت الا اني لا امنت دائما فارب قليلا بمداريا
 انرف على داني واعطى المصلوه الا اني قد قبلت
 الان ان ارفع نفسي في كنيسته الله وفي مجلس السموخ
 اشوق فان كتاب ذلك ما يمتخي ملايه فهذا مما يشوب
 عذرا ومناحه ولما نالنا ليس في الخطب قد ملكونا
 يارعا ويا مسار كينا في الرعايه من اسوليب علينا
 يارعيه

نال

سادس عشر

يارعيه طاهره موهله المشيع ريبلى الرعايه هانا لك
 ما ايه خلونا في كل حال وانا تحت سلطانك من سادس
 المشيع احترم النوامش البرانيه وورخصت لك
 الطاعه فكاف بالبركه اهد وابت بالملوك اربطه
 بالقول ادغم بالروح فان تركه الالب تموي بيومست
 الاولاد وبالسنا تنوبنا انا وهذا البت الروحاني
 الذي اخترته وانا ادقوا ان تكون لي مشير او راحه الي
 اذ الدهر مضرقا من هذه الجماعه الي مخلي الابكار
 هناك المكونين في السموات اما الشماخه فهدا بمدارها
 وهذه العتوره في وجوب القول فيها والاه السلامه
 الذي جعله الخالين واخذه الذي تدبعضنا الي نفس
 الذي يحفظ العاديين عن الكراشي ويتم الضيق من
 الارض ويرفع الغنير من الربله الذي احبار داود عبده
 واخلفه من رعايه الغنم وكان حمير او خرا في اولاد
 بشي الذي تكلي كلمه المستزين بقوه كثيره على عام
 البشري البتاره داهك بفضيلنا من البد اليه ويهدينا
 براهه ومشتكنا بحده ويرغبنا اذ اربنا ويهدينا
 اداهدينا حتي رعي رعيته بخوف لانا له راع عز غير
 خبير فاخذي هاتين الخالين كانت موصوعه للقرنا
 في مكان الرهات والحله الاخرى كانت في موضع
 اللقائات فهو يعطي شيعه فوه وعزا ويتم رعيته لادش
 فيها بل يكون اهلا للصوره العليا في مشك الشورين
 وبها القدر من الحفنه حيفا من كان من الرعايه والرعيه
 في مسكله ونقول الجدرنا الشيوخ المشيع الذي معه بلقي
 الكرامه والغرة بالاب مع الروح القدس الي الابد امين

المبر الثاني والعشرون

مدحه اقتدح بها القديس انما تبتين بطريق الاشكره
 لى ادا مديكت انما شوش فمديكت العضله
 اذ كان مدحه ومدح الفضله سنا واحدا بعينه
 لانه هر كان قد مدح العضله كلها وكانت فيه وان
 فلما قولاً اصدق من هذا لم يزل انما كانت فيه بل نزل بها
 باقية فيه اذ كان الذين عاشوا الله غيثاً مريضاً فهم
 اخيا ابدا وان انتقلوا من هاهنا وعلى هذا المعنى
 شمي الله الاله ابراهيم واسحق ويعقوب ليس هو الاله
 اموات بل الاله اخيا والافح هرا فاد امرض العضله
 فمديكت الله تبارك اذ كانت للعضله للبشر من عده
 ومن لربه ايضا الصغور والعوده اليه بنور مجاشه
 من جهتنا وما اكثر الحلال والعظيم التي لا يمكن
 احدا ان يدكر عدها ولا مقدارها وهي التي لنا من الله
 وشيكون ايضا لنا من جهته الاب اعظم واشدها
 مقه البشر اعطانا الله واختصاصه وما هي
 الشمس للمحسوسات فهو الله للمفعولات فالشمس تسير
 العالم المسطور اليه والله يدير العالم الذي لا يفسد والشمس
 مسيره الاخلاق البشرية بنوره شمس والله فمجل
 الطبايع العقلية مساهمه وكما ان الشمس للماطرين
 والمطورات وهي لعب للماطرين قوة النور والمنطور
 اليه قوة ليس هو في عوده لك اكش المبصرات كذلك
 الله لمن يعقل ومن يعقل فاما الذين يقتلون خلقهم
 ما يقتلون به واما الذين يعملون خلقهم به يقتلون
 بها وهو مع ذلك اسرف المفعولات وافضلها وعده نفي

المآرب والى اكثر منه فلا يمكنها ان تصرف لانفس
 لها الغلامه ولا يقدري الكليه ولا اذك الفعل الشدي
 العاشقه اليه اليومي في العباد المستند على الحب والنفس
 ان يصل الي ما يريد عليه وذلك انه غاية المآثورات
 بحيث تكون لمن احب راحه وسكون من كل نظر
 فمن يشر له يقول وعلم ان يعرف الحيول هذا الذي
 لست ادري هل يقال انه غام جسداني او عشاوه
 يطرحها فيخالط الله ومناجج السرا المعنى في النسيان
 بحسب ما يمكن طبعه بتزيه فما اشده الطوفان لهما من
 طلوعه من هاهنا ومن تاله هناك الذي يحبه له
 التعليل الصادق والانحصار من الازدواج الحيول
 وبهم له ذلك بالانحصار المعنوي في البالوت واما من قد
 اذنت زيادته من الازدواج وقد تغلق بالطين تغلقا
 لا يمكنه معه ان ينظر الى نور الصدق ولا يتغلب من
 الشغل وهر كان هؤلاء طونه قد غم من العلو ولا
 بعوا ايضا اذا ما دعى الي العلو فما اشده سموة هدا من
 عماء ولو كانت سخاله هاهنا اخشى الاحوال ومات
 من يادنها بحسب زيادته تغلب حسن الحال به وبحسب
 تصديقه انه يكون شي لكش اجود من التي الجسد
 بالحقه فمجل له من ذلك من حيث من من خبت
 او تحكم عليه بالظلمه او ان يرى نارا من لم يحرر
 يبصر منوا وهذا قد حصلت فليفتته لا قوام
 قلايل من القديس ومن الان والقرية من الذين الله
 فعليل عدهم وان كانوا كلهم خلاصه والعلايل

الذين حصل لهم ذلك فهم واضعوا نواويس وقواد
جيوش وكهنة وانبياء ومبشرون ورسل ورعاة
ومعلمون وكل تمام وقوام روحاني وفي الكل
نفسه حصل ذلك ولهذا ايضا الذي تمدحه الان
وهؤلاء الذين ذكرتهم من اعني نعم مثل اخنوخ
ونوح وابراهيم واسحق ويعقوب واولاده الاثني
عشر المقدسين في الاباء وموشي وهرون داود
والقضاء وصمويل وداود وشمعون اي وقت ما واوليا
والشع والانبيا قبل النبي ونعم النبي وهنري
الاخير في الترتيب الاولي بالحقيقة وهي ماجري في
جسد المسيح اويشرداته مثل مصباح النور الضوت
الذي قد قبل النطق الواشظ في المتوسط
واشظ الوحيه الغنيقه والجديه يوحنا الفاضل
وتلاميذ المسيح من كان بعد المسيح اما قد تدم
شكيبا واما قد عرف بالبن واما قد ظهر بكلام اوم
بدم فمن هذه الجملة انتاشيوش تشبه ببعضهم وتعلم
فليلا عن آخرين وزاد علي اقوام منهم مني ليكن هذا
الوقت قد جري تخامل فيه حصل له من بعضهم التزل
ومن احرص العمل ومن بعض الدعه ومن آخرين
الغيره ومن قوم الشدايد ومن اخرين الاكثر ومن
بعض التشبه في كل شيء فاحذر شيئا من الجمال من
واحد وغيره من اخر كما يحلوك الذين ياخذون احوال
الترويق

شايخ ثنويين

الترويق من غيرهم ويطلبون ان يزيدوا عليهم
وجمع ذلك كله في نفسه وخد لها فيس من الخضر
الفصيله صادقه مراد علي الميا الغيب في الكلام بعقله
ودوي العقل فحلب بتونه حق القول وان رايه عدلنا
امر اربا القول علي المقرب في القول وفي العقل علي
الميا الحيب في العقل وعلى من كانت موريه في الامرين
موشطه من ياديه في الواحد وعلى من كان ميا العا في
الامرين بميا الحيه في الخالين فان كان يشب القدره
اي فصل في مثل القدره في الفصيله فلن يلحقنا حينا
بفصل بعضه في فصل بعضه ما صار له بعده مثالا علي
كل حاله يحل يذكروا احوال ذلك الرجل والاعجاب بها
ربما كان اول من فخره قولنا هذا وحده وقد يكون
ذلك من عمل الصبر وصناعه التواضع لان عمل المدام
والصبر كما وقد ينبغي ان تمكث هذا واخره ككتاب
يعبد ادنا وتليد الما باي فهاخذ من الرمان ويكون هذا
يخشى ما فعله ذلك في خبر انطونيوس الذي جمع منه
لموننا لطريقه الرهبان المسفرين علي منهاج الصبر
ولكننا متفرقون ذكر احواله علي يسير من كثير وما حصره
لما ذكره الان مما هو اندريانا منقضي بذكره شيئا من
اوطار نفوسنا ونعم للجمال الخامس عما يبي وبسرك الباقي
من اخباره للعارفين بذلك ومن يعني امر فاش من البر
ولامن الاستطهار ان نكرم اخبار الشان بالروح وبسرك
اخبار من زاد علي غيره عندنا في العباد للضمت
ثم يكون ذلك في مدرسه لا يخلد تخلصها المتالات الكثيره
من الفصيله وذاك كما بلغت بالالهيات فما بلغت في المعتره

ومخافات الهزل وذا كان الرجل يرمي اول امره في اخلاق
الاهليات والتأديب بالغالبات وحصل له قليل من فلسفه
الادوار واريد له الا يظن به فله خبر ما هره نسيله
ولا يكون جاهلاً بما قد راي ان ينهاون به. وذا كان ما
كان يرمي ان يتغل بحسب نفسه وبها في الاشياء
الناظله. ولان الحق ما بال المصلحين الاعيان الذين
يضررون الهوا اكثر مما يضرهم الاحكام فيموتهم
الجهاد. فتعد كل شخص من مباحث العقيدة ودرش
كل كتاب من كتب الحديثه درشا في كل ما لا يصل الى هذا
اخر في واعدها فحصل له ثروة العلم ونعم اليها بالعلم
ونظم اخذ في الخالين مع الانبياء فمقددهم في اصل جماعه
الي في نفسه ونظمه وحفظه غلبه هاديا الي العلم
وعلمه حائما للعلم كما قيل ان يرمي الحكمة حور الرب
كانه شدا لها اول الحكمة فاد ابحا وزنت الخوف وفتت
الي منه الله جعلنا لله اصفيا واصارينا اولاد اعمامنا من
من العبودية بالينوه فلما ربي وادب هذا التاديب بحسب
ما كان ينبغي ان يتادب به من كان غيورا ان يتقدم علي
شعب وينولي امرجهم المسيح العظيم بحسب ما كان
راي والله ويقدم عليه الذي يجمع انما لتواجد الامور من
بعد رتب علي هذا المير العظيم وسار واحد من المتقدمين
الي الله العزيز من كل احد واهل للوقوف الطاهر
والترتيب الالهي وجاز في كل ما يحتاج الروح المسدده
وايا التوكذ كما جري فيما بعده لك اشارة للاصغار
والقول انه او من علي رياسة الشعب وقول هذا
فيجمع ويندمه علي ما امر المتكونه. ولست اعلم ايها

شأنه عشر

من الخالين هل اخذ الكهنوت مكانه علي العصيله
او اخذها لتكون معينا وحياء للبيعه لانه قد كان
ينبغي لما كانت الكنيسته قد صلت من العلم الي الحق
ان يتلوا لها الشرب مثل اسمعيل او مثل ايليا من بحر
النشأ بعد فشت خلاص وحافها من عدم المظهر فيروي
بالعقل ويكود اليها ستمها بعد ما وصلت الترابي
ويبقى زرع اسرائيل حتى لا تفسد كسروم وغامور الي
انشرذم اهلها واشتتات خبر خلاصهم بالنار والكبريت
اكثر من ذلك. فلذلك هراقم لنا فرت خلاص بعد
ما كسا طرعين وانصب بحر زاويه ربطتنا الي انما
وتعدت بكفنا ببعض عقدا اقتضاه الوقت او ظهرت
بارفي الماده الرديه المتعبه او مري اكارا بحيره
الحقيق والتفيل من الارا او مريه تقطع غرق في الشرب
من هاهنا حصل للحكمه من يتامل عنهما وللروح
من ينمض عنه وكان ذلك يراي الكل ليس علي
هذا الرسم الخبيث الذي علب فيما بعد ولا علي طريبه
فصل ولا غصب بل علي رسم نلق بالشليمين والروحانيين
فصود علي كرتي مرمى وكان وارنا امامه ارنا ليس
بدون اريت من تقدمه لانه كان في اقرى هالين الخليلين
بعد جماعه جاوا بعده لك. وفي الحله الاخرى كانت
باررا في وقت واحد مع ذلك. ومثل هذه الاماير والميراث
فشيئله ان يعتقد بالحقيقه ميراثا. لان ما يتفق في
الاعتماد فهو بالحقيقه موافق للحقيقي. وما هو
محال في الراي فهو صدي في الكرتي فاخذ هو الامور
الخفين امامه اسم وحده في خلاصه الكرتي والمغني

الآخر له الخلق في الخلافة لان الخلق له بالحقه ليس هو
الذي يصاب غيره بان يكون بل الذي يلزمه غيره ان يصير
حليمة وليس الذي يتخذ عن الناموس ايضا خليفه
بل الذي يوشم من حيث الناموس وليس الذي يكون رايه
مخالفا في المذهب بل الذي يكون من اهل الديانة فيها
اللهم الا ان يكون احد يقول ان خلافة الشيء مثل غيره
كروا للفقهاء من المرض وخلافة الطلبة بالنور
واضطراب الخربكونه وم والحق الاستاثاب عنه
ولكن هذا الرجل ما شيم هكذا كذلك تصرف في ابدا
امره هكذا الله كما احد الكوش لم يكت ربا شته
بتمكنه كما فعل الذين شملوا اعتصاما او
تخطفون ميراثا لم يقدروه فيشقون من اجل التخلي
والشبح وهذا الفعل فانما يكون من الكهنة من
كان دحيلا فجميعا غير مستحق للعبادة صورته صورة
من لم يقدم للحكم موت شيئا ولا شق من اجل العقل الجيد
فيكون تلاميذ ومعلمين كمثل الجاد في وقت واحد
من قبل ان يتعلموا ويظهرون ويكونون بالامش
الشراف واليوم كهمه وامش خارج الغدوش واليوم
خوارين قدامين في البر ويهين في حش العباد
ودلك من امثال المنه البشرية ليس من الروح فهم
اذا فرغوا من اعتصاب كل شيء اعتصبوا اخيرا
كش العباد فليس مدبرهم هو الذي يوصلهم
الي الدرجة بل الدرجة تاعنهم على المذهب فيكون
التزيم قد ابتدل بالكلية ويكون يلزمهم ان ينفخوا
عن

ثاني عشر
عن ثنوسهم اكثر من الذي يحسن عن هنوات شتخهم
ولا بد لهم على كل حال من الخطا في اخدي الخالب
واما ان يصحوا عن الكثرة لموضع حاجتهم الي الصغر
فلا يكون الشرب مخطا بل يريد من التعليم به واما
ان يكونوا بمرامتهم وغشوا بقتل باشتهم كخبر لا يتم
وذا اذا الرجل فلم يكن فيه شيء من هذا بل كانت
عاليات اعماله منوا ضحا في عقله لا يرام في الفضل
شعلا في الخطاب وديعا متحنا غير خرب الدب في
المقال اقوي من كل لدره في المذهب ملكيا في الصور
اشد ملكية في الفكر هاديا عند الاشهار مودتا مع
المدح حتي لا يزيد الواعد على الاخر فيفسده بالاعراض
بل كان رجلا رجلا والد ومدحه مدح ريش فليته
ما كان يرمي وغرضه ما كان يلزم بل كان اخذها
دعه والاخر تياشه وكلاهما فلفسه فقتل ما كان
يحتاج الي الموت من اجل ان مدحه كان فيه كما في
التاديب وقلت حاجته الي القضاء من اجل القول
وكان ايضا ملج الاضطراب الحذر والنبر من اجل عاه
لاهما كانت تفرغ تفرغ باقتصاد وعلى اصور لهم رجلا
قد تقدم بولس في صورة في موسم عند ما غط ريش الكهنة
الكبير الذي غير الشماويات فانه كلابي قد تحتر وعلى
الوصول الي ما هره شعله اذ كان غارقا بان الدين
يقينون علي راي المشع هم ايضا مشيخون وفي
موسم اخر قد ذكر مثل هذا وليس فيما كتب الي
علياناوش ورثه نوله من هو عبيد ان يصير الي اشقته
لايك لوزيكتد لك الرثم والناموس مثل مشطه علي

هذا المروج عرف من المشاواه نجبا. ولكن هلموا اختلوا
 حتى قد يخلص ونهك مني القول فإريد ان اناور الاكثر
 ثم لا عكبي لان كل شيء مما يبي ان يسماه بضكطى ومغنى
 ونشت اجد العالبي الواحد دون الاخر كمثل من يروم ذلك
 في جثم خشن متناو من كل لحيه فيها صادف في طهر في انه
 خشن واخشن مني المتكاف ايه. فعملوا افانهم في محاشر لاهل
 الرجل فكل من كان له من الشهود والمادحين فليحتدوا
 اجتهادا خشنا ويطلب كل واحد الزيادة على صاحبه الرجال
 خا والسكا والشباب والادكار والشيوخ والافراد والكهنة
 والشعب والمفردون والمختلقون اولوا الشادجيه وهو
 الاشتغال اهل الخيل واهل العمل فالواحد يخرج حاله
 في الصوم والصلوات التي كان فيها من لاحتهم له ولا
 هيولى والاخر ينفرد بجلوه في الشهادة والقراءة وقدمه
 فيها الاغزال وغير هذا فليدفع عيانه بالاحتاجين والآخر
 فمما يمتدح للمجرب ومما يمتدح للمفروض ويمدح الايكلا من
 الاحراز ومن كان مهيمن تحت يده فله مذهب ومن كان
 الما لظلم من اهل البرية فلم يمتدح ومن كان من اولي الخلق فلو اخ
 الما لظلم من اهل البرية فلم يمتدح ومن كان من ذوي الشط والشادجيه
 فله مذهب واولي العلم فله مذهب في اللاهوت واهل
 الشرا للقتال والعرا للفرار والنيب للعسكر
 والمحدث للناديب. والنقل للبادل. واليشو للمسدبر
 وقد اظن ان الارامل ايضا قد يمدحن من كانت
 يقوم باحوالهن والاسام للاب. والمشاكين
 لمحب المشكك والاضباب لخصمه والمضوع

ماله عشرين

والاحوه فلو اوى الاحوه والمرضى فليطيب واري مرض
 وطلب ثيب. والاصحاب لاهل الخلد وكل الخلد من
 كان كل شيء للكل ليزج الكل واكثرهم وهذا الذي
 ذكرته فليجب منه وليكن عليه قوم اخر من
 له مراع اب شجب من صغار ذلك الرجل وانا فاذا ما
 ذكرت صغار فانا اقول في هذا لك يا صاحبي اياه
 نفسه بعفنا الى بعض لاهل الذي ورد مجد. فلن يحتاج
 الى مدح اخر. ولو راد في عيانه من اهل افراف محده
 ككتاب ماله عشاء من الكتاب وهذا فلات الخليل من
 اخوانه ويها كفاي لآخرين في اصابتهم الى النجابه واما
 نحن فليس لنا صبر ان نترك ما كبر ومتناغل بما صغر
 فليعلمنا ان نصير الى بعض الاشياء فيه فانه لم
 اتمال الله الذي من اعله القول ان يقول واقدتينا
 يكون لنفسه ذلك وعظم صورته اهلا. فليكن انه قد
 مضي زمان كانت لهو الناب فيه طربه نصره واشيانا
 منتفله ملهمة عند ملكاه هذا التصفح في اللسان
 الزايد في المعنى المنتقى في كلام اللاهوت لم يكن له
 حمار في المعاني الالهية ولتتبعان وتعيد الكلام
 في الله وشماخ الخليل فيه والمحب بالرد الذي يشرف
 الخطا بركة النقلة لو الرقص على الناطق بالكتيكات
 اللاتقه بالسكا شيئا واخذاه وكان الشادج الخشب سيقا (عشكر او يترش)
 القول هو الذي يجيب العباد. فلما حضر شكتو ورتش.
 ودخل في الكنيسة اللسان المقاوم كدخول مريض خبيث
 شديد ومار الهديان ادبا وما ذكره به فحبه الارتيكش
 في اهل اتيما لم يترع لني غير القول الجدد والخلق به.

ومن اين لما نزل هو يسايوح على احتلاطيا وطلحه شهرنا
وهو الذي كان وحده تحت يسويح ساحة نساوي
العواض من الاخران فهذا الكلب ابدي به اربوش شي
الجنون واشتعلت منه غنوبه على لسانه الفاسق كانت
انفدامه واجلاله في مواضع الوضحة فرغت امنه
المصلاه والاعمال عليه لا ترض بدنه واعنه وحده
مثل ترق يهودا على تسليم دأك العكلمه فورث مؤمنه
غيره وابدعوا الكفر صناعه فحسروا للاهوت لمن
هو غير مولود والمولود والمبعث فحسروا من اللاهوت
واكرموا الثالث بتاركة في الاخم اولم يخطوا له ولا هذا
الا ان ذلك المعبود الذي هو المخلصه انه صاحب وصون
عظيم الصوت في الحق لم يكر كذا لك بل عرف ان مسير
الثله الي واحد في المقيد ليس كثير بعيد من اللاهوت
حملة وهو خفيص مما ابدعه شابليوش الذي كان
اول من كسر اللاهوت واول من كسر علمه ولما قسمه
الثالوث ونمضيه الي كتابهم فرائي انه خذ اللاهوت
لانه بعيد من محاشته فحسروا الوحده نعم وذلك باللاهوت
وعلم الامانه بالثالوث وهذا الخواص فاحلظ بالواحد
ولا فرق بالثله بل ثبت في خدود حسن العباده
تجاريه الميل الي ناحيه مغرب في ميلها والي معانده
اخرى تريد في معاندها اولاف الجمع ينبغي مع
السلاميه والتمانيه عشر المخرجين الذين جمعهم
روح القدس الي شي واحد فوق مشكن المزمع بمقدار
ما كان اليه ولم يكر بعد متنا في حمله المشاقفه

لا
موصه

الا انه كان المستدم من كل من احق لان التقدم احي
كان الفضيله ليس بدويه من الاربعه فلما نظر
المشر وبغضه رياح الشرير واشغل على الكفر صار
هاهنا العقل الكثير الذي من قليل استلات منه الارض
والبحر صارت الحرب نحوه كثيره لانه كان القول
عالمنا سديلا دأكلان المصاف انما قصد الجهم
المقاومه فانصبت قلبه من الشدايد ما اجتوده من كل
ناحيه اذ كان الكفر سيد الاحتيال في وعران الشرور
وقوي الخرازه على الممارشه وكفى كاد يشفق على الناس
ولا يشفق على اللاهوت وكان الواحد من العزيمات
الصعبه عليه ما اتي شي منه واي في العمل عليه ولكن
ايمن لي عن الارض الموبقه وفي الوطن لان الترتين
ياي من الارض بل من بخاره واما وطننا فهو ظاهر
ومعروف بحسن العباده الا ان اولئك كانوا غير اهل
لليكمه التي ولدتهم وهدنت لي في الكرم شوكا شامقم
ويهودا المشركه كان اخري التلاميذ وهاهنا من
لا يوصل شي عن العلم لانه كان وهدالي مونه المنكدر
كبيد شوقا منه الي الادب فوصل منه الي ضافه
كشيد وحكمه بالروح الاولاد وكان احد المؤمنين
على الصابرين جهه لا ايد دحل على ما يمولون في المشوكه
عليه ومرد على الله المزمع به وكان العقل من لحن الا
ان يد ايشالوم كانت معهم على ما قبل وفي عرف
اليدين التي كذب بها على المديس والمبند الي النبي
العالم فهو عار من بما قول الا اي ناشي هذا طوعا

فهو من شجرى مما كان مشكوكا فيه ان اصل الى متد
 البشريه واسمح من لفرفره واسمى السهمه اخيرا مما اطلق على
 من كان له شبه لان التبرير قد سارح اليه الظن على
 الحر والحر على مشبه في الظن على التبرير وذلك ان
 ما لم يكن اشرفه مهيئا فلا يتبادر بشارع اليه وهم يشوه
 واما ما ليس هو كذا ما بل فعلا وكثير هو وهما لا يعت
 بل يبيننا ما نعلم فذلك يدعه من اهل العبادق باهتره
 من او اهو انا خبيثه الجنس خبيثه جدا والمكسر
 ليست العليه ختم بل مخلوطه مثل جليس البغال كانت
 في القدم بعد ما يد غريبه وتشري مرغين مدعكت
 ان عمل كل شئ وتقول على ما يلى الجو مدعكت اخيرا
 في الشرير والتمت على احوال العبادق وصار اليها امر
 الجوع والخنازير التي بعد اها الجنون قصارت رديم
 فيما او عنت عليه وابان منها ميلها الي ما يشبع البطن
 فلما لم يبق لها الا الجوع وحده هربت ولم تزل يدرك
 موضعها موضع ومدينه مدينه كلينكل الهرب الي
 ان وصلت اخيرا حبرا الشومبار الي عامه البعه
 كضربة امري مصريه فوصلت في مدينه اشكندريه
 فوفقت هاهنا عن ان تكون فيما بعد ما بعد وبرت
 بضعة الثروكان هذا الذي يقينه غير اهل شئ في
 مكدي اخر ان يقال شئ من احوال احوال ولا من لسان
 دروب ولا كان له شغل ما يشاكل به من كس العبادق
 ولا غلظت بها ولو كان فارغا الا انه كان من عمل الشر
 وسفيت الاحوال وتخليطها البصر الناس وانتم عارون
 وجعلكم

بارزه

وجعلكم تخبرون بما قال به وفنك على القديس وذلك
 لعل القديس في كثير من الاوقات قد يثلمون على
 ايدي الكفار لعل الا يكرموا اوليك بل يهرب هو
 والبناء فمديعيرون الي جوت يدك على ما قيل في
 الكتاب وعلى كل حال قد صحت على ذوي الزين في
 الوقت الحاضر ما دام صلاح الله مشهورا وخزيه الكبار
 الحزونه للظالمين فيما بعد عند ما يوزن القول والفعل
 والعكر بما ربي الله العادل ادا ما قام الله يدين الناس
 وتجمع الراي والفعل ويكشف المختوم المحفوظ عنده
 ويحقق ذلك عندك ذلك ايوب في قوله وما اصابه
 اذ كان انشا ناسد وقاضيتا لا عيب فيه مومنا
 بالله وغير ذلك مما شهد به قصده المشمعي بضرب
 وضربات منسله كنه عمره حتي كان اقوام كثير من
 من امر قد قضر وابسو وسقروا ولقوا كما كان احد
 منهم زاد على ذلك ولاسا واه في المكايب والافات لانه
 لم يترج منه المال والغنيه والولد الخليل حشنا وكثرة
 وذلك هو الذي اشتد حرص الناس عليه فلم يترج منه
 هذا وحده حتي لم يبق موضع المناحه من احوال
 اللزيات نحو بل وضرب جسده احيرا ضربه لاشفا
 لها صعب النظر اليها وكله له زياده على مقبيله
 اثراته شكبه بما يصعب احتماله لا يحاطت تراوده
 علي ان تنكي الضربه بشه تمامت في جسده وكان
 القريبون من امده به يشد عورضه اكثر مما يسنونه
 على ما قاله هو وذلك ايم كانوا يضررون ما الهربه
 ويجهلون الشرف فيما اصابه كما كانوا يقولون اب ذلك

امتحان لعضلته بل كانوا يوفون ايها ضربه عوفت بها
ولم يتوهوا ذلك فقتل بل وما كانوا يحنون بعيره بالشر
التي ادر كنه هذا عند ما كان يجب عليهم لو كانت تلك الشر
عند مده ان يظنوا بما اخره بكلام بشليه . هكذا كان
كمال اوب و او ايل ما صنع به لانه قد كان ذلك جهادا فيما
بين عضله وكيفية يراوه لخدمته ان يطمر بالحيد و تراود
العضله ان تصبر على كل شيء ولا تهزم وكان يجتهد
الواحد ان يطمر الشئ بمقاومته لاجل العضله وكانت
العضله يتمسك بالاحياء وتحمل لهم الفصل وفي الغياب
ثم اذا قال له الذي ناجاه بغير ورواه المناخر عن الغياب
الشروع الى التواب الذي لا يظن حتى من الخطاء على فرقة
العديين لئلا تتعلم العديون الشئ كانت من فعله انه
في اخر الجهاد شعر المجاهد و نادى باسمه مناداه مضيه
وكشف المكنوم والعلقي او ضابه فقتل له انتوهم
ابني مشيتك بما مشيتك به الشئ اخر غير ما اردت ان
تبين صديقا فهذا كان الروا المرات وهذا اكمل الجهاد
وهذه مجازاة المضير واما ما كان بقدر ذلك فعلى ان
يكون صغيرا وان كان قوم يظنون انه كبير وان
الشيا من انت به طالك صغيره وان كان غاد الله معنى
ما انزع منه من هاهنا اذا الشئ يجب ان يكون عظميا
اذا رادها ورجيش على اتنا شيوخ بل انجمن ذلك
ان الصديق لم يهرف ويحي من الرديا الوارد عليه ولا اذا
ايضا عيضا هذا بل انجمن ان الهيب لم يستولا اقام
كثيرا من هاهنا لوي الواحد عن قومه واخر التصرف
في هربه وكل نكته وشيها الي مواضع الاله نام
الامي

لا يهل

الامي مختصر بحث من اتعد نكته عن العالم وشيكن البراري
وعاش الله اكثر من كل من يصرف يصرف الجسد
وذلكم ان الذين يجاهدون جهاد الحق ويصرون
المعاش الذي ليس فيه خلقه فم يبايون نفوسهم
ويناجون الله وحده . وهذا وحده عندم العالم والدين
كله مما عرفوه في البريه ولما الاخرت الدين يجهون
من ناموش الموده الما كله فم يخالطون ومنفردون
مخافه ماوا الناس الاخرين عليهم والاخوان التي
في الوشكنا لوي وتلتوي وتلعب بناتقها الشريفة
الاستلاب فتعهم من بعض والعضله ومنه بها
ويشعلونها بالمتايشه ثلثين فلي اتنا شيوخ الكبير
هو لا وناجهم وكما كان واشكله الناس الاخرين
حكيم . وكان فيما بينهم معانقا . ولمن صنع السلام في
ذات البعب بدمه متشبهما وكذلك اصلها هاهنا
فيما بين طريقة التفرد ومذهب الاختلاط . وان
ان كهنوت قد يكون فيلثوفه وفلثوفه مقدار كحام
الي مر واه . هكذا ان فيما بين الغايتين واوردها
الي شي واحد الي عمل يشكون وشكون بعمل حتى حصل
ان يكون التفرد يعرف من نظام المذهب والشيأت
على حال واحده فيه اكثر من ان تعرف ذلك بعد
الجسم على المعنى الذي كان فيه داود اقوي الناس
في العمل واصبرهم على التفرد ان كان قوله عند احد انا
اني على امراد الي ان اعبر من اقوي الاشيا في العرهات
كلها ما قلناه واوثقها . واولئك التفرد فم كانوا يريدون
على غيرهم في العضله الا انهم اخبروا من ربي ذلك الرجل

اكرم مآراد واعلي غيرهم وقدموا تقدمه بشيرة في تمام الكون
 واحدوا اكثر من ذلك من كمال العيشة وكان الناموس عندهم
 ما كان ذلك يراى والحرام ما لم يكن رضاه وكانت اراؤه عزيزة
 فحبايوس موسى وكان القول به اكرم مما يحب على الناس القديسين
 والربيع على ذلك انه لما صر قدم كالخوس بمحبوب عن القديسين
 لما ظاهره في كل مكان على حدوده فلم يوهلوا من اندم اليهم
 لكلام من جهنم بل قد واغناهم للشوق ولولان ذلك من
 المعاطر بنفوسهم عن المسيح واعتقدوا ان صبرهم على ما لعل له
 من اجل ان ذلك اكثر من لاه الموديات الى العيشة وانه
 اعظم من الضوم الطويل والهجوع على الحميمين وبعيد ذلك من
 الشماكل ذلك لم يسموا به وبملاوسه الى تزييد في الاغنية
 والشرى وكانت حاله هكذا وهو مصرف فيما بين هؤلاء عذرا
 قول سليمان ما جعل في عيشته وقتا للكل في فلهما اما انما
 مشيتا بهرب قليلا وتوارى عن عمار القرب ليظهر مع ظهور
 السلام فلم يتاخر ذلك عمار بعد هيبته اخرى واما جاريش
 فعند امثال من كانت به وانفراد الكثيرين عنه فحفاه صده
 مصر وغاراته على بلد الشام بقره الكرم ومثلك من بلاد الشرق
 بما امكه وكان يجذب على الدائم للمال من الاعضاء
 كما يجذب الادوية مضارب الماء وتلبس من حق غناه
 اوجس عليه ثم لغض بشراجه الملك وهما ادعوا
 انا الحنة لموضع احتشامي من خش العبادة لانه قد
 كان موقعا فلنا الحق رجلا فيه غيره الا انها
 لم تكن معروفة واحتشام ايضا من تبايع الملك
 من كان مخبا للذهب من احصا به
 ومن يلوده اكره مما يحب المسيح لانه قد
 كان له اجدي من اموال المشاكين التي
 يفرط في انفاقها وتحت

ونحوك من هؤلاء يد بول المومنين الذين هم فيما بين الرجال
 غير رجال المتكوك في حبسهم الظاهر كغيرهم الذين ثبت
 اعلم كين ترد اليهم ملوك الروم امورا بهال وهم موعون
 على النشلة وهذا كان من قوة فعل حادم الشر راس
 الربوات على منيع الكذب وكان لشعائله واحصا حده
 من هذه الظاينه بالمقوم في الاشقة دوى الكلام فينبه
 وكان ذلك لشيائهم ان كان بحسب احوال يسمي متكلماس
 لم يكن صاحب رأي بعمارة اكل قد واما حنا ومراكبي غن
 بعنه طايغا واما هو صار لما غنتها اليه في الحى عن
 موضع بالرهيب الذي كان بجهنما المعروف في حمله
 الاشرار الى اللعاق وكان تمام هذه القدي من الشينودس
 التي اجتمعت بشوقه تقلة القديسة الحنة في الابكار
 ثم من بعد ذلك صارت اليه المديدا العظمى فصاريت
 بمجتهين كانا معروفين بالحاشين فجعلها كمد كوز
 في القبايع. وبعد بسب ان شى تلك الشينودس اما صرح
 خالاب الذي قسم الاش وابته كان حتم ولولان لانت
 اتافهم كان اما قاي شر او حبس يسمي ذلك الجمع
 جمع قباها الذي حكمه على المشع او غير هذا من الاستاء
 التي ليس بها لانها كانت شينودس اعلم كرتي وطفله
 فهدت الراي القديم امواف للثالث كشن الملك فيه ثم طرقت
 شيئا وبعثت حيلة برقع لها الانفاق في الجوهرو فكتت
 بالانفاق بها بالتوسط في الكتاب الذي اخفقت به بالاختتام
 من القعيه ومن اشتغل الاشيا المتغيرة وكانت الحقيقة
 في قصدها ذلك راى اريوس من غير كتاب لانت تبسيرة
 في الكتاب صار حده للشاد جهن اعني خرقه موضوعه

المشايخ

اشه

على الخديج وودي الى الكفر فكانت صورة هذه السموات
شبهه بمثل سطر الى الفارين من كل ناحية او مثل هذا
يلش في الدمين معا او كما كانت درازي بكل ربح
ها ضرب السطار من صناعة النخلية وشمس
بالجيلة على الخولان اهلها صاروا حكما في اشغال السز
واما استعمال الخير على بقره فمن هاهنا حيل يحكم
شوشيطاي اعني المراطمة منعت قوما بالمول كي يصير
مرامهم من انا يتبع ويقصد واما بالمثل فمرص لهم
الطريق الى فدام فما حكمت عليهم فاعلموا في الكفر
بل شكت منهم شرها على الزيادة في الكتاب فظهر من
ها ما حكما على الاررار الجاهل وحصل خطه جدم
خلط طاهرا وضاربتهم مدمات شرية وكنتي عن
الطرايق خارجا عن الساموس فاشوجر الشعاة وممار
الحكم موادته ورفع عن الكراشي اقواما طمائم ادخل
عبرهم وصار قوم يطالبون بخلط على الكفر فطالبه
بشي اخر عن الضرورية والرادحاضة المجرى قريب
قدخل الالم وعلى قوم كثيرين من اهلاديا الذين لا
يهزمون فلم يستطوا ابا فكارهم الا انهم يشكوا بخلطهم
فصاروا شيئا واحدا مع الاشوارية الخالين منهم الرعب
وان كانت النار اوصلت اليهم وذاكشي دمعت اما
دعالت لما ياتي به وابهرت اختلاط الكفر يوميد
والاصطهاد الذي وود على القول المستقيم من مقدري
الكلمة وعلى الحقية فليد جهل الرعاء على ما هو
مكتوب وكثيرون من الرعاء هشر يكره واخروا
بصينا يشتهي اعني بذلك كيسة الله التي اجتمعت
بقره

شام عشرين

بقره شديد وادباة كثيرة تقدموا قبل المسيح وهاذا
بحدته وكان اجتمعا ايضا وبالام الله الخاتمة لها
بقنا فلم يشلم الا القليلون جدا ممن لم يكرت بهر
لصغرهم او كان فيهم فصل من الفصيلة فقاموا وكان
يبنى ان يقوا زرعها واصلا لاسرائيل ليحيها فيما بعد
ويغني بشرب الروح والا فالكثيرون من السامر
صاروا اتبعوا للزمان يخالف بعضهم بعضا بان قوما
منهم تقدموا واخرين تاخروا فاعلمناهم ذلك فيما بعد
وان قوما منهم صاروا مجاهدين ومقدمين في الشناق
وغيرهم فصارت لهم في ذلك ومنهم من ترعج يخوف
ومنهم من تعبد الحاجة واخرون تحذوهم الملعب
وقوم شرفهم الجهل وذلك فكان من اشهل الاشيا
ان كان احد يتسنع للتقدمين على قوم او عمو اعليهم
لهذه الحجة وكما ان ليس وثبات الاشد وغيره
من الحيوانات واحده ولا حركات الرجال والنساء
ولا الشيوخ ولا الاخذاء ايضا واحده بل هاسا
مروق غير صفات تاتي من الاجناس والاشناس وكذلك
ليست حال الروشا والروشين تتساوي لان من كان
من غامه الناس فتديكا يدخ عنده اذ الحقة مثل
هذا فيلحظه عن الامر الاكثر فله تجرسته واما من
كان محلما فكان يشلم اليه مثل هذا وشييلة ان
يقوم غيره ان لم يكن الاسم الذي يشي به كاذبا كيني
بحوز ان يكون الروم ناموس لا يخلق لاخذاء الجهل
ولا لوانه من زعم الناس واشدهم عبثا ولا يكون
لاخذاء موش لربيعه فيما يجري اليه من اجل جهله

ثم يكون رؤسًا الخلاص من يجهلون مقدمات الخلاص
وان كانوا في غير ذلك من الشاكرين غير الغير
بمن في افكارهم ولكن فليكن عند ما ياتي من العمل
والامداد اقوال في غير من هذه سريره من اولي
الحضارة والمعرفة فاجروا وتحملوا للشباب التي
تقدم ذكرها. وفي التي انتهم من ذوي القدره منهم
بصبر واختيار في العباده لخصوا فيه طويلا فلما ظهر
شيء يكتهم الجذوا وتحملوا. واما فتاوى من الشباب
لن التماه والارض فترتلل ايضا فمعه واندره
يجان ذلك فلهذا في القدره وكانت الدلالة
من ذلك كحسب طي على تغيير الاخوال البين واما
الزلزله الاخيره فلهذا يجب ان تغفل فيها من تولد
لم تكن غير فروم المسيح الساف. ولتعال هذا العمل الي
ما لا تحرك ولا يزغزغ واما هذه الزلزله الخائنه الان
فلست اري انها اصغر من شي يقدمها اذ كان قد حركها
فيها كل من كانت متافيلنوقا ومبنااته وكان قبل
هذان زمن ممد بها عذب المستغنين وهؤلاء
القوم وان كانوا في غير هذا المعنى من اولي السلامه
والاقتصاد ولي يصبر واغلي ان يكونوا من اهل الدعوه
حين تحببت يشلمون الله من قبل امطاعهم ومحبهم بل هم
هاهنا شديدت في القتال لاياموت والمجري هذه
صوره خرافه العبره وقد يشمل ان تحركوا شيئا لاسفي
اكثر من ترك ما ينبغي فاجزى مخيم جزومن الشعب
ليس بالغير كمثل قبطي طور تقدم فطرحه معه غيره
ثم لم يمتد ولا الي هذه من غايه طيرانه فقد اكاب لنا
عند

شانه عيسى

عند ما كان اساسيوس عماد الكنيسه حاضرا. وهذا
ايضا عرض لما توارى من اجل الذي الوارد من الاشراك
وجري في ذلك مثل ما جرى لمن روم انزعاج فحصل من
المعاقل المحصنه فاذا رآوه لارام ويصحب الوصول
اليه صاروا الي الخيله ففعلوا على ريشه اما حال
يدفعونه اليه واما يدغل يدخلونه عليه فاجتدوا
الي رايهم ثم ملكوا محفظه بعير كبد ولا نصيب وان
رايب فقتل مادبره الزمن دبروا على شمشون واخذوا
جهته التي طالت بها قوته ثم اخذوا الكفاحي
اليهم باليد ولعبوا به بعد ذلك بمقدار ما اشروا. وفي
ذلك يعادل مقدره الرجل التي كانت عليهم فيما
قبل فكل ذلك فعل الغربا عندما قد دفعوا قوتنا
عن القدم وجدوا بعد البيعه ثم تمتعوا بانفسهم
واراعهم فيه واخوالهم فاتفق مع هذه الحال ان لا تغفل
من هذا القال الذي كانت قوام المراعي الخالوته
به وهو كان الذي يتبع امره فومض راشاردا على
ملكه غير رديه وتدم بداهه لا يميل فيها وهو في
اخر انشائه على ما قبل في الوقت الذي يحصل فيه
فعل واحد كما على ذاته لا ينوبه خيف من اجل
جسدي الحكم الذي هناك فقال انه يعرف ثلثه شيئا
رديه شبتت منه لا تليى بملكه احدها قتل جسده
واشهاد رعيه الخارجي وتغيير الذين ثم قضى وهو
يقول هذا القول فحصل بعد هذا سلطان لحوال الخف
وانت المضروين داله فيها كفايه من ذاتها معهما

يقدر الغيرة من الغضب حتى مثله الجاعل الشكيد انير
 وموتهم مكره في دوي الشيمه فاصبروا على
 تعذيب من هاهنا شلوا الخشت موت غريب ونهروا
 الموت بحشمه غريبه واسم غارفون تلك الناقه الغرب
 والعلو الخشب وذلك المدار الاول واظنه كان او حراما
 منه وغيدا او فيما بعد لروي التيمه فلما جرت عتوبه
 عمود نار الطلم بسند الرب شاق الشير هذا الجري الذي
 هو عذري ممدوح لان نظرا ما شيسله ان يكون الى ما كان
 يجب ان يلقى ذلك الى ما كان ينبغي ان ناتي به نحن ولكنه
 علي كل حال قد عوقب فصار عتلا ليهو جمع كبير
 وقشادا فعد المجاهد من شفره الجبل وهكذا ادعوه
 انا حده من اجل عمره بسبب النالوت ومع التالوت
 فوقه منه على المدينه وعلى مصر على قليل كالمسا
 ما لتدوا به ولا حظه واجتمعوا الاجلاء من كل موضع
 وكل طريق فبعضهم يجمع موت انا شير وبعضهم
 ليجتلي من السطر اليه واخرون هليته شوا ولو بغيره
 بحشب ماشه حسان الشليخين بالرم الحديد من شير
 حتى انه فر كان من التي الكثير طاعته على طول
 الزمان وكوامات اكرم بها اروشا ليس من كان منهم
 ريشا الوشيه ولا كافا بل ولا خري من اهل المدينه
 ما لا يذكر احد ما في اليها وكثره الناس يتشا
 نالي هذا الرجل ولا يكون المثل باحد فيهما الا ان شير
 وشليته قد تما في دحله دحله قبل هذه كرم قهبا
 لما فاد من هوب مثل هذا وعلى مثل ما كان عليه
 هذا

هذا الحرب وقد يقال في هذه الكرامه قول قيل وشيسله
 ان يدرك وان كان ينضل على احتاج اليه ولكن ليس له
 به في القول ويكون كرهه في حكا الرجل وذلك انه بعد
 دخل بعد هذه الدحله اكرم رشا الشير وليها
 ذفعتين وهذا قد كان منسوب اليها لانه كان من
 اهل التبادق ومن التمد من فيه وقد شمع جماعه
 كثره وهو فيلا عربوش وقد كانت معه مئة ليش
 منلها في غوره والكرامه فحلي قدر المئه واما ابي كل
 المعروف به بقول وهو مروج وهو ان ريشه كانت
 بشاعة المدينه وعاديت اليه باختيار الملك فقبل
 عن انشاس من كان في الجمع ظهرت له كثره الناس
 انها لا تحدد بصر وايها مثل لجه لا تدركها العين
 فقال هذا الرجل لبعض اصدقائه واضرايه بحشب
 ما يحب ذكره في الجمع قل لي يا صاح هل رايت جمعا
 هذا مقداره متلقه نفوسهم على رايهم واحد في كرامه
 واحد من الناس فقال له ذلك الشاب لا اعرفي ولما اظن
 انه لم يصل الى مثل هذا ولا متططين بقدره واراد
 بذكر الملك القايه في الكرامه فحكه ذلك الرجل بحكا
 جهمما بزياد مفضلا وقال كيف قلت مثل هذا وطلبت
 انك ذكوب امرا عجبيا عظيما وانا فاطن ان اناس شير
 العكبر بجهد ومثل الي مثل هذا وحلي على ذلك
 يمين رادها على المول ما جرت مع عادته اهل السلطان
 يدكر ونه على تحتق افواهم وكان رايه في هذا القول
 راي لا يفي عنكم وهو ان الذي نحن في هذا الوقت

كان غيرهم اكبر من الملك فهذا حال مقدار القول
 به عند كل احد وهذه كانت حال جميع من هذا القول
 الذي ذكرناه لا يمتثلوا على حسب احسانهم واسنانهم
 وقسايتهم وذلك لان شجيرة هذه الميعة على هذه الصورة
 في السبع اذ اما الذئب استسلم حرامه جماعة وكيفية
 امور بسلام حال ذلك المنظر والمقام ذلك لانهم صاروا
 نفرا واحدا ومن صناعة شاعر اذا اراد ان يمشي في
 قريته ويقول ان ذلك الحق كان غيلا لروني الذئب
 ويريد في الشدايل حاريا على الخس الى ناحية شير او
 او على طريق يوم او مازاد مثل الذي ان اقله بالهزست
 فاي نافذ في ما هناك ولا يشهد على ان اصراف القول
 عن ذلك المقام ذلك لانه يجلد عيش ولا يقدلوي في
 التهام بالقول انه كان عن قليل مثل ذلك الخس الذي حمل
 ايشوع وكانت تاويله جماعة الام التي احس اليها وخلصها
 من عناءات الجمل او لعل القول كان يعني شيئا اخر
 فتبيلته اغصان وفرونتيب ملو يد راحة طرحت فدامه
 ونحته فتعنتت هاهنا كرامة الغالي في كل تمام الذي لا
 عدل له وقد كانت هذه الصورة لمدوم للشيخ بقدها
 قوم بفرحون وبلون الاب الجماعة التي كانت تخرج لم تكن
 جماعة من صيانت بل من كل لسان متقى ومخالي بظلمون
 ان يغلب بعضهم بعضا وانافا هذا هو السبع من الجماعة
 ويكتب الطبيب والاشهار طول الليل التي كانت الميعة
 اجتمعوا بفرح فيها وتلم بكل صو والطعامات التي اظم
 فيها جماعة في الايثوان والبيوت ويعد ذلك مما يبين
 الذين

شاعر عتيق
 المدرك فيه التماسي والمارة وهكذا اهل مدينة
 التماسي ومن هذه الخيلة دخلها فكل كان كحسب
 ما يشبه ان يكون عليه من هو عتيق اهل على جماعة
 ثم عظم مير للكرسي التي نحاس عليها او حاهد ولم يحاهد
 كما علم او حائر في الشرايدة وتعلم محاهد غيره او اكرم بدون
 ما حاهد او يجري شيئا من حال المدخل نور الدخول لا البتة
 بل كان كل شيء منه شانه بعضه بعضا كمثل ما يكون في عود
 واحد على نظام مستقيم الغز التوله الجهاد السيد ما كان
 قبل المدخل وما كان بعده فلما اوردوا اليه لم يفتحه
 مثل ما يلحق غيره من يصادمه بدفعه بدفعه او يفرقه به
 ويضربه ولو كان من اقوي الناس في لشاعة عليه
 فيخله العصب على ما ينفذه فيه بل راي ان هذا اولى
 الاوقات باهانة وفضله لان من يناله الشرف فهو ابدا
 منجف وز الذي لم يسلط على المقابلة لا يكاد ان يعيب
 الا ان استشيرت اشقوى فيمن عود حزنه الدعة والملين
 حتى ان اولئك ما عاينهم متى جاز ان يقال فيهم هذا المتكروا
 عودة الرجل الا انه بقي الصلح ونظمه من المتدلسين
 بالقة والمتاجرين بالشيخ انشبه وفي هذا الشيخ ولكنه
 لم يعمل ذلك مرة مضجرة بل يقول بفتح فاضل ما بين
 الخالفين وجمع ذلك الى ذاتهم ولم يجمع في ذلك الى من
 يجمع له وقد عرفت للطلومين من الانصاف ولم يفرق فيما
 بين اصحابه وبين غيرهم واقام القول الذي كان هاويا واشتهر
 الثالث ايضا ووضع على المنبر يعني بنور لام من لاهوت
 واحدة في قوسه وكل وغاد فتبت القاموس المشكونة
 ورد كل فكر الى ذاته برسايل كتبها الى قوم في دغره دعا

المدكين

الى احرى ومنهم من فخره من دانه فخره وعمل الناس
على كل احد اختياره لان هذا قد كان تكببه هدايه الى
ما هو افضل واد اجتنا العول رائنا واخذنا انفسه اسم
طبيعه حين مرونين فصار مثل حجر الماش لمن يصيب واما
الآخر من الذين لم يكونوا في مثل المعبود الذي يجذب
الحديد بوجه طبيعه لا موصوفه ويخشى بالاقوي من السواد
تمسكنا بعض به الا ان الجسد ما كان عتيذا ان تحمل ولا ان
يرى البعد وبعاد اب الى مديها بينه ونفسها التمدد منها
فيصغر على التمام ذلك البين واختتامها وعودتها الى جسم واحد
فلذلك نصب عليه الملك الحادي على سنة المزدك الذي هو
مشاويه في الشر لا يخص عنه شيئا الا في الزمان وهو اول من
هاج من ملوك النصرانيه على المسيح وهو مثل النجاش الذي
وسمعه كان تجبه في مراره وتدريبه مخبر له على كبره فلما انتهر
فرضته في وقت ضل ملكا ضابطا انما تشترى على الملك الذي
ايمنه في وقت واحد وصار من شر من دانه على الاله الذي
حلقه على كل احد اسلمها يزيد على كل اسلمها دعيه في
الفتور والخطا على البشرية من حيث حلق الاقلام مع الاكراه
لانه كان يحسد المحدثين على الاعراس التي ناتيهم من جهادهم
فجعل الساي في الجلفه مستوكا فيه وصل الفريجات
والسباكات المتضمنه التي في التول الى مذهب وان علينا
اوقع من هذا التول بيتنا انه مذهب التمثل الى هذا الحرم
وتشبه فيه بالشرير الشاكن في دواخله بدقه الحيله بين
هذا الباب فتصوره في نفسه ان ملكه حاكمه النصرانيه
ضغير بالاضافه الى التماس العنبر بالشيشوش والاشجار
على قوت ذلك وحده في الكلام اذ كان هذا اخذه الجليل الكبير
لانه



لانه كان يرى انما احتياله لا يزيد شيئا فيما يعقل به
عليه ما دام دانه الرجل بضاهاه وبضاومه ويحلق عوصا
يقربه من بعده الى مذهب اليونانيه وملايه ما تفرع ولقد
كان هذا من هم دانه بضاهاه هذا الذي في ذلك المثل في
التسلط العديه في الاضطهاد ما كان سمى في هذا الباب
لم يثبت ولا على الرايه والخياله الشوق على البعده
من الجريه بل كسفن الحبث المشهور وغراء وفي الرجل عن
المدينه والقرى انه لم يكن مما ينبغي ان ينظر على القديس
ونعيلها في ثلاث من مضارعتة ثم ينال كينيد الاعلان في
الساداء بدعيه ونشرد كبره ولكن بعد عنيفه مما هو شرط
هاها اسلم النضيد ذلك الباطلي وحكى عليه في بلد
فادش وكانت قد حلت ملكا حينا فاعادته ميتا عبر مخوم
ولا يتسله ولا التبرقوا ما شغته من بعض الناس بل كانت
الارض التي رز لها ما قاله ترسله مقرب به في رز لها وقام
بعده ملك اخر لا عنه في وجهه كاتدم به القول في الكتاب
ولا كان يضطهد اسرائيل بالاقبال للتكبر والمسيحيين عليها
بل كان ويتأسس يد العبد فلما اراد ان يجعل الملك فاعده
هو دهم من جيشه ينفى ويتدي كمن العباده فلك عن
الاشافه النقي ومن ذلك عن كل احد وقبل كل احد كان
زايدي في الكل في المضل وكان مدا وعكاه الفاس والجاريه
عن الذين ثم طلبت حكمة لمانسا بعد ما كلف ودرمت وتخلط
وافضت الى اربا كثيره واسلم بعد ليجتمه اخا لم كله ان
امكن على راي متفق وتتي ولقد عونه الرزم او لا يكون
هو من التسم الا فصل ويحكي له لك التسم التره والغرس
ونفسا من هناك مثله وحك وليه في هذا رايه البيا جليلا قد

خطر له في العجايب من الاشياء العظيمة. فقرر من هاهنا
نقا الرجل وثباته ابرهيت على الامانة بالشيخ بقره
مومع بيقودوا كما هو حاله من كان منشورا الى
مخالسا كانوا قد استموا لثمة افسلم الكثير من مهنه
من في بلسه لان والاكثري من هؤلاء لا يتلمون في باب
الروح القدس فيجعل فيهم من الطبقين اليهم من الكفر
مشتغلا الى الديانة وحسن العبادات لان الذين كانوا افعالا
في الهام لم يكونوا الا شردهم كثيره وكان هذا اوله واوله
او مع اخره على حددهم هو الذي تخرجه كاشرا وعن على
المكاشفه بالحق فاعتزوا بالامانيه الولعه من التسله
انما هو واحد اعرف به حكمه ولبانه واظهره والدي
كان شله الكثير من الابا بالعهده الاجري في الاول سلمه
هذا ايضا والرفع النفس الذي هو ههنا في بعد وقدم
من هذا الى الملك هديه ملكه بالحنه حمله القدر وهي
الامانه المكيه بحسن العباده على التخيير الذي لم يكن
مكتوبا في يضايع ملكه ملكنا وقول مثلا وكتاب
كتابيه كان للخراج فاعتز به هذا الاعتراف بحسن راي
كل من كان ناجية العرب والشرقه من يمشي فاعتزوا
الديانة في افكارهم ان يجب ان يعمل في هذا ولم يتركها
نجا وزلم بل خسر وما من خير من مات دواحل الدخام
دقوم اخر من فتلوا من اعتقادهم بعد اشرارهم يقومون
بها بواجب الوقت او بما يرضي من كان خيرا في الارز حكميه
او كان نجيا من الشعب ولعمري في هذا وبالحق
وهم من لانت انهم من ربه لان لا اهنوا افعالا هو
اكبر من هذا. وذلك فليس هو على طريق شي اخر فحسب

شانه عرين

بل الكمل ذلك لموصح من صفى رايه لاساعد شانه
فيها موصح بما اجتهدنا عرسا بل افنديا ومن كان حقا
وهذا هو الحقيقه المشوب الي من شلت شانه بل انا
الوم خربص على اخراج الولد الي الصو ونريته وسدعه
نمطل من الحماة نانا. وهذا العري هو اصغر ما يجب فيه
من ذلك الرجل لان من تقدم في الجهاد عن الحق بالمثل
كفي يجب منه ان يظهر الحق بكتاب. ولكن الذي يات في
الاستعا شديدا به من اعمال الرجل والامساك في ذكره
فهو حشوان من اهل الزمان الذي سبت الاستعا فالتكثير
فانا الزبده على ما تقدم القول فالبأ يكون يكون ففعله
نادما قاله من خسران كان مطرنا الى ذلك الرجل
في حشيب ما شغل من ما واحد لا ما تركه اليد
اشتلت ولا عرفت بل وما حصل فيها من تقيه بين
الانامل. وكذا لم يحصل ولا مستا الحرة الكافرو حده
بل ومن كان قويا في الديانة ليس في اربة صغار وحدها
بجز الاكثر به ولو كان ذلك لفرحنا فلت الصوة
لكن في كلمات تودي الي حبي واحد لان الجوهر الواحد
والاهايم الثلثه اذا ما ذكرنا ما نحن ذكرنا حقا كان
الواحد منها يدلي على طبعه اللامرت. وكان الاخر
يدلي خواص الاقامه واما اهل ايطاليا الي كتاب
النوكرديه فيهمون ذلك معنا ولكنهم لا يقررون لموصح
ضيق لشانه وعظمه والافاضا انه يفرقوا فيما بين اسم
الجوهر وبين اسم القوم فذلك اذ جعلوا اسم الاشخاص
حتى يدخلوا عليهم تلك الجواهر اذ ارادوا ذكر ثلثه

لا يوتد

اقامهم فاذ الذي جري من هذا المعنى انه لم يتركوا
 وهدوت منه لان ضيق الايمان او همهم ان هناك فضلا
 وفرقا في الامانة فاختيل برأي شابليوس على الثلاثة
 الاسماخ وراي اريوس على الثلاثة الالهانم وكان هذا
 اختلافا للمصاييم وطريقا الى المباحة فيها ثم تزايد الشر
 مهذا ايمانا مديح وهذا من فعلك المشاخره التي نعرفنا من
 افطار الارض على الاستعاق مع الالهة على اري دلك
 وشع به دلك المعبود الذي هو ضلعت لله على الخلق
 ومدير كبير للمعش لم يره ما ينحى اهل السطرى هذه التفتة
 في ابعثان قول بلا فاش وتخطه وليا در للمبالوا الى
 الأرض ولكن كين عمل اشد على اليسير بدعه ولطف فقت
 تحا كل كمال واستغنى المعنى فيه فلما رام سعتين على
 المعنى وغيرهما ليعين فيما يقولون صبح لهم عن الاثما ورنهم
 في حقايق المخلوق وهذا اشد سقا من طوبيل المصعب
 وكثير الاموال التي بفسنها جماعه وقد دعا لظها شي
 من المباحاه ورمح احدث وفي القول وهذا الزمن الاثمار
 الكثيره والهجوع على الخسيس لان العايد في حلك ان
 نتجاوز من بهم له احكامه وهذا الجري فحين وحدير
 بالنبي المذكور فكانت وهرب دلك الرجل لا يمتاثر ان
 بيا له من اجله تلك الاشيا فهو الذي كثر ان يفصل
 وهذا احد ما خلقه من تلك لم يترك ولا بعد هذا
 من فعل ما خلقه شيئا وفي اشيا اخر فقوم كان يعطيه
 بالوصى اخرون رد عنهم ولزغهم باقتضاه واخرون
 وكان ينهض تراجمهم وغيرهم فكان يتيقن خرابهم

الشر

ثاني عشر

وفوم كل بقى بالآبروا واخرون فكانت تحال شبه
 اصلا لهم بعد الرمال وكان في الطريقه شاد خاشيظا
 وكان في الشيايه سعتنا وفي القتال حكما وفي كرم
 من الحكمه يفتخ المترفون ويتعالي على المترفون
 مستويا الى صدف في الصداقه تحت المصافه لظلمة
 في الشوال ما نفا في وقت المنع وكان ما جمل انشاسا
 واخذوا هو الاتساع كلها بالحققة التي قسها اولاد الخبيث
 على الصنم موصوفهم بها وكان روحها وامكارنا وشلنا
 واصلا حيا ومطرما للسافرين من هلهما وياكم لي من الاشما
 التي دعسا لهما في فضيلة الرجل اذ الودت من مكان اخيه
 ان اتهمه فلما غاض هكذا واثاب وادب حتى صارت
 شيرته ومديته خد الاشمية وراوه قد الاريد كسبه
 وما د احد من الجواب على حسن الصداقه فان هذا مما
 لا يحب ان يهمل كان ثوابه الاخلال من العالم يتي
 اخس ما كان من الشيوخه فانه مل الى ابايه من
 الكبار كره والانبيا والرسل والتهاد الذين جاهدوا
 عن الحق وان اوت ان اقول فيه مريه محسرة قلت
 انه كرم في منصرفه كرامه تزيد في التهام على مداحله وجري
 عبرات كثيرة شحوت ونحو في غوش الطافه خيلا يزيد
 على ما نظرا اليه ضاهيه طاهره يحويه ويا من كان يعرف
 مقدار قصدي الكلام والعمت من غير دلك من محاشنك
 التي ردت على غير كفي تحفظها فني ها هنا القتال الذي
 متى ان كان ما قضا عن ختك فهو غير نافع من الامان
 وانظر الناحات الخلو نظر الطيعة وخرج هذا الشجب
 تحبنا تاما في النجود للثلاثة لاسام المعروف والمكرم سبعة

فانصاف

الاب والابن والروح القدس واصطفا الى كني في خورس
واربى معنا وان كساي جهه حرب فاردم او فامبسا
وعسا مفك ومع من كان مثلك وان كان ذلك عظيما
من مطلوب بربا ايتوب المسيح الذي له كل مجد وكرامه
وعز واعظام الى دهر الابد امين

الميراثا من والعزرون

مدحه اسدخ بها المديش باسيليوس

فكان ~~سلي~~ باسيليوس الكبير عتيذا وقد قدم لنا
دائما موضوعات للكلام كثيرة لانه كان يبسا في اقاويل
تساها لم يشغل به بعد احد من الباقين عليهم في اقول
نفسه ان يقدم لنا الان اقول منه وتصلها موضوعا عظيما
لجهاد الذين كل خرسهم في الكلام به شـ
هذه المديسة قدماهاها القديش ابريغوريوس التاوي وعش
لان القديش باسيليوس كان في حياته بكنلته التصديق
في مكان كان يكرها له ويشمن بها. فقال من كان
تفرست له هذه الرعه مما ا قوله "هـ" وكان قدنا ان
يخجل لنا الان من ننشد مكلي للمولده السخس
الان للمول في سله محتاج الى جهاد خليم بصرح
عنه لانا قد نر كسا النهاي في المعالي ونسب رعه ايضا
من غير مكلم القول بوهذا طر صبري في السخس للقول
في الكلام بخرم بعد ذلك بوزن في السخس مقدارها
فقدم موضوعا واخذنا من شارب السخس الموضوعات
عشت مايشكل المصورون في المبحان الى بصورون
عليها راي من هذه الاشيا ونسبها امس سفي هو
راي سخي جدا ولست اعلم اي شي واذا الراد اخذ ذلك عند
لي

باسيوس

الى هذا الموضوع الذي تقدم ذكره فادبه وعده كانه
يفوق المتبر في قوله ثم قصد بخره لك الموضوعات
الاجري واختار منها الاقدم والافضل وسر عليها
بمقار فونه فهدا المدي مقدار العقل في مدخ هذا الرجل
ليش عونا وحدا وهد مرنا النهاي في هذا الاشيا
من التقدم بل وحده غير با من غير كلك الكلام وخر منه في
هذا وعده وهو ان يبرر بما هذه سبيله. وهذا اي
في اخر اشتمل الكلام اذ الاشتمله الان ولا لا يجب
مخفي وفي وقت كثر هل ارضي غني بما اقول لم فادخي
الفضيله ام للعقل نفسه متى لم يحب هذا هذا الرجل
اما انا فاذا افعلت ذلك قد درست دين واجب علي
القيام به علي الاشتمسا وذكاء الدين عند الصالحين
وهو اشيا اخرى مع ذلك والكلام عند الكلام ولما اولئك
بغني ما دخي الفضيله مشكوك لم بالقول لده ومع ذلك
فان الكلام دلغه الفضيله والدين قد عرفت مدائحهم
قد عرفت ان الزيادات منهم وامنه ليس هاهنا من الاشيا
كلها ما ليس به كل واحد يغني بذلك المردخ لاني ليس
هاهنا شي الا وقد ملك فيه كل اخذ واما الاوالب
بغنيما يغني التميز يدنوم الواجب فيها والامر فيها
من الوجهين محمود وذلك انها من مالتدروبا من
الواجب مدينت هوها ومي ما حوت كثيرا وعديلازم
ذلك العزرون لكل من يدخ ذلك الرجل مدينت العقل
الامر ال وان المردخ يريد علي قوة القول هذه جملة
ما الرمي القول ولهذا وقت مومي هذا الجهاد

وان حب هذا الصدور قد ردت بعد الوقتين سائنا ونحو عدة
من ماذن هذا مدارهم فدر طوا الحواله ذلك الرجل
على الملاود وبه ولا تنهين من ذلك احد بل تصف
لي تلك النعش الالهيه المكرمه عندي من كل وجه
الان ومن قبل وعلى كل حال فحسب ما كان مفسا
ها هنا قد يصلح كثير امر احوالي على حد الصدافه
والماوش الافضل لاني ان اسقي ان اقول هذا اذا كان
لكل احد للفضله حذا وكذا اذا مضى ارغلي متا
فهو يصنع لما يجري متا وليست له الفاعله من كان مسكر من
المادحين الشريده مكرهم ان كان يمكن ان يكون في
ذلك واحدا احد من الناس ولم يكونوا مجموعين في مدح
الرجل متساويين ولم يخط ولم يجرى فلم يتركوا واجب صفت
التماوان ولا كان مما ابدان بعض فخذ في واجبه حيله
او صدافه لم ولا طئنا انه يجب على غيره الكرمه وبعده
ولكن في الاول تراخيت في المال وقول الحق لجرى اولي
وكان التزاني من هذا المعنى كمثل الذين يترمون الاشياء
الطاهره ولا ينفعلون ذلك قبل ان يتفكروا بظلمهم
وفكرهم وبعد ذلك اقول ما لا يحمله غيري الا اني
اذكره وذلكما اشتغلنا به في اشياء هذات من امر الكلامه
الصادقه عند ما اشرقت على القلب واضطربا على ذلك
اضطرابا اقول انه كان غشا وغشا فركا في شيل
انه عندما غيبا ولم يكن ذلك بغير رأي من ذلك المالك
في المجاهره عن الحق الذي لم يكن يتفق بشي لا يكون
قولا شديدا ولكل العالم حليصا واما غير ذلك من
احوال

تاسع عشر

احوال الجتم فلهذا لا ينبغي ان يجسر على ذكره لرجل فانك
كان فوق الجتم قبل ان يفرق عنه ولا يري ان يصبر
من غشايب النعش من قبل الرباط وحمله الاضجاع
فالي هذا الموضوع شيلها ان شهي ولجري ولا ينبغي ان
تؤذي ذلك الي ما هو اطول منه اذ اكنا اننا نذكره له
والعارفين مفرقه بينه باحوالها والافشيلنا ان نتقدم
الي الموضوع بنسبه وبحل امام القول انه ذلك الرجل
حي لا شبهة نذكر ولا نصيب الي ملتاح فيه عن غير ما
يكتفي وان كما بالشيا متاخرين عن ذلك اجمعين
نحسب ما لم عن السماء في شغل الشمس التي يرومون
ان يكونوا اليها ما طوبى ولو كنت رايته بشا في الجتم
وما اتي من الجتم او بشي من المضمار بالكلية التي
يتباهي الذين يكونوا في الارضيات الكين لتزككان
بظلمه عده احي من المضامين وقد كنا نحل اشياء
كثيره مما كانت في الارمان التي تقدمت وما كنا
نذكر لاحد شيئا سر وعينا بل تكون الزيادة لما على
بالمسا لا تربى بالمضنوعات في الاغاري بل بالامور
نفسها التي الشهود عليها كبرون الا ان بلد البنطس
قد تأتينا بأخبار كثيره عن وآله ليست بدور الخبايا
التي كانت فيه قدما والمضن منها ملوه مع الاشعار
وقد ما يلسيا كثيره اخرى ارضي ذره واحدا
العباد وفيون اللطيف التي ليست ترى القبيات
بدون تربتها الخيل وسما انمنا عن الجتم الوالد
جيش الام والفركان الواجب لهم من ذلك التقدم في
قيادة الجيوش والرياشه في الجموع والمقر في دور

الملوك ومع ذلك ايضا في النعم والعلم على المنابر والكرامات
 من العباد واليه في الاموال والجملة من ذلك في الحق
 يقول من كان اكثر سعة واعظم سعة وحق في ارضها
 ذكر ما فيه شبهة على يكون سعة من ابناء الوصي
 والاشيا من المكر ويدا والاشيا من والاكندا والارقلدا والذين
 لا تار مع منهم الذين ليس لهم في يتبين ذكره فيما يخصهم
 فيلحقون المالحني وينشوبون الي والذهم سياتين والعه
 والغاز الطي ما فيها فلة الصديق واما ما يصدق من
 ذكرهم فهو منه ولكن ان كان قولنا في رجل يري ان
 حشيه ينبغي ان يمين من حيث نشبة الرجال والا يكون
 المصور الاول غير من ذاتها وكذلك ما كان من الجليل
 له عشب او هو ان من منتهه ويكون في نروق بالاشيا
 التي من خارج فتشبه ان اذكر شيئا وهذا او اشبه
 مما كان له في القدم وما هو خاص بمرجبه وما يلبس به
 هو خاصته ثم انموذ المية فان لم يره مفرقه اخرى وجبر اخر
 من حشيه وبغيره من الاشيا الجارية ما ضررها وما كان
 وما كان كانه ياتي ميراثا من اب او من ممره في ان يركب
 قريب او بعيد ثم انحد الي من بعد واما هذا فحشيه
 عليه حشيه جيتا مفرقة من وشبه ذلك الات
 القول وذلك انه قد كان من اضطرها من الاصطفاوات
 اضدها واتلها وهو اضطرها من حشيه موسى الذي يذكرو
 ان يفرقه ومحبته من هذا كتاب جات اخر من مرموه
 قريباً من ان جاتهم كانوا على البشيرة متقين عند ما راد
 عليهم بالنهم العظيم والملاء في ان يكون هو وحده
 متقلدا القرا للكفر وهو

وكذا لفرقة من اصحابنا المجاهدين الذين بلغوا الى الموت
 في الجهاد عداوا عنه طملا مثل الموت بمقدار ابدان وان
 يفتشوا مع الطر ولا يضرهم في نفس المضارعات بل
 يتعلموا وتكون القورم الي مرتجين وشهودا اخيرا
 ومبارر منتهه وكورا صامتا ومع حكيرون من
 المقودين وكان والدوه الذين قبل والده بعد
 المصور وكانوا قد اكلوا كل طريه في كس الغصاة
 فاحصرهم في ذلك الوقت فحاه اجهوا اليها حشيه وقد
 كان في اعتدادهم وما انطوي عليه صبرهم ان يصبروا
 بشهوه على كل شي مما يروج من الشيوخ الذين يتشبهون به
 في جهادهم غيا ولما كان ينبغي لم ان يكون جهادهم بحشيه
 ما يقتضيه الحاموش وكان ما من الشهاده الاستقدم
 الناس اليها بل رادتهم اشفاقا على المضطرين والضعفا
 المقصرين ولا ان تجر ايضا ادان وردوا على ذلك لان
 الحدي هاتين الحشيتين تاتي عن التهم والاخرى عن عدم
 الشجاعة في الذي يحيل به او يلك التوم لما ابراه وان يكرهوا
 هذا الواضع الناس بل والي ما صار اليه من قبل
 الشياسته التي كانت لاشياهم كلها امير كانت حشيتهم
 اهم التجوا الي غابه من جمال البنطش والعباب هناك
 فكثيره وحشيه تنهي الي موامع فاليه من الجبال
 واشتد صحو من الخدام والغبيين على الترار اصحابنا
 خدمهم فسلموا حشا وديم اخرون فليجروا من طوله الزمان
 في هذا الباب لانهم لم ياتوا على ما قيل الي مده طويله
 نحو شيخ شعين وزباده غلبها غلبته وليجروا في ذلك

ناصر عشر

من حال المظفر لأجسام قد ألفت العظم في ترابسه
 وبغيره عن المألوف وحكموا في البرد والحر والامطار
 اشياء حيرت من غيرهم ومع ذلك فالعربيه الحبشه
 من المديق فقله المشارحه والمخالطه فحسب ذلك من
 شقوه لمن قد ادى الكرامه من الخدام والمظفره الا اني
 انا اول ما هو اعظم من هذا وغيره. ولن يكذب ذلك الا
 من الامم لها من المشي عنده. والكتاب من اجلها لا
 مقدار لها فقلته ومقرنته في ذكره وبالعظمه
 والذي اذكره فهو هذا ان الترم الايجاد اشتاقوا الي شي
 يلتذ به وبه عندما كان حال خرمهم في مد من الزمان
 وكانوا من الاشياء الضرورية محلول فلم يقولوا ما قال
 اكريل لانهم لم يكونوا مثل اولئك من محبون عندما شقوا
 في البريه بعد العرب من مضرب قولهم ان مضرب كانت
 حير لهم من القتر عندما كانت يوم لهم بالقرير من الرجال
 والحدود وغير ذلك من الاشياء التي خلقوها هناك لان
 حمل اللبن والظفر لم يكن له مقدار عندهم بل لم يكن
 ولكن الذي قال هؤلاء كان غير ما هذه شبهه مما
 بن حسن اماهم وعبادهم اذ قالوا ليس من المتعات
 ان يكون الآلهه العجوبات المفدي والتميم بالقرير من الاقوات
 لشعب غريب في برية شريد حتى امطر عليهم
 الاخبار وامطر وافرغ الكلبور وقام لهم ايض بالضرورات
 وكدها بل وبالرياءات التي هي شق الترو وعرف
 الشمس وقلع النهر واضافوا الي هذا في التولك
 مما صنع فان النفس فيما هذه شبهه قد نجبت تكون
 كبيره

كثيره الحديث. واستمع الآلهه تذكر كثير من عجابه
 ثم اشفقوا له بقولهم ان يغربا نحن ايضا في جهادنا
 عن عبادته شي من المظفر العليه فها هنا وكوش
 كثيره قد هربت من سوايد الملوك ووركان لنا مثلها
 في العزيم وفي الان هاهنا في هذه الجبال كامنه.
 وها هنا ايضا طيور كثيره من المأكولات وفي نظير
 فوسا ونحن اليها من المشتاقين ثم المانع من هذه
 لاتصل اذ اريدت است وحده. فبما كان قولهم
 هكذا اذ ظهر الصيد فصار فلما تاس داته ووليمه
 لم يتقدمها نعب في شوق. ودا كان انك لمهر في
 الغابه بفسه ولذ كانت غطاما وكات فها هنا
 وكاها فذ كانت الي النتيجه شيطه. ولذ كانت
 يقرب ان ينظر فيها ان الضج عليها كان انعام
 نشته قبل ذلك والرحال كانوا بالاماء مشته عونها
 وهي فكانت الي الامم منقاده فمن كان الذي
 يطرد ما ومن كان الذي يلزها لا اخذوا بها خيل
 صكات واياها كلاب حاضرت واي نبع او اي صراح
 شجعت او احداث تقدموا واحذر واعلمها القفر
 كشب القادات في النقص ولم يكن شي من ذلك
 بل كانت الايلما لصله مشدوده وبالفطله
 التامه ما خوره مخطوطه فن راي مثل هذا
 النقص في هذا من رمن او من قطه يالها من
 عجيبه وهو الترم فكانوا ارا الصيد وكان ما
 يريدونه تابعا لارادتهم وما فضل عنهم الي العوايد

رحم الله

لما يده نانية معذرا وكان المشوقون للقوم كمنورا
 بالاحاف والعدا معذرا والطامعون ساكنين ولاست
 هذه الخبيثة عديم مدمره لما استوارجونه في المشاف
 لمن هذا صاروا على الجهاد الذي من اجله كانت
 لهم هذه الاشياء خريصين فمسل هذه اخباري اما
 وانك ما ذكر لي ما كان لك من الايقولن والجبار
 والاكناوش والقيادس الاشعيا وقول هذا
 محكم ايها المصطفى المحب ما خرافا وبلا لايلى
 الذي اذني المبكر ان كتاب لك في هذا المندار است
 علمنا اليك ان هذا الذي يحبره ليس خرافه فان ما
 يتلووا ذلك من القول الشديد الحث والرداء وبيت
 فابده في هذه العديده لسكر حتى تعلم من الغيا ويكون
 ما تتعلمه عنوا للتشريع على الشريعة مكافاة لثمن
 علمها فهذا الذي قلته المندارتي واحد من اشياء
 كثيرة تحسب القول عندي ولما ذكر ذلك حتى ازيد
 ذلك الرجل فضلا في الشرف ولا البحر محتاج الي ما
 ما يطرخ اليه من الامتار وان صبت اليه كثره عظيمه
 وهذا المروخ ايضا لا محتاج الي زياده اخرى في مدحه
 وانما ذكر حتى ابين من اي المقدمات كانت له في الاصل
 واي ما سطر من المنايا خرافا عليها وفعل عنها لانه اذا
 ما كان عظيم الغيرة ان يلفد شيئا من فضائل من خدمه
 والاعظم عنده هذا ان يرد شرفه من عنده مثل بحري
 ما يحضر فيعود الي ما وراءه واما اولوج والديه فلم يكن
 في انما فيها في الفضيله بدو انما فيها في الاجسام
 وقد كانت لها علامات اخرى وهي الايام بالمشاكن
 وحيافه



وضيافة الغيا وظهارة النوش بالنسك وادكير
 التريضة لله من اموالهم المقدمة له وقد كان ذلك في
 ذلك من خبر امر لا يتقدم كثير من حسب ما نشأ في
 هذا من زمان وكرم من المشالات التي كانت لستدات
 وغير ذلك كما انعمه اهل البنش والفساد وكفام
 ان ملاووا اذان خلق من الشاخين واما اما لالاكبر
 والاخي عندي هو كحل الاولاد لان اولاد كثيرين
 باعيا بهم جيئين اما يستعمل على ذكركم الخرافات
 واما نحن فقد اظهرتم لنا التجربة وهذه فكانت صورهم
 ان الوالدين لو لم يكونا لهم والدين لكانت في
 نفوسهم لذاتهما كغايه في الجحيم والمضار والمثل
 هؤلاء الاولاد والذين صاروا ولولم يكن قدرهما
 في الفضيله لذاتهما من نفوسهما لكانا يزيدان على
 غيرهما من لحسن اولادها ولو كان واحدا او اثنين
 هم المروخون لكانت تجوز ان يشتم الانسان للطبيعه
 والاتفاق واما الغايه الصفا الجماعه كلها فهي دليل
 بين علي فضل القوم وقديمت ذلك العدد المخبوطه
 من الكيمه والابكار والذين لم يبقروا اليها بالزوج
 في مشاواه غيرهم في الفضيله وانما هما اعظم جعلوا
 ذلك رفاي مدافهم اكثر من ثوبهم ومن الذي لم يقر
 باشيئوس والاشمه عند كل بعد عظيم الذي
 وصل الي دعوة والوحي لا اخول انه وصل الي ذلك
 وحده دون غيره من الناس لانه زاد علي كل اخذ
 غيره في الفضيله الا ان ولله منحه من ان يكون

له التقدم فيها ومن لم يعرف ايضا ايماننا وفي القريه
همه وقد سمعت شميمت كما كانت اوصار ما كانت
سميت وقد بقيت التي في الحقيقه شميمه الطهره وصار
في النشوه اذا ما اوجرت في القول ما صار في الكلام لرجال
وكلمه هي انه لما كان ينبغي ان يخدموا القبطه لا يخالده
كانت قريتها موجهه هذا المذبح من الله لجرأه الشر مثل
أهم من وجهه المنهه القامه والايكون هرايلق من غيرها
اكثر من كونه مبهما الا يكون لها ايضا ان يسمي العيره
والدين وذلك في كل صالحا فائق مطايعا والانس
فاد اكنافه انتقمنا الساموس الاله في الدم من المذبح
وهو الساموس الذي يامر بالقيام للو الدين بكل كرامه
واذينا العرض من ذلك لمن ذكرنا فنبينا ان يقسم
اليه هو بيقينه وتقول القدر الذي تحصل عند الكل لمفرقه
بصدق من كتابه من القاريه وذلك ان صورته هو
كان شبيهه اب تحبوا فكانت الحاجه داعيه لواقفه
الي حضوره وحده كفي يوم بضمه لانه هو لما دحه
موموع كفي وهو ايضا بنوه القول فيه كما يحتاج اليه
الموموع الا كما نحن نذكر كماله والقوه والعظم
وهذه الاشيا التي اريها جميعا من ورثه ميركها
لوثر بها ايض لانه كان فيها غي اخذ من الموموعين
الحقه الدين لايزالون في اخوال الحشم بتقليد ناقضا
عند ما كان خروا ولم يكن عد صار بالمشيه الحشم
ما كانا ولكي لا يفتني ما يفتي الاعيان من المجاهد في
الصراع وهم الذين يفتشعون قوتهم في الباطل والعلات
من

قيم

فمن تاسم

من المجاهد ثم اذا اوردوا الي الحقايق وما يصطلون
به الي الظفر والناجات وعدوا باقصين واقتبح
اما ما ذكرى لياه لافضل فيه ولا اري فيه القول دون
العرض وانى ذلكا وحده وامدحه وقد اظن ان كل احد
يعرف من ذوي القول ان الادب هو افضل الحبرات
التي عندنا واقدمها ولست اعني هذا الادب وحده
الذي يخصنا وهو الحب الذي قد يعملون بحكم البلايه
والنبا في الكلام وقد فقد الخلاص فمقا وحسن
المعافاة بل ولا لا يقدون لك الادب الذي هو اعنه من
الضار الذي يرضونه كالمدبر والمختار عليهم والمقد
لياه عن الله وراهم في ذلكا لم يسم. ولما ان السماء
والارض والهوى وما يحكي بها فان فوما قد شخفت
راهم حق عتده دون الله فترحب لهذا ان تنهلون به
تكن بل ما كانت منها فاما بعدنا منه ما تقوم باودنا
وسلاذنا وما كانت خطر اهرينا منه ولم نك الخلقه على
هنا انها لا تملكها له مخا انه يكتسب راي الجمال
بل نذكر الخزي من رايه وما قاله الرشول للاني بقله
ونحنى كل فكر وسوره الي المنسج وكما ان ليشي من دار
ولا كلام ولا خبر ولا خبره قد عرضاه في ذلكا معا
او صرا بل على ما اري مستكلوه وكذلك الراي فيه ومع
ذلك ان الذين الرعيه قد اخذنا ما خلطاه بالادويه
الحقيقه كذا نكفنا فيما تقدم ذكره ما كان سديويك
الي قفس وعلم قسياه وما كان يودي الي المرح من
الشياطين والسلاطه وقرا الحلاك اظهرناه هدر اذا

لا يكون قد استعنا بذلك في عادة الله عند معرفتنا
من الاشرب بالافضل وعند ما جعل صفة تلك الاستقامة
لقولنا فليس ينبغي ان يتصل بذلك الادب لان هذا راى
فوم فيه بل ان يتقدمهم اعم فافضون ولكل ادب غايمون
لانه قد حكى الله عندهم ان يكون كل احد مثله حتى يحكي
بصفتهم عند سائر هذه غيرهم هذه فيلحقوا من بصفت
للجهل والاف فاذ اما كما قد مر من سائر هذه القدره واغمر ما
بها فهاهنا تنظر في احواله وذلك انه في الاول من شمس
كان تعصب ويخلق خلقا مستديرا فكلها وظلها رايها
وهي التي تسمى اذ في الاخرى حلقه فكلها رايه وهذا خشن
في ذلك اذ في الليل مع الله وعاشه كذا عند الادب الكبير
الذي كان ملدا للنبطس فما ظهره مؤيدا للنبطس بل
احد من ادب عند هذا لك الفجيرة في صفة وسقطه
وكان المتطق والقول ببيان من ورايد احدهما الاخر
في التصاعد ولا ينفذ بل تب وجد قد جعله اصل
البطالين للنبطس فخلد ولا يكتلون تهم وبسليم
للجباريه ولا يرف في خرائق الادب ولا يتامش بقدر طلب
الخشوف ولا يصير الايله فيما تعلمه ولا ان يزد على
غيره في الجواب ولا ابيه من الجباريه ويكون محله
للهم ومعلمه منه ولا ان يطم الايله والاشد كشمس
ما ذكره في الخرائق بل كان يطم الايله والادور والاحكام
العباده لله ولا تحقد القول ببيان كان في جميع
اشباهه اليه الكمال المشافيع بلوم الاول منقاه
لان من يحكم اما مدبنا وحده واما كلاما وحده فلا
فرق

نار عشرين

فرق بينه وبين الدين لم يظروا واحد فحشارهم عطسه
ومع منطوهم اعظم اذ اباطروا اوبطروا اليهم واما من
قد حصل له الفصل في المحققين واما كونه امينين
فقد حصل له النمام وان يكون عيشه بقصد الغسله
المشاسي وهذا قد مر في ان بعض به ذلك الرجل وان
يكون فقله فيه فعلا كشماسي حيث كان سالب
المصل فحده من ذاته وكله ناطق اليه وصاير الوصفه
فاضلا كشماسي في الملا والفقير ومع ولايهما للوقت
كحول اليها فليد اير من قبله وكذلك هو الرجل كان
بدور بله الادب والحكي به من قرب وهو في ذلك الوقت
في غفوان المضي والظرف حركات المصيله ولم يكن
بالكثير ما قصا فحده وان رايت فتوكلك يدل من الرثم
بما تضر اليه الصوره عند تمامها وسير من وقت
الاستقصا بما تضر اليه عند الاستقصا على الكني
من التاديب هاهنا وكان شيله الايقونه في من
الحاشي ولا ينفذ في محبه الاجتهاد من الغفله التي
تجوز من كل زهر منقته وحل حذر من هاهنا مدينة
قياسيه ليشاير من فيها في موضع الادب وهذه المدينة
فهي مدينة البهيه لا ياتي كانت الامام لي والمسلم
لا توالي التي ليست لم مدينة القول بدوه ما في امر
المرب التي تليها ولها عليها القدر وهي في ما اعدها
احدهم الفصل في القول من انهم من سائر ما تعلمه الا من
بها والاخش منها لان غيرها من المدن قد يشر بحال
احراما منيها واما حديثا مما قد تاملت عليه الاحاديث

عنه او ما يصرفه واما هذه من المدن والكلام هو دليلها
الذي يحضها تحب الاشياء التي انما اليها في الشلال
والمناسبات وما كنت بعد هذا فليحدث به ويدركه مودوا
هذا الرجل الذين تمنوا بتدبيره ويذكرون مكان
بخراره عند المعلمين وعند الاشراف والمعلمون فكان
يطلب الاستدادم الخاف يشاؤون والاشراف فكان بروم
يريد عليهم في كل نوع من الادب والمعرفة ايضا مقدار
الخبر الذي حصل له عند كل احدى هذه الاشياء من الزمان
وكانت له عند الجميع وعند المقربين والمدينه وكل اديبه احب
من شانه وكان يسلط عليه وحده ازيد على اديه وصار
حظييا في الخطباء قبل تراثي الكرسيه فيلثون في
الملاغمه قبل ان ياتي في الملحمه والاعراض ذلك انه
كان كاهنا للصلوبي قبل الكهنه وكان هذا مقدار ما علمه
له كل احدى في شاي الاشياء واما الاقوال والاشعار فكانت له
عوضا لا يتعد بحسب منها مقدار ما يحتاج اليه في الملحمه التي
تخصها لانه قد يحتاج اليها في الدلالة على الحاف لان
المغني الذي لا ينظفه في فقه انما هو فقه الذين واما
الاجيال الغلبه كانت حرمه وجمته وان يستغل في
ويصير مع الله ويقضي بالاشياء العليا والاشياء التي لا تاتي
في الاشياء اليافيه الشبيهه ومن علمنا صار الي البرزخيه
وفي المدينه المتدبره على باحيه الغرب لانه كانت مبرره
باقوام تاتي في الحكمه والفلسفه فيهم في الله المقصود
الاشياء المنهشه بشرعه طبعه وعمله من هاهنا اهله
الله وحسن فربه على الادب والادب الكلام وفي اشياء الجي
عندي سده لاهل العاديه الجرات ان كانت امارتها لاخذ
وهي

وهي التي تعرفني هذا الرجل معرفة بامه وان كان لم
يكن ولا من قبل هذا عندك صيولا وكنت للكلام طائشا
فصرت بالاعتقاد ما تراء وانجبت من حقي آخر لثا وول
اد كان لي خبرا به طائشا فصار للمصنعه وانما
وصار ما لم يتعد له ما انما به وقصده وقد كان لم ي
الي هذا الموضع الكلام في حطاطه والى طريق شهاده
لي فاذا وي في شيبيل ملكه متوجهه جدا انما كانا
في مقني ومن هذا الرجل برامان هاهنا علمنا ان
تمى اشغل الكلام ولا الي ابن امير لان في الكلام
تعدنا متوجه في هذا الموضع وانما صدمت الح
هاهنا من القول ولا قد تفلقت بعد الموت اشتاق
الي ان اريه فيما افوله شيئا مما يحسني وانما في قليل
في اصل الحديث بذكر الصداقه فيما بيننا بل والتمسك
في النفس والظن ان اردت اقول ما هو اخص من
الصداقه من ابي اكل ذلك فان المناظر لا يوش
بشهوته ان يتشرف عن المناظر المنكره فان اجتمعه
الي غير ما ضرره فهو اليها نحوه وكذلك الكلام لا
يشجبت الي الانصراف عن الاخلاص الذي يسره
الا انني افرق من فعل ما ارومه من ذلك وعلى كل حال
فانا اكناول ذلك واحتكر فيه بحسب الطاقه وان
كانت الي صباه تعودنا الي هذا وانظر في العلم من
منه اذ انما صلاتا وحب العواض واهم بين بل ولذا
لا يرضى مثله هاهنا الفتوى لا يزدون والى حشرنا
والذي افوله ان امنا اشجبت على اكلينا وقد
كنا مثل جردول بربر من شعب واحد وهو وكلمنا

م افترقه فرقتين في العربية ثم اجتمع الى موضع واحد في هذا
المكان الذي اجمعنا فيه لتسعدنا الادب كاتل في الكون كما
على موافقه وكان الشغل والحر الذي مرهنا في هذا الاخير
انما كنت قد شئت قليلا ثم لقيت دافعا في ذلك فلو
اقتضاه الابطل الشديد لان الرجل من كل من قبل كمنور
يدور وفي الشئ كثير من الناس وكلهم الخوض عظيم عند كل
لقد في ان يكون الشايق اليهم وليس ما به ان يفي الحديث
تساخضا يظلمه وهم عديم يعرفه بذكره ومن يحمله
بعلمه اذ كان الكهرون من اخذ اليه الشايق جالما قد يعجزون
في الحكمة وليس يكون ذلك من الايات منهم وخدم ومن لا
اشبه بل وفيه ديك الاخبار والاحوال الظاهر اذ كانوا
جما غه ملتصقا شبا بغير من يظلم في انهم ينفذ اليهم الذي
بعض منهم هو نظير ما في الحق الاصول الاكراب المتسلمه
في اليدوم في محبتهم الخيل وانظر اليها فهم يرون ويتركون
ويغفون اليها شرا غلبا ويكبر اليها هم جوش وتغلبت
المركب ويضرب الخيل باحاديثهم كالصانع ويكر ونظام
تخلوها ولا لهم سلطان لم على ذلك ويكفي انفسهم ليخضع
بشهو لم يملوا في كمال الخيل فاستقلت وشرا دغم ومن
الذين يخالون ذلك من الناس العز آي اكثر الاوقات المقترون
ومن لا يخلد اليه قوت يوم واحد وما شواء مثل هذا البيت
يلحق لاهل الشايق محبتهم واضلهم حتى يكثر عن العليلين
ويوش الخيلون فلهذا من البابين خوضهم والاعول المركب
شنع وشطاي الا انهم يشبهون في المدن والقرى والمزاي
وروش الجبل والبتاع واقصى المواسم ولا يخلوا من
جزول اتيكي ولا لغيرها من بلدان البلاد نعم ويصلون الى
اكثر

جماها

ما من عشرين
اكثر شكاها الواضح وقد استمرها على قدر خوضهم فاذا
كثير خدش من الاخبار وكارمية ايدي احديه اما الخيل
او كثر منهم فيهم فيه الذي تكفى اهل اليكي رشم هرب
محبوطا حدة عاد اخصل واخذ بهم متديسين بقصى
متديسين اليه من الماشق قلوب الاهل او من بلديسه
او غيرهم بل ان اريد في التحكم ويجعون ملاحه واهل الحاملين
فن هاهنا يصعدهم الي كرامه يده لان المواب عديم
علي ذلك هو يلوهم الي ما يتروون وينسرون ثم يورد لك
فكل من اراد ان يهرجوا بالقرية هرا وراهم في ذلك على ما
الطنه ان يحضروا في القاصدين ولست عظمهم من الاول
تحت ايديهم معقود من اهل البلاد يهرب بالعرب هرو
مخبرين وقوم الخوون من هرو وعلمين تحت ما
تصل اليه كل واحد منهم من لطف وحسن وهذا الامر
الغري هو عند الذين يحمله به صرع وكس جدا وعند
الذين يمدوا فرفوه هو مشنطاب لويده منور لانه
الملك فيه من المتظر اكثر من العقل فيما ياتيه الوعبد
من الخروء اذ كراما العربية كايده في المشق ما يها
الي الختام ومنه تكون هكذا يمتلئ الذين يطوفون به
ومحتوي الثيب الثين معشله من الاخرين الخري في
اثرها ويشير وبالعقب الي الختام فاذا فر وانشها كان لهم
صراخ عظيم وقتر ثم قوم قد هاجوا وصرائحهم وهو باسر
الجماها لا يتقدم ولبل ينفوا كاي الختام لا يتعلم شمر
تحت الاواب وينزع العبي بضو تلام يظن له الدخول
ويغلي الخريه ويصير مشا وياهم في الكرامه بعد الختام
ويقبلون به من الختام كواحد منهم فعدوه هي لذه ما يملوه

يتلوه وهم خروعة الامصال عن الوديات وهم هنا
 وحيد بل اكن انا وحدي داخلة لاسيوس الكبر
 الحكيم الكبر لموسى ما كنت اراه فيه من باب النظر
 وحسن افعالي الى الكلام بل ومراعاة قوما اخرين ان
 يصفروا بغيره من الذين كانوا يملكون وانا انما
 الناس فتدرك من الالهة غدرهم تحتها الموضع انه قد
 كانت شوقها على يد هـ مسئلة له ومن هذا الحق
 ثم الذي جري له جوابه انه خالف وخدم من هذا
 الماوس الذي يشغل عاقل جميع انقاد من لانه كان
 اهلا لكرامته نزل على تكلم طاهر وبهذه المقدسية
 كانت عذبة لصدافنا ومن هاهنا استعمل مشعل الخلق
 فشارك واحد منكم بآبوز صاحبه ثم تم من بعد ذلك
 في هذه صورة ولا يبقى ان اهل هذه وولاء الى لسان
 حيث الاسر جشاشا دجلا جشاشا مشورا دجلا ويخيل
 هجرهم قوم من اصحابه وخالطه من ايام والده لا يهر
 كانوا من محبة ومن ماخيتته متقدما اليه يا حلاله ضاقت
 وكانت الحسد الذي قد تم على ذلك لاختفى الرأي فاله
 شوال ما حكمة لاشوال علم ورايو ان ينوي من اول الجلالة
 لمعرفتهم من التدمر بكلمة وكونوا ضارين على ما صار اليه
 من الكرامة وكان غدرهم من عجب الاثبات ان يكونوا الى
 العوالت والبرائق وتولوا هو اعدب القابل ولا يكون
 لم فعمل على عروب وطاير وانا انما القتل الصفت لا تنسا
 فلم اكن خشيته بالحد بل وسيت ما احتلموه وبسوقوا فيه
 فاما رايهم قد اتسوا واعطوا ظهورهم مع عيرين لاساوان
 يهزم هذا الرجل شرها وبيهاون بها عريفا فادعيت

فادعيت

الحدائق

بالاحداثه واعده التول وسيت عليهم بغيره من جني
 وقد تقرر بطوره اليه في مثل هذه الاثبات على الكل
 حتى لا يحل الروتين مساويه عثله حقا فاجاء
 المحل فلما عرفت من الجاورة ولم يكن بعد ذلك منقطعا
 بل انكشرا بالعليه انقلت بهه وصرت سوخر
 الشغينة وملت اليه وجعلت العلية في حبه واخس
 هو توفيت مما كان لانه زعيم القتل يزد على غيره
 في هذا فاستل من النشاط وانا اقول لاذروت ان امره
 بمره او مري ٢ انه طرد موله اوليك الاعلاد وقليل من
 ولم يزل حيا لهم بالتسابح حتى لم يمشك عليهم ما فهم
 بالعليه وتغيب عليهم بقر العلية وليس عليهم باجها
 فهذا مكانه للصدافه فما بيننا ليشت لثقله شراره
 بل مشغلا وقد وقفا في الموي شديد الظهور والبيان
 فعين اوليك التوم فخر طابل ولا مواثيقهم على محرم
 شديدا كثيرا وسقط غدرهم ما كان مني من التديرو
 على حق اغتروا بقداوه طاهره واستكوا الى انهم
 ولم افسد بزلهم وغدرهم بل قدمت اثباتا كلها وكونها
 باول بحره حتى خربت من رجل ولقد من قبل ان يصل
 الى وقت الجسارة والابتعاد فيما بين اهلها واما هو
 فلفظه غارس فرك بقرض للناس اذ لما املوا املا كبيرا
 ثم وصلوا الى ما املوا جملة في ولحقه فكان لهم ان ما ظهروا
 وانصرفه كان اشعر واحتر ما ظهروا وقد روه ولما خفته
 مثل ذلك عيش وجهه ونقل عليه الامور لم يجد شغيد
 في قصده وطلب ناله من اينا خيبر القتل الباروه
 وعند ما كان هو في طيله انتعت انا في ان اسروهم في الكبر

بامر عرس

٦٦٥

٦٦٥

٦٦٥

من حجة وقد اخلده ما يقتضيه العلم ورقبته نصح
 الفكر وذكري ما كان مدقاً لانه لا يمكن ان يقتصر
 خلق الاشياء للوقت الاخذ الزمان الطويل والمخالطة
 انما هو ولا يعرف الادب من يزومه من اشياء كثيرة
 وبليل من الملايشة فكنت اردو الي طيبة النفس والمخيل
 واحد امحاًنا بعد امتحان منه الي ان ارسلنا به لنفسي
 ارسلنا يزيد على ما تقدم فلما استوبنا الزمان اعترف
 بكل واحد منا صاحب بالود وان قصداً جعلاً انما هو
 العيشة تحفيد كان كل واحد منا صاحب الانس
 واخلفنا في المستكن والمطبخ والطباخ، ويطرنا الي
 شي واحد وكان سوف الواحد منا الي صاحبه علي
 من الزمان يمي وزيدتر ارق وقوه ود كان عسوف
 الالهشام لانه عشق اشياء شايه شيل عاجلاً ونهمل
 مثل دبوله ازهار الربيع وكذا لك الطهيب لايت اذا
 ما نمت سادته الي بل يزول بروال طيبه ولاشوف
 يوم ويلعب بعد الحلال وفيدته ولما العشق العفني
 الذي هو في ارقه فانه لما كان نفسي ناسخاً ارشد بشنا
 من غيره وانبت فكل ما طهر لاهله الجمال اكثر وتجليه
 الحشيش ذلك يشهد الكشاف بعضهم الي بعض ويربطهم
 بهذا ما سوي الحشق الذي هو فوقنا الانبي اخشى
 بالخي قد جرت الخد ولشت اعلم كني ارمق الي هذه
 الاقوال ولا تبديل طرحت لكان استيك عشق علي الخريت
 لان كل ما تركته من الاشياء ان في دائما انه ضروري وله
 انفس واحصل ما تركت واندرام اخذ ان يردني عن التماهي

فيما

فيما انافيه الي ما وراي سلطانته لحنق ما لمحي الهول
 الكثير لا رجل لاه اذ ارام اخذ لحنقه عن نفاق
 مه واشتره ليشك شي من الحور بجوارحه
 ولم يغفل بعضها عن بعض الا بعد ما نسا له الواحد
 من الآخر بشده الحرب فان عذري اخذ في هذا فتد
 وصلت الي ما اطلب وان لم فانا اخذ العذر انفسني
 فلما صارت كمالنا نحن جميعاً بشنا علي هذه المصوره
 وبيننا الحذر المشيد غلام مدته لحشب ما قاله
 بهرشي الشاعر صراعيها بعد زايدي كل فيمالي غلبه
 مشغفين بلانق وبجوده الود الا ان كان مكثي
 ان اذكركم بالاذكره ولانكون دموعي هاتله
 وذلك ان كانا متشاورين في امر من غشوش الحظ
 الكلام يتوجه الحشده وكان الحشد غلباً عابسا
 والتبارك عابسا والارض اكلينا مشركا ليشرفي
 ان يتقدم الواحد عن الآخر بل ان يصنع لصاحبه في
 التقدم لاه فضل كل واحد منا ان يتصور للاخرانه
 له وحكمه وكان يقن بابا النفس في كلينا نفس
 واحد لجنهم خايه واسر كان لا يفي ان يعرف المين
 قالوا ان الكل موجود في الكل ويبقى لكل بصرفه
 فيما ما كان يقينا في بعض وكانت الفصيله غلبنا
 جميعاً وان تبك عينينا للامك المشتاسه وان يكون
 من هاهنا مستقلين قبل نيلنا الايه ولما كان نظرنا
 الي ذلك وحده كما نؤمن ونؤمن مدعينا واهلنا
 كلها ونقاد في هذه الوضيه وكذا الواحد لصاحبه
 علي الفصيله عند الحروب وان لم يكن هذا القول سبي

وربطوا

مستعظمنا فاننا اقول انما كما مشكركم ومنزائين
 كل واحد من صاحبكم بمحرمهما ما كان مستحقا
 وغيره واما الرفاق فما كما انما الظاهر اهل العشق
 والشفق بل ذوي الفقه والتقى واولى الشكوت والخله
 الذين في حال الظنهم اتم منفعه فلو وضع علمنا بالمشاغل
 من الشرائع من النساووس الحبر العسل خشب ما
 اجتداب المرض اشبهل من افاده النجوه فاما العلوم
 فكما نرى منها بالالاد والاطرب اكثر من شرونا بالاشرف
 والاجود لان من هاهنا ينسب الاخذت في اليهودي الى
 المعصيه والى التقيضه ومن الطريق وكذا يعرف لنا
 طريقا اخر لهم الاول والاولى بالتكريم والاخر عتاييه
 وليست مثلها في مشاغلنا العظمه فالاولى المقصد
 اليها كلنا الظاهر ومن هناك من المعلمين والاخرى
 فنصد المودين اليها بين علماء الطرق الباقية فليساها
 جميعا للمؤثرين وهي الاعياد والعامات والموااسم
 والمشارب لاني لا اظن شيئا كرمها اد اما لا يودي الي
 الفضيله ويجهل مستغليه والخريصين عليه افاضل
 المقربين وغيره من الناس فله تنبيه احري اما من
 ابايه واما من اوطنانه واما من حضاييله والخاله
 واما من فالامر العظيم عندنا والاسم الماثوران نكول
 نعتاري ونسبي مشايخين وهذا كذا نعتوا وبمتر اكثر
 من اعمار جرجش بدور ان قصه اذا لم يكن ذا كراهه
 الذي منه اعنصب ولاديه اهل لوديه واكثر من اعمار
 مندرش بالذهب الذي بميمالك لما وصل امنيته فيه
 وصار

تاسع عشر
 وصار كل شي منه وله ذهنا وهذه خرافه احري
 لاهل فرمكيه واملشهم بانفس افاريدش انما لا
 فاقولي فيه لوفي خضاه ليعش صاحب الخناخين
 فان ما كان هذين طريق الى الارتقاء في الحواكيز
 من ارتقاء عتلتني الي الله بنار كنعان يقض وكل
 واحدمع صاحبنا واثبتنا فيها مصرات لتقوم
 احري فيما يخص النفس واعتقاد ذلك فيها عندنا
 من خفتت عبادته ليس هو الا في موضع لا يها
 غيبه فيجسروا كانت تريد على غير هاهنا من بلاد اللاده
 في الاصنام وقد يصعب الانتقاد لما من من ملاحبها
 والتمين بحجها الا انما نحن لم يقص لنا منها حشرات
 بتة لموضع استنار افكارنا وتخصيها بل الذي والنا وصار
 منها حتى وجب ان يدكر كرامه عجزا وهو ضد ذلك
 لاننا ثبتنا من هاهنا على الامانه وعرفنا حذر
 هذه وردتها وتماوت بالشياطين في موضع الاعجاب
 هم وتكرهم وان كان يوجد بهر علمنا فيهم ليس
 المالح جارنا اذ يوتق ما ذكر فيه او يكون كمواب يطل
 النار التي تفتق طراقي ولا تفرزها فذلك لنا نحن طمسنا
 فيها من رفاقتنا ومن اجود الاشياء انه كان يتصل بنا
 ويخلص مننا فرقه لبثت من ادين الناس نسب ذلك
 الامام وننادب معه وتواضع على رايه فان كنا نحن
 بعد ورحلا وراى كرم من محل لوديه بطلت انت
 بستاوي في غروره ومدسه ومنازلنا من ذلك ان يكون
 معروفين عند مودينا ورافقتهم ومروفين ايضا عند
 جميع اللاده وعند المذكورين فيها واللعرويين من اهلها

نعم وقد كان شاع خبرنا الى ماوراء ما يحسب باب ذلك من
 جماعة خبرنا به وذكره ثم مع ذلك فادع خبرنا من
 عيش ما يدع من خبرنا وكان خبرنا نحن ايضا
 يشاوي خبرنا من عندنا وصل خبرنا اليه في شمع
 ذكرنا مع ذكرهم وتحدث بنامثل الحديث ثم وكما فرين
 اشبهما غير مشتهر عند الكل والشماع بناد انهم في كل مكان
 ولم يكن عندهم مع ذكرنا ذكرنا اذ رتبنا وسلا رتبنا ولا
 المنو لو سلا وهم الذين اشبهت بحضرة او من على
 شرح الحق بهم لان اولئك انما عرفتهم بركة القاي
 وكشفت شوقهم من كبرهم عندها فاشبهوا فيه الاعنة
 والمقارع الا انه خفي عنى ودخلت في مدح شتى
 وما كنت بالذي اقبل ذلك ولا من غيري في الغديتم
 وليس ذلك بحجب ان كنت وهاهنا عنت بضرافه
 ذلك الرجل بحسبها انتم به في حياته في مدح
 الفضيلة وكذلك شاركته في المدح ولكن شبل القول
 لب بقوله الى معطى فرضه وافول من كان اشيت هكذا
 بالهم قبل التيب لان شبلين عمل هذا الخيروج
 ومن كان مثله فتنها في الاحداث والندما ليس في بهانه
 وحده بل ومن تدر كيتا ومن كان هكذا لا يحتاج اليه
 المنطق من اجل المذهب او من كان مع المذهب قبح
 وقيل الى بوجه في المطلق واي نوع من الادب لم يكن من
 ابي عليه بل واي نوع لم يصل الى العايه فيه كانه
 ما تاتي به بل ومن وصل الى الاداب كلها هكذا
 اكثر مما وصل غيره الي فاحد منها ومن هو الذي انهي
 مثله

(شعب)

تان عرس

مثله الى غاية كل واحد من الاداب كانه لم يصل من
 الاداب الى شواء فيه انى المرمى من الركاه ومن
 هذين يحصل انهم في العلوم والقصايع وكانت
 كاجبه يشير الى شرفه الطبع لموضع الدراومه وكلجته
 ايضا قليلة الى الدراومه لموضع الشرحه فمكدا جمع
 الشيب ما صارها الى عني واخذ حق لم تكن يتبين
 بانها ينبغي ان يفضل اكثر من الاخر ومن وصل الى مدله
 في المطايه التي تفر نارا وان كان خلفه لم يكن المحطسا
 مواقتا ومن عرف مثله الاغراما تكن ووصل الى ان
 يسهل اللسان ونجم الاخبار ويوم الاوران وربب الاسفار
 ومن اكمل شلم اللشمة الرفعة القايه التي الى العلو
 قايده ووصل بها مثله الى العالم والفيل والمهر اعمين
 المحيطيه والري بحار عتها في المقاومة وفي القيب
 يشجوها جلوزة خفي فركك شلوك التخرجات الزكوة
 لشبل من اللام من منبها ولنه ادا ما احتاج الى شلم
 واما النجوم والهندسة وشبه الاعلة الذي اخذ منها
 كان بمقدار ما يحتاج اليه في ان لا يضره المهر ورس
 فيها وماراد على ذلك والطبع كماله لا عليه ميعار يوش
 ان تحسن علة حكي مثل الفضل له بها اتدر معها
 اكتمل مما يركه بل مما تركه اكثر مما احده واما الطب
 فدرقه الصوره الى ايضا عته لموضع علل جشوه وما
 كان يعق به من اليعا رتبنا وضاد الطب بشرة
 فلسفه وسراومه فبهمه خفي لندم من ذلك الى ما
 صار به الى باطل الصاعه فيه فوصل منها الى ما لم
 يكن بطوره في الطاهر الموضع شغلا بل الى ما كانت (الوصف)

فبأننا متعلقتا ولكن أي شيء هذه الأسيا والكتاب
 هذا بعد ما اعتدنا به ذلك الرجل في إعلانه ما خبر
 ذلك الذين يمال لها مينووش وأد ابينوش وهما الذين
 أهلها الحسا للملك في الجناب والبعام والظلمة وغيرهما
 ذلك على ما أطله من كتب موثي وحسينا حتى يحصلوا
 الحجة المذكورة عندنا وإن كانوا أمروا بالشرح وينشوا
 للمعني بلينا آخر غير اسمها من جبر ذلك الرجل كارد زهردين
 المذكورين عندنا وكان ذلك هكذا وكانت شيعتنا
 مملوءة من الأدب بحيث طاقه البيعة البشرية لأنه فاسد
 في القولات ما قطع الموضع المعروف بغير غير مشلوك
 إلى ما وراءه من الحاجة إلى العودة والاهتمام بالطريقة
 الباسمة والتسليم بالاشياء المأمولة عندنا والمعدة لنا
 مختصرون الأبرار وما يتبع الانصراف من كلام الوداع
 والأخلاق والمراجعة والزفات والعباد والعبادات
 مما لا يكون محزن أكثر منه عند المتقين هياكل في أعمال
 من يعرض لهم عن آتينا ويقصم عن بعض فصار حفيد
 منظر يرفق منه ويشفق أن يحبه لأنه اعتلى حولنا
 صف رفقتنا وأربابنا ومعهم قوم من المخلفين وهم يقولون
 انهم لا يطلعون الانصراف ولو كان ما إذا فلم يزلوا يطلعون
 ويلزمون فيتعنون ولم يتركوا شيئا من الموك مما يشبه
 أن يقولوا المتأملون وهما هنا غابت على شيء وأغنت
 على تلك التبعين الألبه التي لا توصل اليها وأن كان في
 ذلك حشاشا وذلك انهم ذكر هو الشيب في آخره على
 المعودة فصار يركب من كل شيب به وكذلك
 شيئا

شديدا عليهم إلا أنهم على كل حال يدعو الله وإياها
 فخلت في أنما لاني من شيء لست وأقول في ذلك
 الحق إلا أنه هو الذي الظلمني ودير على فيا فاسحج أن
 تركه ولم يكن تاركها وأطلعه لحاديه وكان ذلك
 أمر لم يصدق أن يكون مثله إلا أنه حوته فصار على
 هذا مثل قطع جسم واحد من الشيب من كل شيء
 بعد القطع أو مثل أسماك غلغل من أفتقن نوع كل
 واحد منها ويطلب صاحبه ولا يصبر على الأسماك
 غمة. إلا أن الحشرات في ذلك لم تطل ولا صبر على أن تكون
 مرياً المدرة الطويلة التي احتاج فيها إلى اعتذار عن
 المارعة. ولكن كان مخافي بأشياء لا يبره ثم عذري
 الشوق مثل ما ذكر من خصائص أو من منقطعت
 رايحت المتشكين في وتوجهت في البعاع طافرا إلى
 لي ربي متوجها فلما عرنا وارقتنا العالم وشيرته
 بالبشر ومخافي ذلك مما أوجبه الشوق إلى العكس
 أذكرنا لم نكن ممن يراي ولا ينسحق ضرا بعد ذلك
 شربنا إلى ملك نفوسنا وثم لما كان يصير من المودة
 إلى عداد الرجل فدخلنا ويزيد في ملازمة الصيلة
 والعز يد فيها إلا أننا لم نكن بجمعين لأن الحشد ما
 تركنا ولكننا فركنا بالود بجمعين أما هو فتمسكت به
 مريسة فبشاريه كالتنك منها من عرها ولتسكنها
 ثم بعد ذلك عرض له أن يفار أوجبتها البعور وكان
 الشيب في ذلك أننا لم نكن نعتدي ولم تكن ذلك في المنة
 المقصودة بعدا وأما ما تمسك في العوليا والودع
 فحدثها في الشيوخه ومخايب أخرى حرقني عن الرجل

وعنه ذلك لم يكن حيلة ولا واجبا الا اني باحرب واداما
 نظرت من هاهنا فخرت على الامور واسبق الضعوبة
 في جميع غرك ولم يستعمل في الظهور الى الملبسة ولا اجبت
 الى احباري فحسب ما وجبه الحال والال فاما اشيا باحني
 والله اولي اسبق كما الى باحبار بل يعود هاتسماغة
 ذلك الرجل الى ما هو اصل واما اذا كنت في الله عز وجل
 على التبريد باحلاف الواعه وحسن شياسته لحسنيتها
 شهره وعينه باشباب كثيره توشطت وجعله مصباحا
 للحكمته عينا بينا في كل موضع مذكورا وفيه في
 منبر القسوس والمافره والمريه من مريه واخبره
 وفي قيسار من جميع المشكونه وان شالمو عن الطريقه
 في ذلك ذكرت لك زياده شيره ويبس القى فيه لبس
 الورجه لم تاته بيضا ولا غشته وحكمته في وقت واحد
 فحسب ما يجري في هذا الزمان من جماعه يهون المراتب
 بل كان ذلك به ترتيب فاما موش الضعوف الرومان في مقلتي
 هذه الطريقه اهل الكرامه واما فليست امدح ما يجري
 عند ما من السخ وعدم المسطام في احوال ربما تشبهوا الى
 المدامح لاني اجتر على موهه الكل في ذلك الصغار الواجب
 بل امدح ناصحنا للاخين لانه انما يصلي بسلام الى الرب
 الخراف في الاول ثم يندم الى مقدم التمشيه ويتق
 به على النظر الى مدام ثم يحلته بعد ذلك على موزها
 ويصل اليه قد يرها رجلها بعد ما يكون قد صوب البحر
 فكثيرا ثم يامل طرف الرياح منه ومثل ذلك ايضا عند
 مخري في مراتب الخروب فان الانسان هناك قد يكون في
 الاول

الظاهر

عنه

في المدامح

المدامح

تاسع عشر

الاول جدينا ثم الكثير ثم اشهر فخرت فخره الطريقه
 هي الناضله النافعه للبردين واما السلك فيما
 نشعره فمدح كات يشاوي كثير لو كانت هذه صورته
 الا ان الظلم الذي يري على غيره في الغرض عندنا يكاد
 الان يكون محكما اكثر من شيا الاشيا لان الممدوم فيه
 لميش هو من الفضيله بل بالشر والخصيله وليس الكراشي
 لمشققها بل من تقوى عليها فصار من في الامتياز
 وهو الناطق كات المشانق الله وفكرات شيا ووليها
 المردول وفكرات مردول بن شلمن في الملوك الا انه قد
 كان ايضا وافر قوام القوم الماروف وليس احد مكن
 طسما وهو لا يعرف كلام الامراض ولا مرفوع الا وقد
 مرج الانوات وزيت الصور ولما المتخدم في الكهنيه
 فبوجدت شير له من غيرات يستعمل له غنا ولا يحب ويكون
 جديا في المرتبه في وقته واخذ يزيح ويحركها بصل
 المرافات الجاديه فمن على الحديث في يوم واحد
 ونامر الدين لا حكمه عنهم ان يكونوا احصا ومن لا
 يتقدم الى مرتبه بنى غير الهوي والاحبار فتمسك
 على التربه الشغلي والوفى بها دلا ومن كان
 العاليه مخطا وكان قد ريش ككثيرا من الكتب
 الالهيه وقد امر جنته ما امره كثير في الحصوص
 فهو م وغيره فحسب مخطا ويرفع خاصه على موه
 افضل منه ولا يرعد من الكرخ ولا يتشعر من المطر
 الى الاشك وهو ديه بل عندنا بفتح له التوه والقبر
 توه له حكيم ورابه في الكراشي وقد انتزعت منه

راجل

يودع

العقل الناطقة. إلا أن باسيليوس الكبير الذي هو في
كل معنى كبر لم يحلم به هكذا. لكنه بحث ملكان
في شارب الاشياء الاخرى شتا و صيفا لا كذلك ايضا مسار
للجمال هاهنا مثالا للكل فلم يزل في الاول يترا الكتب
على الشعب وهو المار على اعتبارها ولم يات من هذه
الريسة من مراتب المرح ثم حصل بعد ذلك في مجلس
القبول ثم في رتبة الاشاقته يسبح الرب ولم يترك
السلطات ولا حنطه ولا عداورا الكولم مثل
الكرامة فليسته ولم تحصل له المنفعة ذلك من البتر
بل من الله المحم. واما القول في رياسته فبسيطة اب
يتاخر في هذا الموضع ويذكر فبسيطة شرح الحال في كونه
دوب الرياسة وما اعظم ما كان يحل على وهو موضح
في وسط ما قيل وهو انه جري منه وبين المتسودم
كان فبسيطة على البيعة خلق. ومن اين كانت ذلك وكيف
والامشاك عن ذكره لولي الا انه جري ذلك وكاتب
ذلك الرجل في الوجوه الاخرى غير نافض بل عجبا في
حشش عبادته فحشش ما بينته الاصلها الذي خرب
في ذلك الزمان وقاومه الرجل الا انه لم يمتع في باب هذا
ما يلحق البتر لان العيب قد يعرض مع الكثير من الاعمال
في بعض الاوقات حتى يكون الله وحده لا يقاب ولا
تدخل عليه الاغراض فتمرك اليه المعبود في الكسنة
الزايده عنكم عندنا. وهم الذين امر دوانوشهم من العالم
ومدوا الله اعلمهم في بيعة اعقب بذلك الماضيه عندهما
فهم شيدوا الحرم فيما هذه بسيطة وكان لغري مد
كتب

صعب عليهم ان يروا عظم متعلقا مشدودا مدحوصا
تجشروا على امر خطر. وهو انقطع جثم الكبيسة العظيم
الذي لا يبعث عمل واقتطعوا منهم شتا من الشعب غير
بشير من عليه النيات واهل اسراب ايضا وكان هذا
بتشير من ثلثه اشباب قويه وهي ان الرجل كان يحشش
لا اعرف مثله من اولي فلشفتنا وممكن ان تجري
هذا الحشش في ما ارادوه لو كان احتار ذلك وكان مع ذلك
الذي اخرته منهما عبد المدييه لموضع الاضطراب الذي كان
جري في وقت اضلاله. وان اضلاله كان على غير ما
يوجهه السماوي والتاوي بل بحشش الاعصاف السلطان
وكان مدحوص جماعه من رعاكم من الغرب لحدبو الي
دائهم الاريد كشيء من الكبيسة في الذي فبسيطة ذلك العاقل
الذي هو كيد الشبح لم يكن من شأنه ان يحال المشايخ او
الحريص ولا كان ايضا يلي به ان يتامل وينصل جثم
الكبيسة ويعلها في ذلك الوقت من جهال اخرى مثال
وهي في حشر من قبل اقتدار المرافقة ومع ذلك فاشهد
من جهتنا الراي والوعظ فيجب مكانا الى بلد البنطس
ومار باقرا في يوم الله هناك وكان قد هم يستحق الذكر
الكبير واختار الرب مع ايلياش ويوحنا البسلفين
الخطيين وكان لغري عند هذا اوفق من التفكير في
في شئ تخالف فلشسته وبشده بالخليط تدبره في هدو
للاعتبار ولما حال اضراعه هكذا فبسيطة والاهينا.
هنا بعد عودته فبسيطة اكثر من ذلك وكانت هكذا وذلك
انه ادركا بيننا على هذه الحال عليم من البرد ملسوا

وما للجلال من مودنا قد هدم كل كنيسته شعثا عليها
ووصل اليها وهو الملك المحب للذهب البغض للمسيح
المريض من شيبين غليظين وهما الشرب والتجديف وقد
كان لهم في بعد مضطهد مضطهدا وبعد المزدول كان
غير مفرد علم يكن يزود على النصارى بل على الجاهل
من النصارى الحسن العباد الطاهر الشاهد للثالث
الذي له وحده تسمى حش عباد وجدا وحلما اذ
كما السائح اللاموت ولا يخفى في الطبيعة الواحدة التي
لا ترام منفصلها عن ذاتها وجعلها عزيزه غير مجانبه
ولا داي الشرب الشراعي ليس غنى ما يتجده ثابليوت عرو
الله فتمه كبراشد منه وحله ينقطع كان من صلايوت
شي الجيوت من لزل اكثر البيعة وامد ما لم يكرم الاب
وامان من كان منه بالروح غير المتساوية في اللاهوت
بل الذي نقره نحن نكره واحد هو شواء الاب الوحيد
الاب في الكرامة ومساواة الروح الابن فيها وان كانا
خططينا من البسطة كما قد هدمنا به الكل بل نحن نركي
اب الثلثة نلش بالمواضع بعد ما بكرها يا الوحيد
في اللاهوت لان ما هذه بسبيله لم يكن لداك يخفى الملك
بالي ولا كما يتدبر ان روح الجاهل ياطر بل كان دليلا
يقوده الى الذل غير في غير ان يحط به بسببه طبعه
اللاهوت فصار عليهم خبيثه تحت الرياشد الى العبودية
ويصنع الطبيعة الطير مخلوقه التي موفت الزمان مع الخلقه
وكان رايه حكما وقصده ايانا ما هره شيله من الكرم
و لم يكن يحولهم ينبغي ان يتوهم في ذلك الا انه قصد من
يريد

يريد يهدم غير شور ولا شرب ولا شيبا ولا غير ذلك
من صغار الاشيا المصنوعة في يدي وعمل اصلاحتها
فيما نخذ بل يقود النفوس الى الاشروور ومعه حش
له لكل وهم رويثا الشيخ الاشرا ارحاب ارباع المشكوه
التي تحت يده وقد كان حصل لهم بعض الصلوات والباقي
فكانوا يرجوه من قبل الملك معهم وقوه يده التي كانت
قدمها الى حوم وتهددها لآخرين فوردوا انهم قوت
ليهدموا كنيستنا ما كانوا اليه ماضين ولم يكن
لم احشاه على مثل ذلك مثل الاشيا كلها الباقية
كلها مثل جثثهم لموضع اسنان النفر فيما تقدم
ذكره وقلة خبره ريشنا في ذلك الوقت والامر من
التي كانت فيها عار من هلفنا الجهاد شديدا وسنا
الكثيرين غير ما في الحلال كان قوتا الان المضاف
كان مضيفا ليس له مبرر خادف ولا مبرر قوه الله مثله
الكلمه والروح مطلق الذي فسقته تلك السم الحوله
الغالي فكرها في الحلاله الحيه للشيخ حقه كادقه ما بجوا
احناحت او حلال كثير في النور والمسال في المسال بل
مكي لمضنا مشمع اليه في هذا الباب لان الجهاد كان
لما جمعنا من نكرنا ادكنا المقدمين في المناضله عن
الكلمه فلما اضطرب منا الشفاعه ورمح لها وفتح في
ذاته من كل حكمه وغلطته بكثاب الروح ار مضى
المعش والانتقام لندا كان لابد من ان يعرض ذلك كله
عله وقت اخر وهو وقت الهدوء والكون واما طوب
الروح والمناضله فلها وقت اخر ايضا وهو وقت الصوره
فشار للوقت معان من بل البطش وغار الحق عند سرفه

على القلب وصار مشاعدا لما البارادته وحمل نشده
وشلمها الى والدته الكنيسه فعمل كان سباطه هكذا
وجهاه دون المشاط او جاهد بشجاعه ولم يجاهد
بغير او جاهد باب وعلم ولم يدخل مع ذلك في سدايد
صعبه ام فعل ذلك كله بما فوق القول وبقي عنده بتمه
لوحسه المش التي ترميت جواته متعادته بل
جمع كل شيء وقت واحد فصالح واشار بالصواب وقدم
في انصاف وعمل الحازم في الوسط من الانبياء الصعبه
المعبر التي من اجلها جرح عليها الخائفون وقصدونا
وجا الى الناس منهم من تحسب به وسهم من استدرعاه
واستسلمه وسهم من دفعه ودفعه وصار لقوم
شورا خبيثا ومعتلا مبيعا ولا حزين حساما فلفا
او حظه صلبه او ما في شوقه حسب ما ذكره الكتاب
بعتي بشموله شتمه اللاهوت الذين راى في الشوق
ضيقنا هتف الا فرعان في الوفيد وان كان رباش
مايل هذا القول وكاتبه شاعرا بولش وعماضه عالمه
لبولش الذي لختاره واستدرك منه المعونه في الجهاد
فانصرف عما خيليد الرب فصدونا بغير طائل وكانوا
اشرازا وكان خزنهم شرا غلبهم من انهم في الاول
واهم علموا انه لن يهمل التهادون باهل العبادي ولو
سهل بغيرهم من الناس اجمعين لان لبيك لم يبق خصمهم
مثل التيام الامانه ورضائهم واما هم بالتالوث فترامهم
منه اذ كان من التالوث التيامهم ويعتونه لانه هو لهم
المعين بل معونه اياهم افضل واشد ثم كان فعله بعد
هذا

تاريخ

هذا الذي حرمه من الريش واز المقساك ونوره
فيه وامناعه كل الناس بالما تقدم من خزنه اما كان
الشور امتحانا وقتلا من عفيف خسته على الاتاف بين
الصالحات واما هو في ذات نفسه فكان ينامون الطاعه
عارفا وبالطغيان الرخاوي عالما فمن هاهنا خسر وحكم
واطاع ووعظ وصار لذلك الريش للانبيا مشيرا
صالحا واقنا فذا للالهيات معشرا. والى ما يجب
من الافعال قايدا للشيء عكازه وفي الامانه فاعده
الامين في الدواخل الكافي في الاعمال من خارج واذا
جهدنا القول في ذلك بكلمه واحده فلما انه صار
مقداره في النسخ مثل مقدار ما توهم فيه وربما من العراوه
وصار له من هاهنا القوي الكنيسه والتقدم وان كان
مجلسه في الخلويس ساما. وعدم من النسخ ما حصل له تاييدا
عوضه من الطلاق وكان الاتفاق هاهنا واستطاع
المقدرة كحيث لان الواحد من هذين الاثنين كان يفود
الشعب والاخر كان يتود القايد وكان ذاه مثل شايش
استد بحمل صاخب الطلطان لم يشا خوف صناعته
لان ذلك الرجل الريش لما كان قريب العهد بالجلوس على
الربايه وكانت فيه بغير وائح الهيولي الدينييه
ولم يكن كاملا في الروحانيه وكانت الامواج من
المراطم تبادره والاعدا يقتصدون الكنيسه وكان
من هاهنا الى من يرشده تحتاجا والى من يشده
فقدرا فلهذه الحال مال الى المطاعه وعند ما كان
الامر لذلك اعني بالتاليون كان يتوهم هذا ان الامر

للمنح

وان امكده ذلك في مكنته واما طر هذا الرجل في باب
الكنيسة وشبابها وانعم عليه صدقات له في ذلك
علامات اخرى كثيرة من ذلك وهي الدالة على
الروايات الاخرى ومن كان في المتدينين المخدمين
وحمل الحلق فهاين الناس لا حاله فيه بل كان كلامه
برسه ودرجه يدعى اهل العقل به واعمامه بالمخارج
الاكثر منه روحاني والامل جسماني لان هذا مبرودي
في كثير من الاوقات الى النفس ويتجسد لها بالسقم
والقيام بالامور المصغرة ومباينة العربا ومراعاة
الابكار ووضع النوايل للموحدين بغيره مكتوب
وبكلمه غير مكتوب ورسوم الصلوات وربه المرحوم وليا
اخرى بما يمكن الانتباه المطلوب بالحقيقة اي الله وهو
مع الله من تباينهم بها الشكسوها ههنا في اخر
واحد وهو من اعظم الاشياء وايضا دلاله وذلك ان
مخاطبه كانت تريد تحلي ما ذكره لها من امثالها من
الصعوبة وكانت المدة في شدة والموت من سائر
الوجوه غايه ومداواة المرغوب وجوده لان المدة
الشبا عليه اذ اقرص لها العوز لن يوجب هناك اقامته
واسكن سكان البر لها ينقل عنها لا يستغربه وما يجوزنا
لا حيلة لنا فيه من حيث لا يشع لنا ان نحن ما عدينا
ولا ان نشق ما يجوزنا واعظم الاشياء فيها ههنا شبيهه
شبه ذوي الاحوال ومن عده النبي وقله نوجعهم
للمشاكله للمحتاجين اذ كانوا يرفعون الاوقات ويترك
للعوز ويشغلون من الامان الوارد على عيهم ولا
يرون

تاسع عشر

يرون ان يقرضوا الرب ولا يقبلون من برح المشاكين
ولا يسمعون ما قيل ان من يحب البر انما يبرص
نفسه للفتنة من العقل ولا يصادون كسبي مما وعده
المؤمنون ولا يجرعون من الوعيد الذي وعده به
العلمون فربا دهم في الشيء معرفه وارا هم رديه يفلتون
احشاهم على الظالمين منهم ويخلصون احشا البار
فقال فيما يطلبون منه يحلمون ان حاجتهم اليه
اشد من حاجه احرى اليهم فداري احتجاب الامرا
الذين يظنون انهم ويتجاوزون فيه ولا يكتفون
لحاجتهم ولا يشكرون خالقهم الذي منه صارت لهم
المكنة من حيث حصل الغنى فغيره في عرض هذا
لم يكن يمكن ذلك الرجل ان يظفر من الشكر بغير اتيال
ولا يطلع في الغنى شعبا هاريا ولا ان ينبس من اناطنا
لا يفتي بل بعد مراعاة عبود ملا وذل كان معجزا
لمفري التي كانت مغيبه ويكون ذلك ايضا فيها
ايام مكافاة ولا حاكم مكنه ايضا ان يشبع بحسن خيرات
الافاق كان الذي فصل عنهم في ههنا ما يذ كثره اخرى
يكون كفايا لان ما ههنا شبيهه كان لوشي ولا يبا
ولا في الذي منه كان لا وليك الاقتدار على مثل طمو
هذا ولعل ذلك انما كانت تلك الاوقات ونظامها
يتضمنه لان الايات انما هي للعلمان ظاهره ولشيت
المؤمنين الا انه فكر في غير هذا المعنى فانما وكسبه
ما هو تابع لها ومود الى مثله مع مثل تلك الامانه
فانتوفاه فاول ما فعل انه مع بالتول من مواعظه

آخر ابن من كانت الاقوال غموم واي ما اشمل
عليه الكتاب في فقه الغدا للفرما والحساج
وانساعه الضعفا والمساكين من الاخبار
وتعديته موسى جانيه ملاها من الخيرات وعلى
انه طريقه فعل هذا ما ذكره ما ليس بصغير من
الزيادة جمع في مواضع واحد من كان الحرم قد
حرجه ونظاه ومن كانت النفس قد بلغت
الترابي بنفسته برجاله ونسا وعبيده وشيوخ وكل
من يشقى الرحمة والترقي من اشك الناس مفرق
عليهم كل نوع من الطعام الذي فيه معونه للجوع
وملا من اجل من دخر ومكتنود منه شبع وتعديه
للمساكين ثم تظلم هذه المشيخ الذي يمشد وشطه
بمزرور لم ياتي من عمل ارجل بلا مده واشقات في ذلك
نعلم انه بل بالمشركين له في العبودية فشي اجسام
المساكين وشي النفوس واصناف الى الحاجة الكرامة
وتم الشفا للمرجع من المكاتب في هذه طيات موزة
يوثق التاني القيم باقولات البراخرية عند تليق وعندي
شي اخر قوله بندي علي ما اصطلحه دالك لادراك
ناجر اهل مصر بالجوع وشراها منهم كشي المنظر وخرن
وخت الخصب لوقت الجماعة واستحق في ذلك الرويا
وبالمنامات التي ابصرها غيره واما هذا كان صلاحه
وحبه محانا وكانت معونه عند غوز الوقت
بغير جارة وكان الي شي واحد لار او هو ان يني
بالعين ومجة البر كحشا وان يعمل بكماله هاهنا
الطعام

تاسع عتري

الطعام الى الخيرات التي هناك معدلات وكان هذا مصافا
الي ما يشمله من التعدية التامة بالمول والمسا
الي هي الاكشاش الكاويل والتوزيع الوافر الذي هو
بالحقبة شاموي ربيع اذ كانت عدا الملايكة هو الملقن
الذي به سبغ العرش وتروي اذ كان الى الله مشعها
والعدا غير الزايل وغير النافذ بل الذي هو الابد
ثابت طالبا وهذا الغدا هو لك الرجل كاسبا لتوفيه
قيما غشا بالاعا ومد كان انفس غرضاء وانعزم
الا انه كان ينبغي لاس جوع خبز ولان طلاء بل من
الشوق الى القبول الصادق المحي الشديد السعيد
الصاير اذ لما الشئ الروايل على كثن ان يتغذي
كثنا فمن هذه الاشياء وامثالها وما لا ياتي في ذكر
كل شي ولكن لما انتقل من كثن العباد وكان
اشرف في بيته في يدك لك الرجل بكرة اسعد هذا الى
الكرامتي خلوا من نخب وكشد ومصارعة المستريرين
في وطنه واشرا المدينة لما انعموا بهم الا انه كان
ينبغي ان يغلب الروح فغلته بقوة شديدة وكركنت
من البعد الذين كانوا عبيدين ان كسوة بدهن
الكهنوتية وقد كانوا رجالا كثن العباد معروفين
واي الغيرة في ذلك مشوبين وكان في جملتهم
ابراهيم البكر يركب الحديد اعني به والذي فخر من
بانه امر محب وذلك انه كان من كثرة الشين وطولها
غائبا ومع ذلك كمرض ملدة او منه الى اخرته شي واصلا
فجري على الطريق المعافاة الي علي الاحيار وكان

تجاشره تنه منه بالروح واما اول في ذلك فولا يختصرا
وهو انه وضع في الرجل مينا في ربه موهوبا فماد
شانا فونا ابر القلوبا طرا قد عوفي من المردود من الكبر
وان قلنا مع ذلك ومن رأى المردود لم يعد فليرد
هنا في الاحبار التي منه ان يختار ما افاد منه وان الشكا
بهم الاموات وان الشيوخه سهم او الممتد دهن
بالروح فلما وصل هكذا في التقدم في الرياسة بحسب ما
كان يلين من هذه صورته وقد وصل الى هذه النجدة
ومن هكذا احاب القلي به لم يجد ذلك وينقصه شي مما
يتلو ولا اعصم فلتغنه نفسه ولا كذب امل موحيد
فيه بل كانت زيادته على نفسه في ذلك دائما مختار ما
كان يظهر منه قبل هذا الباقيين من النمل وكان رايه
في ذلك احسن الاراء واقصها وللغنى مطلقا
لانه كان يرى ان فضيلة الواحد من القوام الا يكون
شريا او يكون بمقدار يشريه واما اذا كان الانسان
ريشا متقدما ولا سيما في هذه الرياسة فحق باخر
عن ان يزيد في الفضيلة على الكثيرين ولا يكون افضل
منهم دائما ولا يحل فسلته بآرام من يته وبمقدار
كسبه حاشد به فان ذلك قد منه سزا عظيما لانه
بالجهد يبلغ الاشياء عند تاهيه في العايم الى الوسط
وبالريادة من الفضيلة بعد الكثيرين الى المقصد
منها بل محتمل ان ان يزد تفليما في هذا المعنى
قله ان ما ارعانا وكل واحد من احكام في الجمل كائنا
ما اهل عنان قوتنا وقوتها صورنا مثل هذا
اراه هاهنا كتاب جاريين وذلك

ناسر عرس

وذلك انه عجب ما كان الخلق ناسيا في الحكمة والنجدة
مثل شوه في النمل والزمان لان النجدة كانت مستورا
فيه اذ كانت النجدة من لاسل لا يمكن ان يبتدئ بها
بل لان النجدة كانت تقدر وتظهر فيه قليلا قليلا
مع الزمان وفضيلة هذا الرجل ايضا هي هاهنا
فلم تكن زيادته هي دائما بل زيادته في العمل بها
وصل الى سلطات مدة زيادته كثيرة نتوبه على العمل
فبين في الاول تجد كل الخصال الموهبة التي صار
الله لم تكن فضلا من منه شوبه بل من الله خالق الريه
وبدل على ذلك ما جرى في بائنا او اعني على ملشي في
ذلك الزمان وذلك ان كل احد كان يتوهم ان اشيق
اليه شورا زاجا وصل اليه وقد كان يجري ههنا
جري من يجري وان اكون مناسمه على الرياسة
فضلا عن ان اكون نبعه فيها وكانت بطون ذلك
بحسب الصداقة المتقدمة الا اني لما جيت التفتيل
وكان من شاي ان اتجرب ذلك في كل شي وازيد في
غيري وتجربت مع ذلك فوجدت في ذلك الزمان
لا سيما ان امور كانت في ذلك الحين مضطربة متقلبة
فأتمت في مخري وقصصت شوقي عن اختياره بشدة
فلامني في ذلك الا انه ابدى عذري وما حضرت بعد ذلك
ولم اقبل الكرامة في تقدم المجلس والارسل مع القشوش
لم يلزم بل مدحواي في ذلك وراي ان بسبب هو الى
الكبر من قوم جهلون شوه في ذلك ولا يمكن شيئا
عالمو العياش عنده ويصاد داره ولعري كثير

كان يهيئ أنه كان استأنا فاشته تنوق النصحة والملق
 وان نظره الى الساموش في الجبل وكده لولم يره جئنا مثل
 هذا الرأي وكى اوله من عرف من اصداقايه وابراه شمر
 لين بقدر ذلك الخائب كانوا عليه واسكنه حالهم
 معان من طب كبر البش ولم يفضل ذلك كطريقه
 ملق ولا تذلل بل شهاهه جزمه وراشه لم يكن نظره الى
 ما خضر في الوعد بل كانت شهاهه كصل اللطاعه
 في المستأنف لانه كان يرى ان الفلين يخل ورجح والمساوه
 تحسن ونزق فاستعمل من الصنفين ما يكون منه
 معونه من الواحد للآخر فخرج الصلابه بدعه واللين
 بشده فصارت صلخته الى القول قليله وقوته
 بالجرم في المداواه شديده وكانت لا يشهد لصناعه
 بل يقرب بلطف من الراي ولا يشعل المقدر بل يستعمل
 بالاشتقاق بعد ظهوره القوة وكانت اعظم الاشياء ان
 الناس كلهم كانوا عن قوة فكرهم قصين وكانوا بان
 فضيلته لا ترام عالمين وان الخلاص لم بان يكونوا
 معه الى جملته منقادين وان الخطب لم ولقد وهو ان
 يعاندوه بعد علمهم ان الانصاح عنده بعد من انسه
 وغربه من خوااله ونزق لو لم يبعين وانخطوا وانصروا
 كما لانصرع من صوت الرعد وكان كل واحد منهم
 يطلب ان يسبق غيره في الاعتذار وان يكون مخدرا
 النصحه والطاعه والمزايده في الفضيله فيما يشاء
 بمقدار القداوه والخلق فيما شلى وهذا كان اقوي ما يورد
 في الجواب والاشتقاق ما خلا ان يكون استأنف وفيه
 السهاون

تامر عرس

التهاوت به بشو لادواله فاشتهق ليعطى هو في دانه
 وبني مثل الصدا الذي يعني كالحديد هلمنا اضطلعت
 حال خاضته وجري الامر فيها على رايه وحجته
 وكما لم يند اخذ من الجاهلين به الغير مومنين انه
 لم يمه له مثله في فكر في حق اعظم وارفع من هذا
 ضمه وداكل غير من الكل انما يرون ما خسر قد امهم
 ويسطرون فيما يحزنهم وكدهم اذ كان ذاك حزنا
 ولا يجاوزون هذا ولا يمكن ان يفعلوا غيره ولا
 يتكروا فيه ولقد كانت تجري في غير هذا مواصل
 الا انه لما راى هاهنا ان يقتضد بل رفقا راسه غلوا
 وشكلا ما طرأ انشه دورا واشتعب الشكونه القف
 ادر كها ودار عليها قول الخلاص وذلك انه راى حزب
 الله العظيم وامته القريشه وكهمنونه الملكه التي
 قد اضطلعت بها قوااله ونوليسه والامه ونظر اليها
 وقد شات حالها ومنفت الى عدة ارا ومضالك
 وابصر الكرامه المستغله من مصر المنزعه بالله من
 الجمل المظلم لانه اعظم الجمل لم يندمت بعد اكل الى
 جمال وقطر لا تحذ قد شقوت الارض كلها وعلت على
 الجبال واشجار الارض الا انه قد امتد هابعد ذلك حزين
 وكشي حيث فلما اراد على هذه العنونه ليرد ان المناحه
 والندب على ما لها يكون كافيا بمد اليه من الى الله
 وكده والطلب منه الاساد من هذه الشرور المحذره
 وان يكون هو في دانه مع ذلك حاجتا بل وان ياتي ومن
 نسه شيئا من المقوه اذ كان لم تكن ارياس هذه

المصيبة في المصير ومن أجل مثلها شبيب من نظره
إلى القلوان كحرض ويجهد لآب حاله وحده أذ
أصحت أو شاب لم يبي ذلك على الكافة بل وأما
الجملة المشركه فإذا كانت فاعلمها مكرام مكرام
فالمصروية داعية إلى أن تكون حال كل واحد منها
مثلها علماً سبب ذلك المدير للجماعة المتعدي عنها
وكانت وتامله وكانت القلب الثماني هو دوده العظام
على ما ذكره سليمان ودايه من ذلك هو أن الحق والمشرور
من لا يتصل بالآدم والمشاركي في الآدم مشاركي في الخصم
وإن دواب القلب الفكر الذم وبهذه الحال كانت
يتفلي ويتالم ولحمه ما كان يوناك ويتافق بفنشه
ويخرج مثل داود ولا على عينية من الكري ولا
يقضي أحفاده وشبهه ولا رزقه بل كان ينفي ما بقي
منه من الخمر بشدة الخمر حتى تحذروا لأهلها المصير
فطلب لمقونه من الله أكثر من المقونه من البشر
واستمد مخاضه فيها كفايه لابتعاد هذا الخمر وصرف
ما حل بنات الظلام فوقه الاختيار من رايه على شيء واحد
وكان ذلك لفرق شديد المقونه على الصلاح في حق الله
أي ذاتها كحسب الطاقة والامكان وحسبها غسول
الروح وخرق كل أفكار شرية واستمر المقوم في قلب
فكسب كسب العباد وفرد ذلك على سائرته ومقاتل روح
بذلك تهم الحرافة ودخسه ومنه كان مسهم
بحزم إلى يديه كان يضربه بالصلاح المسمى لشبابه
ومن كان بالمقدمة بربيه شهام من المراء لم تكن دور المقوم
في الحق ولا ضارب لآله النهج وحدها وتهمها واضعة
بأوتاب الماد كل والسارب والدماع

ثامن عشر
والدماع التي يظهر الأجسام في الوقت بل كان الذي
علمه عملاً لكل جش وكل جزء من أهر المشكونه من
الجلام في الحق الذي منه تحمّل الجلام وكان
الثاني بعد هذا ولغيره من العمل بالعلم والعلم بلا عمل
في غموم التمام منشا وبات فلذلك زاد هو على العلم المقونه
من العمل فكان يند على بعض الناس بفنشه وبشنع إلى
أخري ويرغب إلى قوم بالوعده والتوبيخ والزجر
والتهديد والتعير والتفنيذ ويقا من عن الأسم
والمدن وعن كل أحد ولا يتركوا غتا يودي إلى خلاص
الأول يحل به وينكح فيه طلبة المداواة من شايير
الجهات وقد كانت شطراً للسلاليل المقدم في تلك
التيه الألهيه واشتغل به عمله بكل مادة صناعه
كل شيء ونظمه للخور كمال ونظام وأخذ ولما في
استعمل به آخره دون أن أدركه أنه قد بدأ
دفعه ثابته لكذلك القائد المشيخ المخذول على
الامانه وكان قصده أيا بكير أشد من الأول ومضاف
أقوي في الجراء لآب المقاوله فكانت مع المجاهد شديد
الفوه مثل تلك الروح الغشيه الخبيثه الذي إذا ما
أخلك من الانشائ ضللك ديت إليه مع ارواح أكثر
من الأوائل لتتضح فيه وذلك هو ما شفقاه في الإبحر
فقتبه الملك بتلك الروح الرديه ليسهل غفريه في
الأول من يريد شيئاً آخر على ما تقدم من ضراعه وكان
تخذه من أصعب الأشياء وأسدها أن يكون قد راس
أما كثره وأهل الجود كثر وقد صرح بكل من حوله
بنوه كثره واشتغل على كل من تعرض له فيسحق

بعدد لك من رجل واحد ومديته واحده وبصير ضحكة
 عند الذين كانوا يشرفونكم وهم المدمون في كمره بعد
 عند سائر الناس لانه قد قيل عن ملك فارس لما قصد بلد
 اللاده وسان اليها كل جيش من المشروا وشده غلبا به
 في عضبه ورأيه انه لم يفتح ان يتعالي من هذا المعنى
 ويرفع حتى يكون لا يجد مخداه في الوعد وحده
 حتى اصاب الي ذلك غيره من التحويل فعمل بنده
 مهولا بما جرده على الاشطقتات في ارض تنح بها
 غريبه وكمر من خالق جديد وحيش يركب في بحر
 من البر ومضى في جلد من البحر وحز ايرنهيب وكمر
 يهرب بالشوطة وغير ذلك من الهويلات التي
 اظهرها ذلك المتحيرة غزوه وعباده جسوده وغير
 وكانت ذلك الحربي عند المينيين فرعه وعند
 الشجرات الشديدة باسم ضحكه واماهد الملك فلم
 يحتم الي شيء مما هذه تحيله في فصد نابل الذكي
 اناه كان شوم هذا واضرفها صغده وتمم من قوله
 لانه رفعناه الي السماء لنعلم بالتعديف واغلبه الي
 العلو وحفظ قوله الي الارض وقد وثقه قبلنا داود
 الاله لك انك امال السماء الي الارض وعدم الخليه
 طبع لا تعرف العالم لا يحس انزله اب سلطانها وان
 كانت كاريه معنا من معنى النحن على البشر احدنا
 لما جعلنا الي الارض واقرى لتب كانت مباريه في الاول
 يهيه وعلت في جهده الاحد علينا الهى وامامى المارة
 التي

تاسع عشر

التي اقول انها الاولى فتوكة التي الشريد الاشهر
 الخيل الطاهرة واباكنه الاسلح في وقت الافساح
 العشا اذا لا يكون افساح عموم من ابيس مدعوون وهم
 الذين كانوا يمول الصدف فابلين والتينا مساعدين
 وهم اخفون هم الي البس مدحلون وكانوا في هلاك
 تلك له موافقين والذين يكتمون شرا من ذلك مشارعون
 الكمر كاضرون والذين يكتمون شرا من ذلك مشارعون
 وهم من القسوس في شغل الكمر موت وشرا هذه
 الكمر لا يصعدون بله فارش ولا ياشرون انصا ليه
 ولا يسلطون غيرهم من الارض من الام البربريه بل عروهم
 على الكنايش ورفعتهم على المذبح بدنتون الدبايح
 التي لادم لها دم ويمسكون الابكار فيشودون حياتهم
 ويشتمون شيرهم مسئله ايكن ماذا هو جواب
 ليسعد يقوب البكر وكما ويدخل بيله الصوم المنحصر
 من قبل كونه هذه جمله من فتوكة او شافه
 في الاحاديث المقدسه التي كرك من كل الجدد موعا اذا ما
 ذكرت ووردت الي مشامع الشامعين فلما تصرف في كل شيء
 فخص الي هذه البعده التي لا ترفع ولا يدخل عليها
 كادته وهي اخبرها من الكنايش الحبيبه التي هي وخذها
 كانت الي ذلك الوقت باقية خليلد احسن بشورايه
 لا تزد مثل شهر مندم ما هو اقوي منه فانك ومن اجل
 انتطع فشقا لما صادف للكنيسة مثل هذا المنجم
 بامورها منتم مندم كارضته للمقدم عليها واغل والغير
 فما اريد ان اقله عند شمع من دأكره الذين كانوا في ذلك
 الوقت مشاهرين ومما هركي مخبون وليس احد منهم كبر

في الامم التي لا تعرف
 والذين لا يعرفون
 والذين لا يعرفون

بما كان لجميع الاشياء متوقفا الا ان كل من عرف الجهاد
 في ذلك الوقت فهو المحبب اعني ما جري من المضادة
 والمواعيد والوعود ومن المتدين اليه من اهل النصارى وكالوا
 رومون افساح الرجل باستقصاء ومن كان منهم من الجند
 ومن كان من منازل النساء الذين هم رجال في الحملة
 الحرم وساق في حملة الرجال الذين تصاحبتهم ورجلهم
 اما هيبة الكفر فانه لا يمكن ان يكونوا من جيش الطبيعة
 عاشقين فموتهم ونزولهم ما يكون عليه وحده مقتدرين
 وهو الملائكة خفيه بزيون ومنه بنور اذان ربي
 الطامحين المهددين من صلواته بالمدي والشكاكين
 وكانت الي البار المعز له من المرشدين الا ان اعدوا له
 اعجز به اسديها عينا مما جري لذلك الرجل ولا يمكن
 ان اتركها ذكرها ولو اردت ذلك واسلم الي الغول ذكرها
 من حيث احتشروا اقتصر بمنعنا الامكان وهو الذي
 لم يعرف حال الامير حتى في ذلك الوقت وقد استعملنا
 بل غلبا ما يلائم من التهم وقد كان منه بالمجديه منما
 بل مضرا فزاد على المنرض في التبايع نبي من امره ليحفظ
 نفسه العزدا اما امره ذلك على جميع ما هو عليه فدخل اليه
 ذلك الشهدا بالمثل هو دخل عليه وداكهم وسفصل
 في قصده العكس وقد رما بالهات الاشد بر من زيرها
 لا يشد كثير من الناس على التقدم اليه الا ان دحول
 صاحبنا عليه لم يكون مثل دحول داخل المحكم بل الي عبيد
 وكيف العكس اما من دكر ملوك على خشب واجهه من عهود
 الامير حتى ومن متلومه هذا الرجل له بهم وشداد وكان ما
 انتدي

او حتى
 ومقتل

لا يرد

تاسع عشر

انتدي به الامير حتى ان قال ما رايتك يا هذا واذ صاف اسمه الي
 ذلك وكلمه لانه لم يكن بعدا له ان يشبه اشقت قتال
 ما رايتك يا هذا في التبايع على مثل هذا الفخر العظيم والتمرد
 من دون غيرك قتال الشهم الملائكة هماء او ما هو عني
 قلت لقد غالما فقال الامير حتى لا نك لا تقتدر اعتقاد
 الملك وغيره من الناس وقد اجمعوا واحول وعلق اجلب
 القديس لاني ملكي ان لا يركي هذا الرابي وبما لا يحب ايضا
 ان اشهد الخلق والخالقة الله وما موريات اكون مناه
 قال الامير حتى ونحن فما ملكه مينا او غدره اننا لنبينا
 شيئا عندها من هذا اولا تفتطمع ان تكون في حملتنا
 وان تكون لنا ريكتا احباب القديس لفتت لسكر اسكر
 ابرحبه ومن اهل البياضه الا انكم لثيم اكرم واجل
 من الله ومشارككم في من عظم الاشيا وعليلها
 وكين لا وانه حلقه من حلق الله الا انكم مثل غيركم
 من هو اليوم تحت ايدينا لا يلدنصر انه لا يميز بالوجه
 بل بالامانه فحينئذ فهم الامير حتى وانتد غلباه ولاحق
 من كرشيه وزاد في التعليل عليه في الكلام
 فقال ما لك فلتت خرج من الشيطان احباب القديس
 قائلا لماذا وما لعل يكون يفتني منك الامير حتى لعل
 شيئا لعدا اما سلطان اننا لعل احباب القديس ومياهو
 ثم منا فتال الامير حتى المبر على الاموال والنبي والعقوبات
 والموت احباب القديس ان كان في اخره قوله فاذ ظهر لان
 ما ذكره ليس في منه ثمسسا فقال الامير حتى كيف
 ومن اي معين فتال القديس لانه من لاشي له على ما دا
 انتبهي له اللهم الا ان يكون محتاجا الي حرف حشده اولي

مصاحف فليعلم فيها معاني كلده واما السوفلس اغرفه
 اذ كان لا يتحرى في موضع واحد ولا هو الموصى في الذي لنا
 شاعركه وكل موضع بعد في اذ اخصلت فيه بل كل المواضع
 لله الذي انشأ كنهه وضمينه واما العنوبات في اهل
 الديار ما حرمه الله لا يوجد حكم من عليه ولكن ان كنت تعلى
 للصورة الكبرى فلك عليها وخذها على طين والموت فهو
 الجناحان لا يمشي في اي افة الذي له اعين وانصرف
 وقويت بالاعين من اجراي واما صلب اليه بعد فديسر
 ففجب الابرار من هذا الخطاب وقال ان تعالين اعدا
 هذه الاعيان مثل هذا الخطاب ولا تحرف في هذه المسألة
 اخدم مثل فلانة وذكر الله فاجاب العرش وقال لانه
 غشي ما استلكت اشقى الاقدار كانت حاطة كمثل هذا
 الخطاب له احكام في مثل هذا الباب في غير هذا من الاشياء
 انما الابرار مثل لقلم انما هذا اهل الذمة تواضع لكل احد
 اذ اكلت الوضوء بهذا امرت الانزاع هو اجسا على واحد
 ليعارفين دون من له مثل هذا القدر واما الموضع الذي شرف
 فيه على ان يكون خيرا ان الله عطفنا معن بهما وبكل
 شي ويكون نظرا اليه وصدره فالسار والشيخ والشباع
 والاعضاء التي يرد الخوم انما هي لتأخره وليست بمرعه
 فبما هذه تسبلة اشهر واب وخذها وافعل جميع ما تحار
 وكل ما يروي لك وتحتها الخطاب ولست تهم هذا الملوك
 انك لم يمكنوا لم تقتنعنا في ان نظام على العشر ولو تعلم
 بما هو اصعب من هذا فها هو هذا وتحتها الابرار وحرف
 ان يوضع هذا الرجل بعد الصورة من قدم الجوع والنعيم من
 الاخر الم صرفه الى ما خارج ليس مثل ما سجد من الوعيد بل
 بحيا

بحيا واختشام ونقص الى الملك بما امكنه من الاشراغ فقال
 قبا نغرسا الى الملك واتصفنا من المقدم على هذه الكثرة
 لان الرجل في وقت الوعد واجل من الخطاب وشد من الاقناع
 ومن حور ان عرض لغيره من اولى المعانة واما هذا ما
 ان شرف عليه بالمكاشفة من الارام واما الانومل فيه
 الاحزاب تهديد ولام الملك نمته على ما جري منه ولان
 لا ومان الرجل اذ كانت قديمتى العدو ربما وبوصلة
 رجل لا يتركه فامر الابرار من الرجل بالارام حتى لا يركي
 في يابه ما جري في الحديد الذي يلين في النار ثم يكون
 وفيما بعد ايضا جديا على كل حال ونقل الوعيد على
 الاعجاب ولم يزل لغيري المثاركة استحيان من العقلة الا
 انه يطلب وجهه وكانت حيلة وشياى القول على دكرها
 وذلك انه دخل الى الهيكل ومعه الكل من عشرين
 وكان اليوم من الايام البهية الكثيرة الجوع وكبار
 ولما من الشعب وفضي ما وجب عليه من الامداد وهد
 بحسب مع هذا الانتهاور ذكرني آخر لانه لما حصل في الموضع
 وخدم شتمه فالقراء كان ذلك عنده مثل الرعد وكانت له
 الحجة مثل لجه نكر وبصر الابرار في الزينة التي خول المدح
 وبالغزب منه وكما بها ملائكة وليست شره ونظر الى
 المتقدم على الشعب وهو مستحب على مثال حور الذي
 ذكره الكتاب لا يفتنى ولا يفتنى جنته ولا يضره ولا يضره
 ولا كان عنده ان شيئا يحدد بل كان عود اقر له انه قد
 انتصب لله والمدح ولما من كان حوله وكانوا قوفا
 مخشوعون وكبره وخشوع فلما راي ذلك ولم يحكه شتمه

شيء رآه لحقه شيء يترك وكان ذلك من دوران وظلمه
 السبل على بصره ونبتة من البهته وكان هذا عند
 كثير من غير معروف فلما حضر تقدم القربان إلى المائدة
 الإلهية الذي كان هو صليبه ولم يشده أحد من كانت
 عادته ذلك لما يعلموا أنه يتقدم فييد عرف ما حقه لأنه
 صرعه فلو لم يبادر واحد من أهل الموضع فتشك به ومنع
 من صرعه لقد كان شغلا شغله يشغل الروح
 وأما ما غايب به القديس للملك وكفى كانت جعلته
 من النسيجه لأنه جمعنا فيما بعد على طريقته ما وادخله
 الموضع قدم على النظر إليه وكان مستسا قانته قد تم على
 محاطته في تشيلى أن أقول في ذلك مخلصا أقول أنها
 كانت أصواتا من الله شفها الملك ونحو الذين كنا
 حاضرين في هذا المكان لتدي الملك نحن الملك علينا
 حينئذ من الأدبه بل صوف الأكل من ذلك كجوي الماء
 المتصرف وها هنا شيء آخر ليس بدون ما ذكر وهو أن الأسرار
 كما أوغالبين وجعل على الرجل بالنفي ولم يكن شيء مما
 يقتضيه غلبا بل الكل حاضر والركوب مشرعا
 وللمعصون في طوبى والمؤمنون في جنة وطوبى ونحو
 فطافون بالمشافر الشيطانية وغير ذلك من الأشياء التي
 يقتضيهما الحوائط الماثرة فقد فرغ منه وهم الذين
 حل ذلك وعصاه جوابه الله الذي ضرب الأكار
 مصر لما علمت وحشر على إسرائيل هو الذي شتم
 ولد الملك بعمره من مصر وما كان أشد الشرعة من
 ها هنا الكتاب كان الكتاب بالنفي ومن هنا كان
 الأمر بالعلم فانه يخط من ها هنا يد العلم بالخير

كان

مشكلة

كان

دفع

تأخر عن الانشاد

وحلص الرجل القديس وصار المؤمن هذه من جهة
 كفى اعتبر بها ملك شديد فاي شيء كان أوجب من هذا
 واشترى والذي بعد ذلك فهو هذا القديس الولد كان عند الملك
 في سر وخال جنده كانت شبيهة وكان الملك مع ولده
 مكروبا وحشيه لم يكون والثا فظلم من كل ناحية لانه
 مقبوه وكثيرا الا فاصل من الأطباء ولزم الضلوات اكثر
 من كل وقت ومنع على الحميم لان الألم يدل الجلو
 يعجب لان داهم لحقه مثل ذلك في ولده كفى ما جرى في
 الكتاب فلما لم يجد من جهة من الجانب لهذا المعز في ولده
 دواجا إلى امانة الرجل ولم يستدعيه بمشيه خياها مما كان
 له قريبا من مشيته ولكنه تقدم إلى قوم آخرين من خواصه
 وأخاياه بالاشتغال اليه فحضر ولم يسلم ولا اشتد
 للوقت للمخالفة مثل غيره مما عده شبيله فعلم الرص
 عند حضوره وهو الرما في صلاحه من الله ولو لم
 عرج الماء المشروب على مكره في اشتد غايه هذا الرجل
 ونسبه بالمجاليين لقد كان وصل إلى الغلبة وحلص بها
 إلى والد وهذا الخبر قد كان متروكا عند من حضر وكان
 فيما غرض من مشاركا وقد جرى مثل ذلك مع الأبرح على
 ما قيل فيما بعد لانه أخاه تحت يد القديس أنصار مرض
 ولغيره أن الصوبه تكون لروى الألباب مادية وما كان
 الصرا المع من الشراة فحصل الأبرح شدي وجوه ودموعه
 شدي وكربه يستدركه وشاك وقال حارضا قد حصلت
 لي القدرة والمحبة ما غط الخلاص شرعه ووصل إلى ذلك
 وقد كان به لك مغر فلو لم يفره بنفسه من لم يكن بالحال
 غارقا ولم يريل يدع له بار ذلك الرجل ويعجب بها فعل كانت

حاله هذه مع اولئك ضارب الي هذه العايه واخواله مع
 غيرهم على صوره الخزي ام كان السال غلبه صغيرا
 وفيما كان من الاشيا خفيرا وهل كان سلطه في ذلك
 قليلا او كان الامتساك عنه اهلا ام لم يكن موقعا
 جدا لا الخزي ولكن الذي خرك على اسرائيل اسرائيل
 هو الذي خرك وعلى هذا البرحش باخيه البسطن نجحه
 امراة اغسلت من اجلها وكانت الخفيه عضها منه
 لكرهه ولعده القتال عنه وفصد الامانه وانا فترك
 الكثير مما هو شرب به هذا الرجل وهركات مثلته
 اياه مشاويه لسته رب العالمين وفصده اذ كان القتال
 عليه ومن اجله الانى انا اذكر ماجري للسانم شديدا
 ورفع المجاهر جدا اذ كانت الفلسفه شيئا كبريا غائلا
 نريضا وكانت زياده هذا الرجل على جماعه احرى فيها
 نريدي فضله وشرفه فانا اذكر ماجري في هذا المعنى
 واضحه الى هذا القول واذ كان رفيقا وجليلا للتعامي
 كان قد راود من المذكورات في الضاهه اشبهها
 ابرودنيا قد اعصت في رجل انضو عن الجناه مند
 مده وطال لها بالروح بها فامتنت ولم يكن لها طريف
 الي الفرار من اغتصابه فوات رانا لم يكن جر بها عليه
 برأيه علي عملها وشداها فاجات الي المذبح وظللت
 بين اثنتان يكون هو مخيها على ما اذكرها من الشده
 فماذا اكان ينبغي حق الثاوث الذي يعقله ذلك الرجل
 في اذكر شيئا من الحكم فيما بين المذبح على الا يكون
 الملجا اليه بلشليون الكبر واصح الناموس لكل
 احد

جواب

ابروديا

تامس عزمين

احد في هذه المعاني بل غير من هو وونه الا ان يكون
 طاهنا على كل حال الادفع الامتساك الا يكف
 البسطا بده مخن الله على البشر والباض الذي يكرم
 المذبح الانقل كل شيء ويخره دون ان يري في باب هذه
 المراء رانا عايشا فيهم المذبح الظاهر وبهم الامانه
 التي بها التمتع هذه المراء الا ان الحاضر وال لا
 بل شبل كل اعدان يفتني الختوت وان النصراري
 مثلون وتابعون ثوامستهم فطلب القاني هذه
 المستعصه فدمعه عن ذلك دفعنا قويا ما غناط
 ذا كجدا ووجه باخر من خدم سلطانه من نفسي
 مرد القديش ليس من حاجه الي ذلك بل امهنا ناله
 ثم يقول يا رجلا لداك الانشاة الخالي عن هذه
 العوارض تطلب منزلا والملايكه هي التي تحوطه
 والست فلا تمك من النظر اليه الا ان ذاك لم يتسج
 حتى امر بخصوره والمجاوبه غايشل عنه ليس بلان
 ولغنى بل بان تحضر كواحد من قد وجب الحكم عليه
 بخصر وكان ذلك عايشا من الغنى والنعيم مملوا
 تحضر هذا مثل اشوع ذاكما الحضر بلا طش وهو يريه
 والصواعق عند ذلك فتراخت وكشام الله فكان
 يحلا ويصقل الا انه كان يتاخر ويتأفل والقوش
 فكان ممدوده الا انها كانت ممدوده فلتقه من الزمان
 لمنوبه باننا نحش ماجري في ثوامش الله ورثومه
 فاعلم ان صراع مجاهر اخر ومطالب امره اكلت
 بطير الحرقه التي في عنده معا لذلك انا اترج مع ذلك

دا

دا

ان اثرت والتوب فتهدد بغير ذلك الذي ما كان له
جسم فتطاعى ذلكم ذكر جرده بالاطمار مقابل
اما اذ ادى الكبد اما انما ما كثر غلظت على فانسخت
تسفيها هذه الخواص فيها ما في هذا المعنى ادا
كشت المديرة من هذا الكبد وغلظ يشترك فيه الكل
لان امهات ذلك الرجل كان عندهم انه غلب الكل
فما جلت المديرة واشتغلت واجتمعت مثل دعوات
جموع من الكل عدادا ونقص كل واحد الى صاحبه
اعنى كل جيش وكل من من الاثنان ونجاعة ضائع
الصناعة الملكية الذين يخلوه السلام وهم اعزى الى
مثل هذه الاشياء شارعون وحالم على كل من المراسلة
عليها معاشرهم وكان كل واحد في يد واحد منهم
من الة من غير او غيرهما وجرده في الوقت له
شلاخا فاعواد الخطي ايدكم والنجار مشتا له
والعصى بخره وغدو الجماعة واحد ورغبتهم واحد
ونشاكلهم مشترك وقد شمل الغضب صاحب السلام
الشديد او قايده الجيوش ولم تكن في ذلك الوقت بغير
شلاخ عند ما عرضهن الوقت وكان لهم الكواكب
شلاخا فخللهم العبرة الا يكن في ذلك الحب جرما بل
يتقل الى حجارة الرجال وقد ينقض القول عن ذكر الحال
لان الجماعة راوا لهم متى خلصوا هذا الرجل متسد
اقتسموا الذين فيما بينهم والعبادة وكان يعتقدون
ان الاقوي في الذين منهم هو الذي يتقدم فيضرب
يده على ذلك الذي جسر على ما تقدم ذكره فالذي
ضربه ذلك القاصي المنهور المنعجم صار متضرعا
مرفوتا

تأمل عتوس

مرفوتا شيئا لا يكون احدا له منه حي ظهر له
التهديد بل ادم فصبط الناس بشده وامتنوا عسا
منه فخلص المشتش منه التام كان له بعد افضل
الاه القديسين صانع الاشياء كلها واطلها الي ما هو
افضل مقاوم التجربين وموزع النعم على المتواضعين
وكيف كان يوجد مثل هذا وهو الذي شق خرا وفظم
خيرا وغضب الانطقشات على طبائرها واقام
فطرنا يديك ليخلص شعبا هاربا وينتدم من الغضب
الا ان القبال العالي الي ما هنا انتهى وكصلت له
من الله غاية تمنى كشمه كانت اماتها مثلها مشكته
ثم ابدى من هنا قتاله الاشاقته والتجربين لما قدم
وذلك قتال كانت المطاطة فيه كثيرة والمعد
من الجدم مثلها وكانت المصرة على الروشين لانه
كيس يقع احدا لباقيين ان يتوطوا ويتواضعوا ادا
كانت هذه صورة المتقدمين عليهم وكانت صورته
لقرى عندهم من تقدم صورة من يتقدم منه من شلة
لشباب احدهما انهم لم يكونوا في اكل الامانة له موافقين
الا فيما تنكوا الضرورة اليه من مطالبه الكاذبه به
واضطرارهم اليه عليه والآخران وخرم من اجل الظلمه
لم يكن بعد اكل ومع ذلك كان بعضهم كان كثير عن
خرم وكانت اشياء عندهم وان كانوا يشتمون
الاغتراف به وايضا في ذلك خلق اخر هو الذي جرد
هذه الاشياء لان وكلنا كان الي قسمين مقلوما اعني
الولايات والمطرات على المدن وكانت مواضع كثيرة

فراقت عليها المديرة الحديده من القديمه فصار من
هاها الحال ويمارس ما خبيها لآب اخذها كان يروم
ان يكون قسما يوافق قسم الكهنة فينتسب من
قصره من انفسه من الآخر. واما اذا كان في قلب ان
يتسبب بالقادة القديمه مما قسمه الاباء المنعمون
من هاهنا جرت اشيا كثيرة معبده شديده واشيا
مثلها كانت في الاعقاد مخزونه فكانت تحسب
المطراب الجديد غدا من المقامات والبحور است
ويبقى على ارباعات وكان من عشوش الكنايس من
يجب الي ما يطلب منه ومن ينصرف وينزل وكانت
أحوال الكنايس يغيرها بغيره اكثر من ذلك
ومنعصله بغيرها عن بعض وشبهه ومنقطعه
أدركاب الناس من شاكلهم في بعض الاوقات ان سرخوا
بالحوادث المتجدده ويلتذ العرف منهم بما يحترله من
الآخر ونفس شي ثابت أشهل من رد ما استغنى وأملأه
ما صعب والذي استند على الرجل ما يرى فهو النص على
الاربعاعات التي كانت ترتب من ناحية القلوب والاربع
الطرفه لاها كانت برئمة فصار الي ذلك وكان عنده
أمر أعظم ان يبقى على اليوش ورشتش خفي ان
ذاك شغل ببحال هذا الرجل وهو شارب في طريق حصه
من السعد الي حاكمه قدام حاكمه كانت معه من القوم
وكانت الحمله في هذا كائنا حسيه وفي ذكر الاولاد
البروعليين والنموش والكلاب في الدين وما هدا شيله
مما تشربه قلة الامانه ويكون العرض به اجساد النوايد
وله لا يفي اب كمال شي من امانته وده اذ كان كل من
يع

ويبقى

مستطاعه

بامر عتيق

ينع انشا فهوردي الامانه. الا ان قد يش الله ومقران
اورشليم العليا على الخفيه ما راي ان تتسبب للخطين
ولا راي ايضا ان تتغافل عما هره شيله ولا نظر في امر
مخير يحسم هذا الامر بل ان امانا نأجدا فعلة كبريا
كجيا. وكين كان يجوز ان ياتي الا ما يكون لمعش
ملا ما يجعل الخلو للرياده في الكيشه شيئا وسرف
الردي بلخ من ما يعرف به مثله وزاد في الاشاقفه
من جعل كيشه كيشه مكثره وممارس ذلك كله
اشيا شديده وفي الرياده في الالهام بالسوس وان يكون
ما لكل مديده مما يحسمها من خطا عليه محمودا
وان يحل القتال بما هره شيله الا اني انالني انك
اكون قد حرت لهذا الاختيال من الخاشيه عرضا او
لست ادر بما افعله في هذا ويكون حمله لاني كنت
الجميع ما ياتيه ذلك الرجل مشغوقا ولا أصل الي مزار
ما افعله في ذلك الا ان هذا الشيء الواحد ما ادرى كيف
امركه فانا اعترف بما الخفي من ذلك وان كان غير
مجهول من جهات اخرى مستكره يري وهما جدد في
بانا وقلة الامانه في ذلك مما لا يحسمه ولا حله طول
الزمان اذ كان من هنا وردت على الصغوبه والتخليط
كله في جميع عمري حتى لم يحكي السلف ولا يظن في مثلثا
وان كان اهضامي بالثاني شيئا ولكن ان صل منا الاعذار
عن الرجل قلنا ان غفله كان فوق عمل البشر وكان
قد استغل من هاهنا قبل النظم من العجوكاب جميعها
يلجأ اما عرسه فيه الاتقاد للروح وكان يكرم الصداقه
وعكسها الا ان كان يري في هذا الموضع وحده ان

باعتبارها بحيث ينبغي ان ينسب كرامة الله على غيرها وان
يعتمد في الامسا بالمسألة افضل من الاعتماد في المصلحة
الرايلة الا اني اخشى ان اسأل الشئ في القول عند من يطلب
الاحتصار اذ لما تحبب اللامه من الظاهر ليس ترجح احوال
ذلك الرجل كلها ان يت الاشكك لاشياء وقد كان هو
من لا يهتم للاقتضاد بل بمدحه ويزيد في صده الاقتضاد
وان القيد المقصود هو الفضل في شأير الاشياء وكان يحط في
شأير غيره ويتهاون على صوره وأخذه بالمقتضد من عند الشئ
جدا وانما من هاهنا يعود الي ما يجب ان يستعمله في مقابل
ودلك ان الاخرى من الناس يصلون ويحكمون شيئا اخر من
أحوالهم وهو ما اخرى يصلون من ام ذلك من انواع النفعيه
لا ما كثره واما الغايه منها فلان يصل احد اليها ليس
من المعروفين في هذا الوقت بل ومن تفرجهم والماضيل
عند الذي يتبها له ان يصلح الاكثر من احواله او يريد
في اصلاح حال واحد دون غيرها. واما هذا الرجل فقد
تصرف في الكل حتى تلازمه تلك موهبه تاليش من الغايه
ثم شيطا ان تنظر فانت كانت احدث مدح فله القيد والمخاض
الذي لا يصح فيه ولا فصل بعمل منه بل في شي كان ذلك الرجل في
وقت من الاوقات غير الجسم وما نفعوا اليه من صوره من شئ منه
وعما فكان وبروده لا يكون له شي البتة مالا خلا الصليب
الذي كان عيشه معه وكان كخشب ان يلدانه اكرم من الاموال
الجسيمه وقد يعرب ان يقي الانسان كل شئ وان امر ذلك
وقصده وخشبه استيها وبلا شياء كلها ويكون هذا الفصل
وضعا لئلا عليها فلما راي ذلك هذا الرأي واعتبر هكذا لم يحج
الي ضم ونحو ما ظلم ولا

تأخر عن

ولا ان يقول ان افراسي من اهل ائتنا لانه كان يرى ويقصد
ان يكون ماصلا لا اب يتوهم واصلا ولا تكن خبائه
ولا نوسه سوقا وان يمدح في الممت وجعل القشر
طريقا عجيبا الي البشر بل كانت فيرا لا تميم ولا حرت
في امر فيورث ان ينجي وبورجته ما كان في نفع الاوقات
يصل اليه يكون شهره في بحر الخرد قضا وان كان الشئ
مغنا والقتاعه المشر ولا تلك الدرك لعدا ولا
يعتاد للطن والفرار المزمه التي تشود ولا ينشر الاتفاق
مها وكانت جمله ذلك من الاشياء العجيبه فمن كان
مخله في التفلفن من الطعام وان تكون اذ اما لم نكث في
القول كانه يفرجشم لانه كان قد ترك النمل والشمع
المفرط للمهيمين الذين عمرهم عبدوا الي الشمع وحسنه
ناظر لا يرتد واما ذلك الرجل فما كان يرى شيئا مما كان
يها ان بعد عبوره الخلقوم عظيم ما بل كان يقيش بالاشياء
الضروريه وحدها مادام من هذا متمكنا وكان يرى
ان المنحه الاظهر متمكنا حتى لا يحتاج الي ما هو اكثر
بل يكون نظره الي الشئ والتفكير التي اخذها لا يتصنع
في الخشن والاحرف طعانه ما وجدته على المدييه خشب
ما وعطانه مشيبي الذي امتن من اجلسا فترا كان هو
الجسم الذي تحسده لكي يستحق من غناه هو لا هوته
فمن هاهنا كان له الثوب الواعد والملمه الواحد
والرماد على الراب والشهر والشهاد وعدم الاشياء
وعبر ذلك مما كان يباي به دون غيره مما يباي به
شواه. وكان طعانه المديد وادمه اذ ايا كان يريد
الخبر والملمه وذلك عند من فنون الاطعمه العجيبه

للبد واما سراه فشرابا لا يشكر ولا يفسد ولا يغير وهو
 الذي يعلو العيون والمعين لمن لا يتعب فيه من هوا
 ادمه صار له البهار شتان والطب والمداواة فكل
 ذلك تلتفتا علينا متفرغا لانه كان شبيلا ان
 اشا ويدهي التعب لما كنت منه في غير هذا
 ناقضا وان كانت الكورية وعزم الارواح
 والترتب مع الملايكة والقبضه المفردة اذا ما
 تتألف اندامه بل مع الشيخ الذي اخبر ذاته
 ان يولد من بكر من اجلنا نحن المولودين ليرث
 علينا الكورية اذ كانت من هاهنا فلهذا
 وللعالم يحسنه بل للعالم الحاضر الى المستقبل
 مشبه من زاد على ذلك الرجل في حرام الكورية او
 من اكثر ورث على الناس البكر من النساء
 لانه جعل نفسه على ذلك مثالا ففطرنا اجنه
 فخرى فيه فلما كانت مثله الموضع المبدى لانكار
 والاوامر التي كتبها مع الاخير فربب بها كل خاشه
 على العفاف وفي كل عضو على الثواب واعلم ان
 يقصد الكورية على الخفيه ورد الجمال عن البهائم
 اليها ما لا يقهر وادب بل الى ما خارج ودوب وان ترفع
 الهوى من الهيب واظهر الله المشهور اذ كان
 وحده من النوش الظاهر تدخل معه في خدرة
 النوش الشاهر اذ نحن لتينا عصا مع مضيه
 وفرغها الزيت فخره قويه ولما كان فيما بين
 المتوجحين والمصلطين خلوا فواتحل بعضهم فيه
 من بعض على الاكثر ولم يكن احد البرتين يحمي له
 الامر الجيد

هذا الامر
 بغير هذا الامر

الفري

الحمد او الردي بغير هذا الفري بل كانت اخري
 هاتين الفريتين نريد على الاخرى في الشكوت والنيات
 والترب الى الله الا انها كانت لا تخلو من القبح
 والتهمل لموضع بعد الفضيله من الامطار والمنايه
 وكانت الفريه الاخرى اقوى من العمل والكثريه
 المنفعه الا انها لا تعد من الاخرى فاصح ذلك الرجل
 فيما بينه من الاصلاح ومن جهة وبني مواضع النور
 ليست بالحد من الحياطين الملتزمين ولم يفعل
 فيما بينه جوار يقطع الطيبه الواحد عن الاخرى بل
 جمعها من معني وافردا من احدى لا تكون العائنه
 عذبه للنخلة ولا العالم من الطريقتين بغيره
 من العائنه بل كانت الحزم متاخر وغير متعارفات
 ما عندنا وشقيران وتساويان في تحيد الله وبقاها
 وبعد هذا فان كانت حجة البشر والقيام بقوت المشاكس
 والمعونه لضيق البشريين من الاشياء المحروقه فليلا
 عن المدينه فنظر مدسه جديده حر انه كثر العباد
 ومحرنا متروكا لا يتحلب الاحوال فيه يضر موت ما
 يفصل عليهم في زرعهم وبما خروا بمواعظ ذلك الرجل
 ما لا يريد طر منه واخذوه من النوش ومنعوا النوش
 من الشرقة له وحلوه من قتال الحسد ومحباب الشروره
 الرمان فني تلك المدينه التي ذكرنا ما تعلقوا المرمي
 ويقطع الطوبى الما يدرك من الردا وابتحن التبعين على
 اهل السلو فاي قتل يكون عدي اذا ما تاملت ذلك
 لشر صاخبه الابواب المشقه والمضربك واشوار
 بابل ومازموشولوش الشام والشمطات وحناش

العلشوش الذي يربى على كل مقدار واعطاهما كل الذي
لا يذوم لها ما في جمالها وبغيرها مما يحب به الناس
ويكسبه في الاخبار مما لا ينضم صانعيه ولا علمهم
شأن الاخذ انشرا واما انما لا يحب عند الطريف
القرية الى الخلاص والنفوذ الشهل الى السموات لو كان
لا يطرأ فيما بعد امام غيوسنا منظر اجمعنا يربى طه
لا يحياه مفرج. وهم قوم قبل الحيات اموات قد فسوا
باكثر اغصان اجسامهم مكرودون من المدن والمنار
والاشواق واليات من اجسامهم ايضا مفرودون من اشجارهم
اكثر من اجسامهم لا يوضعون في الجماع والمخاض
مزدوحين او مجتمعين لا يرحلون موضع مرضهم بل يحقون
بقتيلون ينح تودي الى رجم عليهم ابقى لقوم منهم
صوت ومللي الحش في ذكر اشياء اكلها اذا كان
الكلام غير كاف لمتار الكلام. الا ان ذلك الرجل
اقبح الناس اذ امكنوا انشا الامكنز والساش ولا
يهمو المشيع الذي هو راس الكل احمق بالجماع علي
من هذه صورته بل ان يصححوا احوالهم بخصايب غيرهم
وان يرضوا الله الرجم اذ كانوا الى رجمه محتاجين
وما كان ذلك الرجل ان يستنكف ان يكرم هذا المرض
بنفسه وقد كان الحشيب المولود من ذوي الاخشاب
وكان يربى على غيره في الجرد واليهما وكان يصالحهم
كالاخوة ولا يظن به اخذ انه كان يفعل ذلك علي
جنش الحجب والامتنار ومن كان ابق منه من
هذا الغرض بل كان يتفرد من اجسام هؤلاء القوم
للطف

تاسع عشر

للطف نكم يرسم لغيره بملابته ان يعلوا مثل ذلك
فكانت هو عطته بلطفه صامته ولم تكن المرسية
بعضه الصورة وما حارح منها بالنها بل جعل
للمتقدمين على الشغوب جهاد اشركنا في التحف
على هؤلاء القوم والشكر وغيره فقد كان عرضا لاكل
واللهقين والمواهي الشبيه وحيل الطباخير
وتصنعهم والمراغب الحشاش وما كان من الملايش
وحق واما بالاشياوش فكان وكذا وعرضه المرمي
وعلاج الجراحت والسبب بالمشع في تعلم
البرص ليس بالقول بل بالعمل في يقول هذا المدحون
عليه التكرور فم الخواجب القصة على هذه الاشيا
وهم امر الناس واقسامهم يدرسون الى المشاطير غير
المشاطر فعلت بحسن ان يصالح للمرضى والمجربين
وينتهي الى هذا من التواضع معهم المشع ثم يرفع
نفسه على الاصحاء ويكون من قراءاتهم بالمشك
ويفصلها بالمشع الباطل ثم يكون يلوم الغرض ويحب
بالانحاض عن التعظم ويعرف المشع انه قد اخطأ
في صورة قبد واكل من المكته وغسل ارجل التلاميذ
ولم يان من الصليب لكي يثمره من طينته ولقد
كان ذلك من عجز الاشيا ان ينضرا لا يمتثلوا بامرهم
يفضلك به عاصروا الطريق وهو في ذاته لم ينله ذلك
لانه اغلا من الالام بعد ذلك يعني هذا الانسان
حتى لا يعرف انشا نياشويه في الكرامة كحشيت ماري
به حشاده. ولكنني اظنهم لما رأوا شانه طبعه

وفواهم وتشتبه شمولاً لكتبتهم وماه الأهم
على هذا المعنى لم يسموا الشجاع متهوراً والنزق
جسناً والعقبن للناس بفضلاً والقادل بحسناً
ومرسلت في هذه الاشياء قوم ما بعدوا عن الصواب
فقالوا ان النفاين بضاف الفضائل وكان فيما
بينهم اواب محبوبه وبشبه ان يكون الانسان معني
في شيء ينشده الى غيره من كان ليس هو في النادب
بجده الانبأ ما هراً ومن اكرس هذا الكرام الفضله
او اهاب بالقوبه المقيضه او كان للمفرين صالحاً
او على الخطاين ثقبلاً وقد كان يشبه في بعض
الادفات مدحاً ومحمته زحراً اهل واحد منهما
محبباً دركوه بحاكمه اذ لم يكن مبسطاً
في كلامه ولا خجوا ولا شوقاً ولا بالكثير
من الناس مما اعتنهم في كل شيء مريضاً اهل يكون
مما هذه شبيهه عند دوي الاباب مدحاً اكرس
ان يكون مدحاً والامتنان اذ لا ينظر نظر الفرد
بل ينظر املكنا مهولاً وخطر انه شديده وعند
قوم مح نحب محبوبه ومن يكون في خصايه
مدح بحبه الملهيون والحيون خلق الشراذ اما
استدغوا الفحك ومركوه باللفظ والفرع على الجهات
على انه لو طلب هذا احد منه لقلنا من كان مثله
في الخاطات لربنا بحسب على انا ومركبت اشد
الناس حاربه لا حواله ومن كان في الجادهم احسن منه
او في المعانيه اذ ما مثله اذ مما رسته في ذلك اما كانت
بلين

بلين لا ينهم في الحرج ولا تمسك بهن بالترك بل
يحبب الاذني في الغفبين وبشبه المدواه كمال
على قياس بحسب ما راي عليهم فان لكل امر وقفا
وما هي حله هذه الانبأ اذ اقيمت الى فضلي الرجل
في الكلام والفرع في المنظم الذي به كان يشتمل
على الاقطار وعلى كل حال من الى هذه العايه
في انما اهل الجبل بطلب عن النفاين الى دورته
متاحرين وغابروا بجد ولا عن غنى الله بحجرون
ووداعن انما لو كان شوبه بوجه قد سني شوبه الى
الحو من الموهله او صوت من اصوات الله قد استعمل
على العالم او زلله قد اطلقت المشكوكه من تدبيره
بحسب كذا لك انما كان صوت تلك الرجل وفكره ميرك
الناس كلهم دونه واشمل منه وانت في المسمى غيره في
ذلك كالحرف فحما فيما بيننا والبهائم ومن كان
من الناس الذي يظهر شغفه بالروح وجعلها مستحقة
اسمهم الاحيات ومن اكثر منه انما نور المعرفه والظلم
على فقر الروح ونظير الله في احوال الله ومن الذي
كان كلامه لا يزيد في تفسير المعاني على فهمه حتى لا
يتمسك في الحرف القسطنطين مثل غيره من المتكلمين
اما في فهم لا كلام منه اوقول لاوافق المعنى والفهم
بل يكون على كل شيء مثابه في الجوهريه
وقد سهر الروح بانه القادر على الحسب في كل شيء
والوهمه الخفيات الله ليس من جهله بل من
حيث تمسكه بالسطر بها وهلك الرجل قد حصل الحسب

عن احوال الروح فقوم كل واحد على ما يادب وعلم
 الارباع بالمولد وصرف عن الاشياء الحاصره وصل الى
 المشايخ وقد وصف جمال الشمس وعظمها عند دأود
 وعذوها وشرعتها وقوتها في معادها كالحمت
 وعظمها صاعدا حتى استلها من القوة ما لا تسرف
 وصل صرعا بالشوا من الاطراف الى جميع الاطراف
 ولا ينفصح كمن انما من المواضع ببلعدها عن
 بعض وهذا الرجل فقد كان جماله المضيئه وعظم
 الكلام في اللاهوت وعذوه ووام الحركه والوصول
 الى الله بالتصاعد وقوته فوزع القول في توزيعه
 حتى ان لا يتأقل عن هذا القول فيه ان نعمته ظهرت
 الى جميع الارض وقوة كلامه الى افطار المسكونه
 وذلك فهو ما دام له يولس عن الرسل واقصيه من اود
 ومن كان له مثل القوة التي كانت له في الحاص
 والمده في المجالس والمشارب والاشواق والكنائس
 والمنع عند اهل التقدم ومن دونه وعند المتوحد
 والمشاركين والمخلصين من احاب العالم والفقير
 فيها والملايحه البراميه والبرس بلسانيات علمين
 وقد كانت مولدوا وشعاره عند جميع هؤلاء العلم
 لا يظن المتقدم ولم يكن للكتاب ماله بمرور بها
 بقوه الا ان من مكنهاته وقد تمت الحقيقه
 التي عرف قوم منها في الاقوال الالهيه وصار الكلام
 المشهور الحديثه ومن كانت شديد المعرفه بما صنفه
 ذلك الرجل والعهه وكانت لشانه باي علي ذلك وايضا
 غيره

والعلم

رئي

بهمه على المشايخ وهو عندنا الفاضل في الكلام قد
 كفي اولى البحث اثبات واحد واعناهم عن كل من شواه
 وانا قد اوردته اخبر عنه اذا ما سالت الاكثمار
 التي صعبها واعطت بها ليلتي شرت مع الباركيه
 وعزمت اصول الخليله وشغفت بخلق اكثر
 مما ندم وكان لي نظري كالمعلم واذا ما حاصرت
 اقواله في الرد على المخالين شاعرت نازحه من التي
 بها يصير الاثنى الحقيقه المبالغه للماموش رمادا
 ويحلت روح خالات كانه في هذا الوقت قد بي بنا
 شويم انهم انما ما خشيوا وانظرت له في شيء
 من الاقوال عن الروح وعبرت الاله الذي اعتقدته
 وحاسنت في الحق وكان كلامه وعلمه في اللاهوت
 لي مركبا ولا ارلي تفسير ذلك من تفسيره العبراني
 يكتب لمن كان له نظر ولو قليلا التمثل الذي
 كتبه في صياح الملوك اقتضت حينئذ بالايكون
 شاق عند الكتاب وخلق ولا امد يفر في خوف
 فقط بل اعبره المبادر ذلك واصرفه من علق الي
 عمق واشتد على فقره فقر واحد نور انوار الي ان
 اصل الي اشد غايه واداما وضعت ما يدور به
 المجاهدين بها وتب بالحشم وشرت نحو الممدوحين
 وجوت الي الجهاد واذا ما نظرت في اقواله في متكلا وفي تجاوي
 مولاه الله الروح الاحلاق والفعل ظهرت نمشا
 وجسما وموت كانه هيكلا لصولا واله الروح مشهور
 بسمع المجد الالهيه وجوته وانتقل بذلك من حال الي
 حال وانتم واحد من اخر الي اخر والتمثيل استعماله

فقد روي
 في تجاوي

الالهيه واذا ما كنت وردت الكلام في اللاهوت
 واعلاني صوت ذلك الرجل فيه فسيبلي ان ابرشيا
 اخر فيما قلته بافتحا الجماعه في ان لانتهموا فيه
 وهما رديا وكلا في هذا مع من يصدقون في عيبون
 نفوسهم بشورهم مما يعتقدون بشواهم لان ذلك
 الرجل قد كان من اجل النور المستقيم والاتفاق في
 اللاهوت للكنيس واختلاف اللاهوتيه او فلسفادري
 ما اقول في هذا مما يكون اخص وامن فذلك سهل
 عليه لانك ستقطع من الكراشي التي ما تفر ولا في
 الاول عليها فسط بل ويصبر على النبي والموت نعم وما
 قبل المرس من العقاب بنشاط ويتسل ذلك تسولا
 يوديه الي اسيتوهم رجلا لا غفلا ولا خفانا وقد
 يول على ذلك ما اياه نعم وما ناله لما حكم عليه بالنفي
 على ذلك ما اتاه من اجل الحق فكانت حمله ما تحمل
 به لبعثه ان قال لواءه من نياحه اشمل المصنف
 واتعني الا انه كان يرى اس الشيايه للكللام
 وتديره بتعين من الاشيا الضروريه وكان يشغل
 في هذا اري داود الالهى ليسعهم وقت المتالفين
 قليلا ويزول مقدره المرافقه ويشرف بعد ذلك وقت
 الضو والخرية فيطلق حديد للشانه الاعلان
 بالمكاسه لا يمحوا ويطلبون تخلفون عليه
 بلعظه في الروح مجرد مكشور
 على الخفيه الاله الا ان اوله
 يعتقدون اس ذلك كمر وكما
 ان الروح الاله وهو
 لمحب كثرهم كانوا
 ان اس يصدقوا
 ذلك

باسم عيسى

ذلك الرجل مع لسانه المتكلم في اللاهوت ثم تمكنا
 هم من الكبيشه ففعلوا بها الرد انهم منعتنا وقرينا
 ثم يثروا منها الى فعل ما يتقى وكانهم يصدوا من خفن
 خفتين فكان ذلك الرجل بالباطل اذ كان من الكتب
 وشهاده لاشبه فيها والمخفي فيها واخذ وضرو
 القبايل يعود اليها متعلقين بها ويختل الخالفين
 ويصدقهم من المتاومه ويربطهم بما يخفونهم من قوكم
 والخرى ان ذلك من قوة القول في شدة النهم
 وقديس هذا من قوله الذي منعه وعرك فيه
 قلته من دواء الروح واما القول الخاص بالين
 فكان بوجه برأي الروح وارا جماعه من خواصه
 في المشاغره على ذلك ويطلب منهم منه في ان لا
 يصعب عليهم شيئا منه في ذلك ولا يقتضوا بكلمه
 واحدهم دعوم من الشرفه ان يضيقوا الكل لان
 الوقت كان على خش العباده متحكنا واهلها
 فلم يكن عليهم خشرا اذ ادلت الالهات قليلا
 بالباطل اذ يودي الى المخفي بالشوا لاننا لسانا
 نطلب الخلاص بالكلام اكثر من طلبته بالاعمال
 ولا كان غلبا صريح في الاستدماة اليهود لو طلبوا
 متايد قولنا المسيح ان يقول المدهون والممشوخ
 ثم يكونوا معنا وسمنوا اليها واما لو كان الهراكله
 اشتموا على الكبيشه لعد كان ذلك مضرة عظيمة
 واما اعتقاد ذلك الرجل في الروح ولده كان عنده الا
 فالرجل عليه ما كره وسهر على الملاءمات كثيره
 عند ما كان يساعده على ذلك الزمان وما كان

ايضا يعيب بشرا لم يسلم عن ذلك فاعترف به شيطانا
 وامين من هذا كله ما فعله في رايه الي وقد كنت ممن
 لا يخفي عنه شيئا اذ انا تواضعا فيه ولم يبيد ذلك بقول
 شادج بل فعل ما لم يكن يفعله دفقات كثيرة فمما قيل
 وداك انه اصاف الي هذا لئلا يجرعه ويحيات بسقط
 من الروح من لم يقتد ان الروح من الاب والابن متساو
 في الجوهر والكرامه ومي ما جلي احد من يكتاله في
 ما هنه شيله كسفت شيئا مما هو عند الكثرين مجهول
 وذلك انه لما اصعدنا الوقت افردته مما هو للسلالة
 والديور وسلم الي المكاشفه والاشهار لما صلت ممن
 لا ينفذه احد في حكم ولا يجره من وطن لموصح ان
 كرامتي كانت في الاعمال وان لا يخفي في كلام حتى
 يحصل لينا وبيننا القوة من هيب المقيمين ولم اذكر
 ما هنه شيله امامه حجه من جدد لك الرجل وقد كان
 اغلاس ان يدم ان كانت له اقوام يدمون ولكن ذلك
 لموصح ان جماعه كانوا يفسدون ان هو اتخذ والشه
 الامانه فاداما وجدوا المعامله في الكتب مسرعات اذ اهم
 ذلك الي صق الامانه وجعلوا الكلام في اللاهوت علي
 خبثهم وشهرهم بها وداك فاما كان من اجل بديار الروح
 دغا الوقت اليه واروت لما انكشف بشري في هذا حجب
 يتاملو امقي ما كتب به ويفرموا عرصة فيما انا فكون
 ذلك دغيا سلك فصددم الحق وشداقوا الضل واما
 انا فليده كان لي ولكل حديق في المثاركة لذلك الرجل
 في كلام في اللاهوت فاب تمي بنعاشيرنه في هذا الامر
 يودي

الحذر

الرجل

يودي في الي مشاركتة في هذا مع غيره فاسئل ان يكون
 اعتمادي له واعتقاده لي مخموبا عند الله وعند
 ال الاعساد الجليل من تسار الماش وذلك اننا لا نزل
 في اصحاب الياحيل ان بعضهم خالي بغضنا الشغل
 بعضهم في كرجنا نيات المنيح اكثر من الاخرين ولست نزل
 اخرون بالاهيات اكثر من غيرهم فمنهم من كان ابتداء
 بما نحننا ومنهم من ابتدى بما يوفنا وافقتهم الكرم
 علي هذا المعنى فحسب المسعة الانية في طني كانت
 لمن قبل القول منهم وكان الروح الداعي لم الي ذلك هات
 نظر الان فيمن كان قد نما وعدينا من الرجال بحس
 العباد منقر وثامن واصفي النوايش وقواد الحيق
 والاسياء والمعلمين ومن كان قد وصل الي الوم من
 الجاهدين فنعرف الرجل من الماشيه بهم ادم القبل
 ليدارتهم ولعالم الفردوس والناموس الاولى الا التي اذ
 لم اقل فيه قبيحا خولا من ابوته ولا بد من ذكر الوصيه
 وانه خالها واما هذا مصليا وخلصها ولم تنضر بفرقة
 المعرفه وغير الحزبه الملتفة وقد علم يقينا انه نائب
 الفردوس اموش وثق اولان يدعو الرث واما هذا
 قد دعا وكبر علي احرين وداك فهو اكر في الكرامه من
 الدعوة فقسا اجنوح نزل وكانت له الشقله مكافاه
 علي امانه بشري لان الامانه كانت في ذلك الوف تحت
 النبي والرتوم فاهلت من عطف الربا الذي كان فيما
 بعد واما هذا فكل مرة كان نثله قد جرب وامسح
 اسفانا تاما في عز تام يوم او من علي تايوت واما الرتان
 زرعه في تلك حنجر خلصهم فيه علي الماء طافيا

وهذا خلص من طوفان الخطية الكبر وجعل مريسة
 تابوت خلاص حيث فيها علي كراهر اقمه واندرها
 من هاهنا العالم كله واما الرعيه فكان عظيمها
 وفي الابوه ريشا وللصبيه الجديده انما تقدم
 الموهوب له تمجاد لم يظلم اياه وانما تمجدنا
 والي البيعه صابا الا ان هذا ايضا لم يكن فعله
 شيئا لانه قدم الله نفسه بغيرها ولم يظلم عوضا
 عنها وما عني اذا كان يكون حتي تم الضحية
 انتم في تقدم السجاده قبل الكون واما هذا فكانت
 ميقا ذاتي وانه ورفعه اعني بها البعده لم يزد بها
 من بعيد بل من قريب ولا يرثا له علي المش عبيد
 بل الله كانه الذي دفعها اليه واتممه عليها ولم
 يبع مع ذلك الحيله في تقدم الولدين احد هما عن
 الآخر بل وزع علي الكل ما يستحقه كل واحد بغير
 تفاوت وكان ذلك منه بغير الروح وقد امدح
 شلم بقوب ولا شعلوا نته التي دهنها الله ومراغه
 اياه وصوريه في ذلك الوقت كايته ملكا الا انني
 اظن اذا كان يرثا علي مقدار الشريه في تكافيه
 وتصويبه علي القوا الا في فضل له من هاهنا
 الدليل علي انتم الامم الطيقه وخصايقا وامدح مع
 ذلك حسن تدبيره في المواسي وما حصل له منها
 من الترويه والاثي غتر الذين كانوا منه ايضا منتمين
 في الابوه وبتريعه فيهم البركات بنوه غير مردوله
 الا اني امدح وشلم هذا ايضا التي لم تكن ظاهره
 فقط

ومنسبها

باسمه

فقط بل وساعده تنفذه في الفضله علي
 اختلاف طرفها وامدح الماذه التي لم يرفها
 بل اقامها الله شهر فمناج الكفار ومراغه
 الذي لم يصارع الله فيه بل صارع عن الله
 ثم قوم الارامله وامدح ايضا بغيره بالرعايه
 التي اظنت اترفها حتي ملكه الرشوم من الغنم
 اكثر من كان غير معروف ولا مرسوم وامدح
 ايضا كثره الاولاد وحسنهم الذين ولدوا منهم
 والبركه التي باركها كثيرا واما يوشى وصار
 فيما يوت البر ولكن مقرر وعدها في كتاب كثيره
 وكانت كلها اجتهاديه واما هادامام بقوت
 الكل قواما اماره حاشينا وهذا عدي اكبر من
 ذلك واخف بالاختتام واما ايوب الاوسيه في
 غروب وهذا ايضا معه مغرب وشهره في كره اشتهار
 بها عند الغايه من الجهاد من حيث لم تظلمه
 ولا هربه القتلالات وقد كانت كثيره وصارح
 الجرب يا قنار هو في شد الافواه من همميه
 الاشدقا الذين كانوا اشر الاله اهلين ولاموتى وهرو
 فكانا في كنهه الله وكان موثي عظيمه قد عرس
 معرو وخلفى شعيا بايات كثيره وبرايع ودخل في
 الحمام ووضع ناموسا صغيا اي ناموسا للكتاب
 من هارج الروح من داخل وهرون فكان موثي اجنا
 بالحشم والروح بعضي عن الشعب ويصلي غاريا بشر
 الحبا العظيم الظاهر الذي نصبه الرب ولم يصفه

بشري وهذان الرجلان فكان وهذا الرجل بكليهما
متشبهها بعدد امه مصريه من معني ما هي عليه من
الخالقه بصريات لبشب جنمايات بل روحايات
منطليات ثم بنود شعبا حسبنا وفي الافعال الجمله
عبور الي ارض الميعاد ويكتب في محي نوايس ليسنت
رسمه مشوره بل كليها روحانيه وكانت بدجل سلا
قدس القديس لادفعه واحده في السنه بل كل يوم
بالغريب في القول فكس لما انساب المحدث وظهر
التعبد لانسوخ وفي بل بظهور راحي وما كانت
الافضل من شيوخ قباية الجيوش ونوريم الاقتسام
وملك ارض القدس اقليم يكن هذا ايضا في الرايه مبرما
ولجيش قائم وهو الجيش الذي خلصه بالامانه او لم
يكن ايضا للاقتسام والمنازل التي عند الله التي
قسمها علي المتقدين اليه حتى انه وقد ملك فيه ابن
بعبا لا شعقت علي فيما بين اول التوهم والتمدد وان
في يدك خطوتي وامشاي خطوطا هي اكرم واشرف
من الاسد من الزاب الخطيه حاجتي بجرأ واذا
بجاوزنا القضاء والمبررين منهم فديت لي تمويل الزكي
كانت في الدائرين باسم الله وكان قبل كونه مفرنا لله
قربانا. وكان بعد ميلاده علي الوقت طاهرا والملوك
والكهنة بالروفر داهنا واما هذا فلم يكن من القلوب
ويكن مظهره وكان الي المدرج مستبحا مدهونا بوشاخه
محلي مقبلا والي السمايات ناظر والرب متفاد مدهونا
والمتقين بالروح داهنا اود كان في الملوك عظيم
الصيت

ناس عظيم

الصيت وكان له في الاخبار علي الامم نظم ولست طهارات
وكان الذين من شما عنه الرعه وكان له قبل
الحكمه فوه في المعرفه الروح الجيده مكينه مذهله
شليم تطلب من الله دعه في قلبه ووصل اليه وزاد شفعه
في الحكمه والمعرفه حتى صار افضل من جميع اهل
زمانه واما هذا فلم ينعني عن الواحد في الرعه الاخر
في الحكمه علي حسب راي الا ليدري حتى كان يلين
علم الملوك المتجاربين ولا تصدده ملكه الجوب وخرها
ولا فلان وعلان وخدمها من شارب الاقطار لشرف
حكيمه بل قد كانت حكيمه الي شارب الاقطار شارب
واما ما كان من شليم فيما بعد فلما اهل ذكره
وهو لم يركي عند كل احد معروف وان اتبعها من
التعريف وانت باصاح فتدعم دلال ايليا علي المفتحين
واحقاطه بنار وما ورته البشع منه من الميراث الحسن
وداك وبناحه الذي بعده الروح به من الميا فامدح
ايضا وحياته وهذا الساريه اعني بها النار التي انت بها
من الحسن وحلاصه ايضا بالار التي كانت تشعل
ثم لا تعرف وذلك فهو بحبيبه القليقه وامدح ايضا
الحل الحسن الذي حصل له من القلوب وهو خدم
الجسمانيه ثم ان التجاور الخفيه الذين سدوا في النار
والبي الهارت الذي مكي في بطن الخوت وبرز منها
كما برز الاساطير من خدر واركب مع ذلك الصديق
الذي قدي في البرغم الاند وجهاد المنيعين الشبهه
الذين مضوا مع والرقم والكامن وغيرهم من بالدم

وانواع القباب فني ومضي لان جملة هؤلاء قد شبه
هم وهذا الرجل في منبرهم وكفيل له بعد ذلك بحمدهم
وانتقل ابعد هذا الى الوصية الحديثة فاقابل احواله
بالمبرزين منهم فيها واكرم السليم من الخلق بمشابهة
ما كان الصالح لا يشوع جوابا بوحا اذهو الحكمة
للصوت وللصوت شرح بترمه واصغر في الرار وشيق
الى الخبير وكاب الى ما هياك بحون مبرودن مرسل
ليشركم كان بعده ايضا ولا يكون هذا القول في عند
اخذ مترويا في المقايضة بذلك فيما اقول لاي ما اقول له
على ان اقدم هذا الرجل الى هذا الموضع ولا اشاويه
محب راد في المولدين في الشوا ان علي كل احد بل انما
عرفني ان ابي ان كان مشهورا به وفيه شي من علامات
ذاك قد لا يله لان الكثير في اهل الحرم في التنبه في
الكبار فصيله غير ضحية فهل لم يكن وهذا الرجل كذلك
في فلسفته صور بينه لاب هذا ايضا قد شك في تبه قد
كان له ملبس شعر في الليل مجهول لم يظهر وهذا
ايضا فو كان لساوانه في الظلام مخاوانه فنه
بالنك مطهرا وهذا ايضا فنداهل ان يكون بالشع
مناديا وان لم يكن لساوانا وفصده من النواحي
لان طاف به وكاب بصدده بل ومن شئ وبدرقه
وقد كان ايضا وشيطان الوصية بنحوس اخرها
الكتاب ويظهر من الاحرف المردح ويجعل امام الناس المبرور
ظهور المبرور المشهور ثم تشبه بغيره بطرس ومداد
بولس الذين كانا اشما وهما مشهورين ونفلاهما الى
اشما

تاسع عشر

اشما اخري معروفين وتشبه من كليهما بالامانة
ومن لي يزيدي باغلال الصوت ومن جماعة الثلاثة
بالاطلال وبرك الفضل والشرق فمن هاهنا ومن
على مغايضة السماء واشتمل على دور لم يكن من اورشليم
الى البريتوا بل على دور اكثر من ذلك بالشارع
ولكري فلم يتم للرفق ابنا ولكنه صار لذلك كونا
وانتجع على صدر ايشوع واجتذب من هناك قومه
النول وعوض الخافي واشتمل على فلم يكنه وان
كان على مثل ذلك فربكان خريضا ولكنه ضيق
الراجين بالاختتام ثم ابي اقول قول لا موجزا حتى لا
اي على كل واحد يقول يكون ممسلا وذلك ان هذا
اخره شيئا من الخشبات وتشبه باخرين في مجاري
وفصل على غيرهم في غيرها وبصرفه في جميعها
ناد على الكل ثم ابي اقول مع كل هذا اولا فمحصرا
ان فصل الرجل وتروته في الجحد وصلت الى هذا
من المقاربات يكون كبير من شعار احواله وربما
كان ذلك من المناقض في الجتهانيات ومثل بقوم
اخرين ان مضوا والنوشهم في تشبههم بها به
ربا في في النور مثال ذلك اصفرار الوجه وتقوم الخند
وشنكون المشيد وقله الشارعه الى الكلام وجمعه
رأيه على الامر الاكثالي دواخله فكل ان اراد ان
تشبه به غيره لم يمكن من املاخه في موضعه بمصار
غيره وشبهه وقد كان ايضا تشبهه به في مناخه لسانه
ومثل مشوره ومدهبه في طعنه بما لم يكن ذلك يتجره

مل كان ياتي كمن ما اتفق معه ولقد ترك جماعه يصلون
 بعونهم يساميل الى المستوطنة وهم الانعام التي في المشرق
 واداما ردت في القول قلت صوت الصدي والظن الذي تاجر
 وصوله الى النعم لاد ذلك الظن وان عاكلي اواخر الصوت الا انه
 زكيا اتفق المنسب بالكلية بالحقايق واما هؤلاء الذين يرون
 التشبه بذلك الرجل فقد كانوا يتعجبون منه عند ايامهم العرب
 منه واما متى كانوا يصلون الى القرب منه اواب برصه في عي
 اولت كعطوا عنه شيئا قبل منه او تخطه على جسده اوجيد متد
 يشبه ليس يكون ذلك في النباهي كيزاب رضيعه كعب مافد
 انجده اما انما من غنى وقد تجلت من انسه به في اوله لانه
 ما كان سابق منه من غير فريد فيكون اهل واجل مما مضى
 ويقت فيه اخرون فلما تم غروره وحيما ايمانه فطلب الاسرار
 ووفي امامه وقت الاكامل لم يفتح انما هو ليعمل بل فضل
 واضعد الدنيا وفتيد وحري فاما شيا الخرش برود ما تقدم في
 القول ودالكه كان من قريب مينا وسنه مافضا واكثر الحياه
 قد تعرض عنه فتوى بكلام الوداع والفرود منه لانصرف
 حتي يكون اضرافه بالكلام في خش العباد والامانه
 ومديده الروح الى شرطيه قوم من حرامه وحوافه
 حتي لا يخسر المرح تلامذه والمعتبين في الحكيمه واما
 ما كان بعد ذلك من تباقل عن التقدم الى حكم الانه على
 كل حال يتقدم وان كان يخسر بعيننا اكثرنا ومع
 ذلك فليس يمكن التفلسفي هذا الخارض وان كنت
 قد خست هذا في السعيلني وقد تغير في ذلك اذ اما ذلك
 اللسان القوي وما ادرك المشكونه حينئذ من الاما لكان الرجل
 مكلر وما يشترى الصدا والمصروف القلويه طالبه وكان

ش

تاس عشر

وكان نظره وسند ودم اليها شيا خصا فانصب
 نحو المدينه كلها دم غير يحملين لقره وان
 تحزو وامثله وكاوا يصرخون على اضرافه كان
 مثل طائفا قد غصهم عليه ويطلبون ان يمتبوا
 بنفسه لو كانت مما تخطا وكانت المكنه مسيره
 للخصب عليها اما باليدي واما بالشماعات لان ما
 دهم من امره كان قد اخرجهم من عقولهم وكان كل واحد
 منهم موزان يزيده شيئا من جبانته فلما عليهم امره
 وكان ينبغي ان ينكب وهو انه اسنان وقال احبنا
 اني اسلم زوني الي يمين وسلم منته الى الملايكه
 اخرضا بعير تكبر بعد ما اشريك الخاضعين وجعلهم
 اها منل بوصاياهم اتجعت حينئذ نجيبه لم يكن منذ
 فقط انهم منها لان الرجل كان يحول على ايدي
 الابراز وكان خرس كل واحد على شي منه ففهم
 من كسك ديله ومنهم من يغفل الي فم ومنهم
 من يلمس اللزير الذي كان يحول ظهره واي شي كان
 اظهر من ذلك الجثم واقفي وقوم اخرون فكانوا يحضون
 على القرب من حاله وبعضهم على التمتع بالنظر
 اليه وحده كان ذلك المفكر كان يودعهم الي فايد وكانت
 الاشواق ملوه والاشطوانات موعبه وقوم يظفون
 من طبعين وقوم من ثلث واخرون يتبعونه اخر من
 وقوم يظفون متقدمين ويتبعه اخرون لاخرين ويرتكب
 لغصهم بعضا وهم روات من كل جنس ومن كل شئ

(كثير من سادات يعرف سد قبل وكما السادات عليه
 المراتب والتفليس يتنافسون من المخرن وكان الجهاد
 لاجل البرانيين من الخفاء واليهود والطاردين والمخرجين
 لهم معناني ان يكون الواحد منهم يري على الاخر في البكاء
 والروايات او يصل الى سعة من المعاني واما الكلام ان
 الامراسي الي غطيق اسخرف بنوش بشت باليشب
 مع نمشة من الارز حكام والشدة حيا خفا طبت من
 هاهنا بالطوي في البضاهامه وانما صارت محايا
 على شمة وعشي ان يقول احد لك اخذ من الصديق
 الجوار في الامانة فلما اولاهم بجهنم من مستطع
 وعلب منبغية سلم الي اجرامه الاباء وانضاف الي الكهنة
 ريش الكهنة الي الكارزين الصوت الجهر الذي هو مشهور
 في ادنى الى هذه الغاية وانضم الي الشهدا الشهيد وهو
 الان في السموات يقدم عنا خشب طني الصيحات وعن الشعب
 الصلوات لانه ان يتجلى عنا بالكلية وان كان علما
 ولعن غوروش الان في صوت معصولين اثنين يا مثله
 وانقطاعه عن الارز واجهته يتروك الما صعبا لا سهل
 انقياده كمثل من اسمه ان يكون بهذه العصور بعد
 انقضاء الفتنه ولست ادري ما تكون عاقبة في المشتان بعد
 بقوي من تاديبه وان كنهه الي هذه الغاية ماض الي
 مواعطه وتبرم في روبا الليل مني ما رلت عن واجب
 ولست انا احاط بالمدح سائعه هكنا وانك شجرة الرجبل
 واجعلها نصيبه للفضيلة عامة على طول الزمان ومقدمه
 خلا من اشار اليه وجمع السموات في نظر اليه ذلك مثل ما
 تمتش

تاسع عشرين

متخفن فيقوم حيانا وغيتنا واشهر عليكم انتم وهو
 الذي كان يملك ان تغفلوا شيئا اخر غير العلم اليه وان ضروا
 انه صغر كتمتقرونه بالروح فتكروا بمصطفين. فاما الان
 يا صاحب دانه ودور واخيل من كان مسك من اهل اللوح
 ومن دونه ومن كان من اتخاها ومن البرانيين فما شوي
 من كنهه وليقل كل واحد مسك شيئا من احواله وشروا دكر
 تخاشنه وليطلب من كان مسك من اهل الكرامتي
 لواضع القواميش ومن كان من اهل المدينة لمقوم شيرة المدن
 ومن كان من الجمع لصلب التزييب والسفام واهل الكلام
 للمودس والانكار للمودم الي الاحبار ومن تحت النيران
 يقومهم بالغفان واهل البرية للمروفي الذي يصعدم الي
 العلو واهل الخلطة للمافي واهل الشاذية للمادي
 واهل السفر للمنعكم في اللاهوت ودواصا والمعلم الضابط
 واولوا الخباب القرا والسلمه والغيب للفقرة والمجذبة
 للماديب والفقر للمجري والثروة للمدير وقد املى بالارامل
 اكتم مدحوت للمهتمة والايام للاب والاصفا مدحون
 لمحب للناسك والفرح لوالس الغريب والاحبة لمن كان
 يودهم والرحي لطيفهم الاشي من كل مرض يكلم الخراج اليه
 من براوة والايضا لحافظ الفخده والكل من كان الكل
 كلا حتى ربح الكل والاكثر منهم وهذا لك منا يلبس ليا
 من اللسان الذي كان عندك في القديم ليدا وكان لك مساونا
 في الكرامه والشن فان كنت فرسا من الشفاهات والمثمة
 لك لاي بك وقت فغصب الكلام بك وان كان من ذلك
 بعيدا وعن الما مول ناقصا مما كان يعني انسلخ عن
 هذا المنه كانت الشفوحه والمرضى والشوق اليك قد او عكه

الشاذية

فاعن عليه وكنهه ولكن الذي سئل القوم اليه
 وعداته ما نورات ياها ما طاهرة الالهيه فانظر اليها
 من فوق وهذه السوكة التي من الله قد بلغت الخشم وفي
 تاديب لنا فاما ان نعمها وزيها لا تنفعا لنا واما ان
 نشفنا ان نصبر عليها وشبر غمنا الي ما هو ازيد في الحكمة
 المنفعة فان نحن استقلنا فالتمت قبلنا هناك حيث
 متنا كذا حتى يعين بعضنا مع بعض ونسهر جميعا الي
 اللاهوت المقدس المعبود بطم النبي من هذا وانتم قد
 كنتم من هاهنا قبلنا منه لعمامتنا فاما وصلنا
 الي ما نريد هاهنا بلعنا المني وكان ذلك مكافاة لنا
 علي محامتنا عنه وحقاريتنا من جهته فهدية جميلة
 القتال من عهدي لكم واما نحن فمن يدركنا اذا ما نحن
 انصرفنا من هاهنا بعدكم حتي اعطيسا الاقوال شيئا
 يشحق المدح ولربنا المجد سلا اباد الدهور امين

التاشع والعشرون
 مرجعه امندرج هذا القديس قري يانوس
 لما حضر الي موثمه بعد يوم من عيد

لقد كان ينفوسا كبريانوس وباله من خيرات لاشيما وقد
 صبرتم علي ذلك انتم المغمضون بالرجل اكثر من كل احد
 الذين تكمرونه بالكرامات والموائم في كل شئ وهذا هو
 كبريانوس الذي ذكره وعلي من هو يابش لغيره من الاشيا
 الواجبات الملائمات اذ كان ذكر الافاضل الذين في كرم
 النعم واكثر مما يليق ويليق ولكن شبلنا ان سيق الي
 الرب

التاشع عشرون

الذين ربا او فوفيه ان كنتم من ذلك متبليين ولم
 تكن من كل شئ فقرأ معشرين وان كنا جدا فغير من
 فانه ليس غنا مثل صفحة عن ما حبا عن يومه كذا
 عن فقرنا في مذكره اذ كان الرجل كرمنا في كل شئ
 وفيلسوفنا وهذا هو انه لم يفتنا بالكلية فليستنا
 ان نشكره ونشكره اذ كان واجبا وليكن امتدادا
 هكذا لقد نحن مومنين غودنا اليكم وكان ذلك مقدار
 كسبه من الله الذي ينعم كل شئ بجزان وقد نر
 ويظهر فيرونا من الضمير الي النطق ومن مريته
 محبة للشهداء الي شهيدين ومن راحة جشم الي تعديده
 الروح ولعمركنا اليكم يا اولاد مشوقين ولعمركم
 بالاشيا ق اليها مكافئين اذ كنت اقم تنجلي حكمكم
 بذلك الاترون هذا الاعتراف والوفاء من ذلك لان قد
 قلت ما تحممني وشهد لكم بالتحكم وكان الاعتراف
 بعضنا من بعض مقدار ما عرفنا به قدر الشوق وجرناه
 بالانفصال كما بحرب الموقوفين في الواجهم ثم احتملنا
 فان العادة لو كانت شيرة لغرقنا فيها ما يحسب
 الدكر ويطلب الخوة اليها بعظيم من الحرمة من
 المواددين الذين يتشبهون بحجة الله للبشر وكيف
 لا يكون كذلك ونحن تلاميذ المسيح الذي دل بملكه الي
 صورة عبد من اجلنا وكننا من التلاميذ عرا فوددنا
 الي ذلته فان كان يجوز الايضوا بعيننا الي بعض
 ويمسك بعضنا بعض ونحفظ الاتحاد الروح من رباط
 السلامه التي هي راس الاشيا والناموس هذا واحد

من هذه النجوم اول وذلك انه لما رجع الواحد منا
شريفا الى صاحبه وصاحبه لاب الغيرة ما كانت
للسلوم بالتحمله فان الزكيات مثل يوم واحد عذب من
كتاب بالهوى من المشغوفين والشاري الصا وهو عظيم
اما قدما في اثر العبد ولم يخلو عن نحو من هو من البهت
شهيد ولم نعدم ما الناس ها هنا من منعة وشكر عبيد
وانا اعترف بابي في كل يوم اراهم من كل احد بصيرا
وذلك انني اخرجت كل يوم من هذا الصلح بالمشي ولم
يكن شي مما يلقى مما يارب به شوي وهو غله من
الكادخي لا غني وهو الذي ينصب شغلا وينقل احوالا
ولاملا للوف وتنسجده الذي هو الدال لشبهه والمنبات
ولاملش باع وهو على كل حال معزق ولا يصيا الانجار
التيهه ونجها ولا شاع شاخ مطرب ولا مشم حيث
ولا اصناف الجوع ولا شغب الجاهل اذ كان ذلك ما
تركناه صد قد لم نوزيه ولا ما كان من باليد مراقنا
الذي منه كان شغولنا بل قد الزم العبد لن اعمل الله
في المشك بما هذه شبيبه واضر حجب نفسه في الداله
بدل ذلك فمترابه من هذه يضبط ما لزمه فوجره هاربا
الا ان شرفت اليه راوده وظلمته ظلمت لا يجمع منه
والجرت نشيئة الفارس منه الذي من هذا اعترافي وهو
ابن لنصب بيله دكرنا الشهدا واشربوا الجاهدين حتى كاد
يكون الظفر والجهاد ليعري والجواب والاكامل فضاها
لي هكرا لخالقهم الجدد ولذلك اشانهم واحضن محاسنهم
فيجب ان يثبت نصب المولم لكل شهدا ويطلق لهم جميعا
اللسان والشحم والكوا يستعداد فيها يقال فيهم بشاظ
ويشتم

تاسعة عشر
ويشتم عنهم ويتصور ان كل شئ دون جهادهم ولعمري
ان ذلك كذلك اذ كانت الاشياء التي تعبدنا التي
الصواب كبيره والادب التي تعودنا الي الفضيله ليست
بشبهه ومنها الكلام والناموس والابيل والحواريون
والام المشيخ الذي يصدق على الصليب فصار اول شهيد
وجمعي اليه حتى يشر حطيق ويظهر الصك ويتش الفؤ
ويعلب اللذه ويخلص الدم ويتعبد الصورة التي زلت
ولما كانت هذه الاشياء موجودة لما وكانت هذه
خالها ومدارها لم يكن الشهدا في ذلك في التاديب
لنا لا يجر محبا با كامله ونجرات بطلته وقرا من قبوله
وانار بالحق صادق وشكك المالك دافق وغرير
للخطيه وظهر للعالم وانت با كبير بانا فاكرم الناس
عندي اشما وفعلا مقدرة على غير حكمه من الشهدا
وليس عند الشهدا حسدا لا فرائيم والمسالمة شهدا
ما اريد في الادمان لفصالك وانحالي اذ اذ كرتك
واضرب مدطها من شدة الالتداد بك واجتمع معك
على كل حال ما في شهادتك واشاركك في محامدك
واصبر بك ليبي اليك ولعل ذلك من اجل ملخص طيها
من صناعة الكلام التي ردت فيها على غير كنهها
ملراد النطق على طبيعته الهييه اذ كان قد راحل
ود لا اعرف كيف هو من قد جمعهم شيب من الانبياء
ويكون ذلك فيهم من تبار الوجوه اكثر من قد جمعهم
الرب من دم قرايه الاحشام ولعل ذلك من اجل المعجز
كان من مفاجاة انتقالك الذي يزاد على كل وصف
ومتال لاد الشمس الذين بعك انهم الذي كان يشترها

شتره ما والربيع عند بد الطمعة لانه بعد عشر للنساء وشكر الامم
 لزيد اذ اما كتاب العليمة فيه سمكتك ودينك التوفيق ابسطك
 وبنو ناس التردد واما راعيه اذ اما كتاب ذلك بعد عشق الربيع
 ونكاحها الامواج وكذلك كبرياوش يا خسر الرجال ليزداد من غرقه
 الا ليداد بذكره ونفوس من محله اخضر اخاديشا وما قد اجتمعت
 بلقشر الصاري به من العر هذا هو ذا الذي كان له فرعا
 غدا هل العبروان غطيا وما قد صار الان في المشكوة كلها
 حليلا اذ كان في المعنى مشهورا وفي السلطان والقدر
 مدحوزا وفي الخش والخشب مفرقا اذ كان من اعظم
 الدلالات في الخشب الكون في جملة اهل الرأي والمقدم في افعال
 الملك ومركبات للشبيبة زهرة والظنعة صما ومورة
 وللغلام قرأ قوله ملكا من مسد فلسفيا وما كان مسد
 الجلباب اخر منشوبا ومن هذين العلمين فيما شئت من
 اهلها خي ما كنت تعلم من اي الجهتين تقطع بالاغاب
 اكثر وتشير امن مكفي التفتن في معلوم صلحه ام من
 وصوله في كل علم الى الاقصى في عاينه لايل من المديونة
 كل وانخذ خير زاد في حنسه واتقانه على الاكشاف منه
 لم شيلي اب الزيد في بيان التميز فاقول انه راو على قوم باليمن
 وراو على آخرين بالوصول الى العايه وراو على قوم بمجيب
 كلهما تل فصل على كل احد من شارب الوجوه واما زينة
 في الكلام ومنهدها كلامه الكبير المهي الذي لم ياب
 وشركه من اجله لانه اشبهك الذي يفتل كل شيء ويسله
 الى الاصل من المذهب بغيره من الادب واحاد بالظن عن
 الهمة وعزم المظن واما هذا فلتنة ركي من اشجول الكلام
 ولا ما يكون مني به ولا يكون مني ولا اقلل الخطا من اجاره
 بالكلية ما يتصيه الوفا لادوات اذ كثر جميع احوال كبرياوش
 وكس

تاشع غزون

وكين لا احشر من قد خسر الحشر ان العليم بما استكان منه
 من ذلك الا ابي لتلك طريتا وشطى فيما ليس ما سسبه
 الوقت وما يتدعيه تنوي الطامع من ماريات الذي
 شيلي ان اعلمه ان اترك الاشياء الاخر لافرها خي
 يكونوا الجهال بها مكلهمها ان وحد قوم بها ما هين جبر
 فيكون الاخشان الى الترتيب من المعلم والمنعلمين
 شوا لا ب ذكر ذلك الرجل قدش ومن المفضل من اعظم
 الاشياء في سهلها والعز في غلبها اذ كوشبا واخذا
 او شين من احواله باحتصار فيكون ذلك مما الاشياء
 عنه من المسحات على من حاوله ما يدوا وادكر غيبته
 الاولى واترح السبل التي كانت منها خلاصه والذخوة
 التي دعيها وانتقل الى الافضل من الاشياء الى امتثل
 اليها لالت الفل بان ذلك مما على الرجل فيه مشبه وترج
 نفايه في الدم ما ينقصه في الاخير الامن مهانة
 من يتوله ذلك وينقصه والافق في شلما ذلك كان بولش
 العظم غير محدد وكان مني الجاني في جملة الاشترار
 وكان كذلك كبرياوش اذ كان بولش قد ذكر احطه هاده
 في القدم ومنه غيرته في الاخير ليزد في مجد الحسن
 بذكرها ليس محالين واما مني عند اصاب اليه نفسه
 ذكرها بابه في دحوله في غرد الخوارين وكان ذلك
 غلامه كرمه واما كبرياوش فيردم ردا شير
 المدح بكلام طاله واشبه به ليعدم الا غتراف تنو
 قربانا ويكون الخش الرجل من يعود غن شعور بربه طريقا
 مما كان للشر والرداء والبر واقدر ذلك ومقدرا انفسا طه
 في العلم وذلك انه كان للجن حادما الذي ما رقيما بعد الشح

تلمذوا وكان مصطفاهم الذي صار من الحق مجازا
 عظيما وكان للبول والفعل لقرينسا مذكرا بوجه
 في هذين مجتادا في الذي صار بهما السرانية عمن
 وما تعدس ديدا وما اند الرداء وحلوا انضاف اليه
 الشكر الذي كان من ولا يبد لك الرجل مرقوما اعظم
 الصغوب في هذا الباب اذا اجمع اليه طراهش ونفاره
 جسمهم ربما تمكنت من ان تعوي الحكماء ونمطهم
 الي ان برحوا وشروا من حيث احتكافها للمعسر
 كاحتكاف المهر الخوج لراكية ومن هاهنا قدر ان يجرى
 بما البول جلالة فلا يظن احد في لوال كبرياوش
 فمعتب الي اللذات بل يتفقد اخرته فيكون يملس المظلمين
 وداك ان نكر اكاب هناك من الخشبات الاتي من
 غنيمتات من في الجمال مشهورات وكانت في حق الجسم
 من المجرولت وفي يلقن الخلق من الحشودات وبالصور
 من المقتشوقات وفي فصيلة العنق من المقاتل مداع
 فزائن حبرها ورله التام ما وصل اليه وغرره من خالها
 لما راى جماعها مجرا وشيخ من حبرها ما كان له ذلك منها
 واشيخ من ياعزاري وكن حذرات بل وامن يامن من
 هاتس ان يظلمها رات وللظلمه وامعات اذ كانت الخير
 من الجرم من خالها من من العنقليات وكانت البكر
 جميل جند في الصورة فليست منها شيئا ما هو الاطفي في الجنيه
 قبال ان كل مجد انة الملك من ذلخها وكانت الماشق
 غرونا جهمه رينا اخر وما شيئا متعشا غبيده مخروطة
 هيكل لا يابش بشيئا ما استل عسا يعضو مفضل كرها
 وشليم

وشليم في شروه احد المشبه وحده مخروشه هذه
 تشبه بها كبرياوش القوام لشت ادرى من لول
 ولا يحق لهم في هذه المخرجه القصصه الا ان المخرجه
 القوام بعد من المخرجه في فيما انظر فيه دالك لا يما اوب
 واستهاشرا لمن تمكنته القشيت وعده خي ريم له
 متاعا ميا الحان ركاه منه لما رجاء ان يشر فمة بل
 يالها من فمة من يجر على مثل هذا ويرغو الي المجر
 عليه دالك هو الذي دخل في الحيه في الاول على
 الجمله الاول ودمق من الملكة لا يربط طاليسنا
 وجشر على الشدا حيرا والشيد هادم له وعبدان
 محمته واورد العرب على من لا يحرب لانه راي ان الظاهر
 من انه هو ادم لان فارادان تكا رعه لجملة بلنه
 اذا اعتد الشرية شعطا لا هو سيد هذا المخرجه منه
 انه ريم كبرياوش تلك القش المتدشه وذلك الجسم
 الذي لا يلمس الا ان كبرياوش رام ولم يستحل في
 ذلك شراقة من الخاير اللاتي من هذه الايمتا
 مهد باب وفيها نادات بل اشتعل فيه نكص
 المتناظرات الذين هم للاجسام محبون ولذات الظالم
 لان التواب اللذات الي هذه الحدمه مما هن شيله
 شريكات مشهورات ولا تراكم بر كوهن في هو انهم
 طاليلت وكان التواب منه على ذلك الدائم والمصور
 والاختلاط معهن بالركا ومشارهلو القوي ان هذا
 من تواب لمن تعبد لهذه المواهب ينجي اسكنهم واجبا
 وبه فهمه الا انهم اغرقت الجا ريم ذلكوا وحشيت
 بالشر وعلمت بالاختيال عليها ما د ان تعبد وما د انه

من الحيلة في مقامة الشوك لان الموتى العظام
التي لها في هذا العالم غير شريفة وان كان كبريا
وفي الاصل سميتم فثبت الجارية من كل شيء اخر
والجنت الى الله وحلب نصيرها على الهوي المنقض
كمندعها وقهرها الذي يحاشونه وخلص نيله اما
شوشه من الشيوخ المكرهين واما تله من سلطان
عشوف ومن والد اعشى منه وهذا من هو المسيح
الذي يقهر الربا ويتاش من مدقطن وعشوف الجده
ويطرح غصائب الارواح النجسه في العو وهو الذي يخلص
دايم من البر ما طرح للاشد ربه وغلب الوحوش بعد
يترو مضليا وهو الذي يخلص من الموت بيتا هاربا
وكان في احتياها مبتلعا وكان لاماته وهو في
نظنها كاطنا وهو في العنيه التورين في الهيكل
الذي يرد الملاك واضل الى الله منهم راجعا
فما ياب هو اوت ما هو اكثر منه استعفى من
البول ان تعين بكر في شدة منورته واصامت الخ لوك
دوام الصوم والاصحاح على الخاضعين نطلب بذلك ان
تعمل جماعها اذ كانت يغيبنا عليها حتى سرع الماده
من الشخير وسعي وفيد الآلام ونسطق مع ذلك في التفرغ
لها انما لم يدلل لانه ما يرضيه من الاشيا كلها مثل
الصبر على الوصف وان التفضل عند مدول باهما في
ومع هذا ولما اقام لكم الى نية الحديث مشوفون وانكم
على المبكر ولحوب وعلى العاشق ايضا ليس بدور ذلك
مشفقون لا يكون انتهى بها الهوي الشر ولكن اقموا
فان هذه الهوي افادها امانه اذ كان القاسو احسب
لنشه

والله

تاشع عين

لنشه جاريه فخطبه المسيح لاراده واما ان العشق
فجرت واما ان الحق ما الهيب وكفى داهي وعلى اي شيء
فان قدرته هيت الي لره الحديث لان الجارية هي التي
عليب والشططات فيمكن ان المخلوب اذ قدم الحرب الى
العاشق ففرقه باهمزاه منها و به فاشد النهاون
على ايليش فمائل النهاون به وما كانت المتعاطله انه
دخل في الذي كان كدره لينج منه الشرير ويصير
الكلب دوا للكلب وصريح وداك انه ادفع من الجارية
كما يدفع عن الشور للخصم ما يصدده من الآلات
الصغيرة وكان هربه من كلامه وسلاخ ثم غاب
فصار في الذي ارسله وباله من عجب لانه عاد الي
من ربه لينج منه كشاول مات فماد اضنه العاشق
الجاهل والمسرور القائل طلب خلاصا لما حل به من
الغوش فوجده لان عند الشر تدف الحيله وملكه
ان كل ضرور التي خشن الحيله مهد وما كان حل
ذلك النبي الي الاله الجارية كما لحاشا وول الى قبحارة
داود وبقرانه وكذلك قصد هذا راعي هذه فتعلم كما
تنص من الهوي بصريما الصريح كذلك تنص من الروح
الحش بالامانه بالمسيح فغير الهوي واشد لبه واقام
مده مدفوعا غير موقوف به لان مثل هذا الامر كان خريا
بلن يعجب منه ولا يصدق ان كويانو كويانو في عدد
النصارى ابدا ولو دخل في ذلك الما من احمقون الاله
دخل وكان يربها نسلته برهان يقين وذلك انه طرح
كتب النحر امام الاسمه والشهر الحول وانفعل منها

للملائكة معاصر للملائكة وافنى الصلوات العظيمة
 بتأريديك ادكاس لم تكن بارحتم واحد فاستعد من
 الشياطين ولخص بالله وفرب منه فالحامس خدما
 اكبر خدائها ان يكون وجداه الله فهو كحيث وروح
 كحل فصار خروف سيماس رغبه كاهره ولقد سمعت ان الله
 صار ايضا حادما لبعض الهياكل فعد ما كملت اكل طله
 سديك ليحصل له فليست له تنظيم لما كان اعمره قدما
 من درب الجبريه ثم صار راغب من الرعا عري او نسيها
 لانه لم تحرف به ونحوه السعد المستدم في اهل المير وان
 فسط ولا امر به التي شاع ذكرها منه وبه وخرها
 بل انشطت في شارب بلدان الغرب ثم وبلدان الشرق
 والوسط والشمال وما عاد ذكره فيه والاعظام الجيده
 في كذا حادما كبرياوش من احتباسا وهذا فعل الاله العجيب
 والمخبرات هذا فعل الذي دريوش فصور ما اناغ من
 تفصيل اخوته وهو الذي جربه بامراه وبجده ما حاديه
 من النعم وجعله حكما في المنايات ليوتجه في الغربه
 وبكرمه فرعون وبصير والداروان كثيره من اجلها
 مصر واستق البحر ومكر الخبز ووقت الشمس واستمعت
 ارض الميناد اذ كان مومنان حكيمه ان يطرح الامور
 الكبار مقدمات من يحد ويدبر الصد بضره لمعلم من
 ذلك عجايبه فحسب كبرياوش هذا من الحاشن مقدمه
 لمزاره القامل من مدحه الا ان الذي بقي الان بعد هذا
 قريح مقدمه وكالمبطل فاسي لم يكن قد تقدمه شيها
 قد

في
 الآله العجايب

ناشع حوس

قد تقدم ذكره ان يكون كما يقال في المزمج ان يعطس
 ويريد به علي كل من بعده ولكي انك ما في وشط
 الخبز من رده في المال ونجسه الخبز وطهاره حشمه
 وتاديبه اياه مقاومه لما تقدم عليه من خروجاته وما
 كان ينفذ عليه من العلفه في ملوشه وطريقته في
 الملائكه فيما بين المزامع والناهي للناش حتى ان رايه
 كان متباغدا من التذلل والاعتبر بعد اشوا واززل
 مع ذلك ذكر شهره وروحه على الثراب علي انه كان قد
 تعلم ذلك احبنا ولكم مراد فيه علي من تقدمه كثيرا
 وزاد ما ليصافي علم الكلام الذي به اصل العلم من الخلاقه
 ويطن من نشه شو الادب فيما تقدم من رايه ورين مع
 ذلك مدارب الناس لما وجد لاهوت الملائك الربيه
 الملكيه وقد فصلت من فوج وتحت وزعت من اخرون
 ردها الي النديم وهويات في حدود الابدان والجود
 المنسوب الي حسن الصلاه فنبيل ان احضر في ذكر
 ذلك لكثرة واجعل خرقول الهيايه من نوره وذاك
 ان داكبوش احتاج علينا واحمال في باسا بابوا من
 العذاب من شديد هاما كان حاصرا ومنه ما كان
 غسدا وكان غمده الاحتهاد في ان يشوب علي العجايب
 المحمديه وان يزيد علي من تقدمه من المصطفي لائل
 اما ان يملك البشاري احمين واما ان يشوب علي
 كبرياوش وكده ويحمله في قبضته من الملوطين
 لانه حشيب ما عرفه من زياده الرجل علي غيره في العيله
 والمجد طله كذلك كان نعمت ان العليه تنصرت له اشد
 من غير ما عناه او طهورا ان هو طهره وذاك ان المعبي

الاول اما كان يصير له منه الطير بالشارى وعدم واساق
 افعى الثاني فكان يصير له من ذلك الطير بالسنة وشيعة
 الكلام من ما هناك يرى ان سائر الشبان او لا من شياق بعد
 ذلك المصدين بعد الشبان السرى كالمهام بل كان يرى
 ان اذا كان افضل شياسته ولم يكن اعلى من وياهم
 بمعله فلم يكن بالكلية من الراى المصعب بعيدا ولقد
 كان ذلك من العقل لآب العرش لما دحض كل ما رآه
 فيه واورد عليه شجاعه وجلاده كما دفع العجزه
 من شاطئ البحر ليرد عليها من الامواج وحق عليه
 ما لم يكن في الاخير لم يطرده في مصلحه حاله
 ولا اثر خلاص نفسه دون غيره ولا راي اب للهوان في
 ذلك كثر جشمه اكثر من رايه وان في امشاكه
 وصمته غطيا لمنشه اب اهل امر رعيته وبركهم في
 الخطب سفادين مع الوقت اذ لم يكن لهم من يورثهم
 ويرثهم ويحكم اذ كانت وكلمه زمانه اب في
 الشجاعه لمن سخر في جليله الفضيله زياده
 ليث باليشير فراجل ذلك كان بالجنم بايا وبالرج
 خاضرا ومع الجاهدين مجاهدا ولم تكن الموعظه
 ممكنه له بل شانه فكانت المعونه منه بكتابه وكفى
 ذلك كان من تحاذهن الصراع من وفيه بما ولده من
 الكلام المحرم على الشهاده وما كتبه في خش الخاره
 فاصبح ذا كبريا سلك نهجا وحده اكبر مما اقبل
 الحامرون بفوشهم احمون ومن قد كان همهم يومئذ
 القاب لانه افسح الا يستأخذ الي وكلن ولاحتي ولاوه
 ولا مقرر ولا شي غير ذلك مما هو اب مطروح ذاك
 التراب

نسخه

ناشع عشرى

التراب سجاد ولا يقد منه على الحق وما هو معروف هناك
 من جوارى الفضيله للجاهدين فما هو في دانه جيد
 وان تكون التجاره الخفيه عنهم هذه ان بشروا
 ملكوت السموات تقطره دم. ويقطضوا على الخير
 الرايل فترات الماديه الماقبه وان يكون الوطن
 عنده من غلبت نوثهم وطنا واخذوا وهو اورشليم
 المخطوله العاليه لبس الاوطان المحصوره بخدود
 صغيره وقد لبت وشتمت من املاك كثيرين
 وان كان بها الخشب عنهم واحد وذلك كخشبها
 الوصيه والصوره والشبه بالاصل خشطها فيه
 المرتضين بحكم القادريين ان يصل اليهم من ذلك السجيد
 الذي هو راته جسد ولو ما كان من فطره ينوره وان
 يكون المقدره عنهم الطير بالشر وحقا ومنه العنق
 حتى لا يكون الا يفر من في الجهاد عن خش الضاده اذ لما
 كان الشريفاوم الفضل وغا لم يواوم احرى الزلزال
 للثابت وصاحب الجهاد المر للجاهدين الاحسان
 ويصاى بلاراي الميسر للشيخ من اجل هذا اتفق كلامه
 ان يستهاون بالثيوف ويتصوروا النار بارده ويتوهم
 الوخوش الوحشيه انما انبثه النعيم الذي في الغايه
 القصوي غريا وجوعا وان ينجوا الواحد عن دموع
 اهله وشبهتهم اذ كان ذلك مددعه من الشر ووجب
 عن شوي شبل الخلاص فذلك هو شيم النور واليه
 المتديه الراي المصيب والمثال قريب وهو ذلك
 الذي قاله وكنت به اذ راى كل بني شافطنا مثل

الثمن والخور حتى برح المسيح وحده فمكدا ففكر
 كبرياوش وهذا الكلام كان له في الجهاد
 فامسك من المجاهدين كثيرين وما كان توابه على
 ذلك لقد كان غمرا شريفا ودلك انه صليته من
 ورده امامه تابعا وحررا منه بالحسام وهذا على
 كثير من القديس بعد هذا اكسلا بهذا فمدر
 كبرياوش الى المسيح وهذا انتقل اليه الكبير
 في الكفر والكبر من ذلك في القنوت واغشوع كبرياوش
 المصطفى العظيم الموضع ما الذي كان عجيبا
 فله ان يمدون ما كان عجيبا في فصلته لانه خط
 ريم مدرم في الخبر ليس هو عظيم هكذا اسل مجد رشم
 في عبادة الله ودلك ان الاول تابع للقادر والساي
 تابع لخصامة الراي والاول فوجود في جماعة والاخر
 جعل ما يكون له في مثل الا انه من شئ من اعاجيبه
 شيلنا ان نصبر قليلا بالكلام فيه حتى نوق المجاهد
 كنهه ادكيات مثل هذه شوه الرجل ومثل هذه شيل
 جهاده فمادهم عمره ان جاز ان سول هذا لم يكن خال
 في كشيته ان شمره ان الله او تمام شوق او كل
 رولا او انصال من نمل والامانه في اشد كد عجيبه فامنا
 سماعيه لما تقدم وكان اسم كبرياوش كبير عند جماعة ليس
 هم النصارى فمدرم له والمجاهدين لان المشي الحسن عند
 كل اخيه انما يكون الا ان جته لم يكن فاما ريل كان
 الكبر مشهورا عند امرائه من الملتهمات بالخشوع وكان
 في كل من كل يوم اما ان الله اراد التواضع في مكرم
 وليه

ناشع عشرين

وليه فضلك ذلك فيهمه واما لانه اراد ان ينجي
 بشوقا ان كسا لا يصبر على الخسارة بفخر الجاهل
 القديس الا انه على كل حال لم يصبر الا الله الشهدا على ان
 يكون هذا الخبر واخذ خاصنا ولا يحسن الخافه
 بالامتنان على واخذه فله جته ان القديس بوجي
 لو كان الي امرائه من من الكرامه مستحقات ليستحق
 والشوات بهن مديونات فحسب ما حرد في الاول
 للشيخ والذات والخورين بعد قيامه من الاموات
 سمات وكذلك صار هاهنا واخذه لكبرياوش من
 مطهره وجرى معطيه لورا النعم للشر وكومشله
 فماد كان من حاشته اخيرا وهذا اخبر الى الطهور
 وخطا من لم يكن للشره والحقا املا ولم يبق له
 ان يتعلق في شرف دانه فماد كان ما كان له كمالا
 ولست اعلم من كان شيل ان اقوله اكثر من هذا الا
 اننا ولو اننا في الكلام فلم نقل شيئا بفصل الحب
 مقدار ما شقته الرجل وما يعتقد من كل واحد فيه
 الا انما ذكرنا ما ذكرناه فحسب ما اوجبه الخوف ما
 الي ادي العرض من كرامه واما الباقي فشيله ان
 يضاف له من جهمكم حتى يدروا انهم شيئا للشهد
 ونذكروا السطير من الشياطين والخلال الاراض
 من كبرياوش وشبق المقرره بما يكون من كل ذلك
 مما بدر عليه من كبرياوش واخطاه الرمحيه
 من الامانه بما قد يعلم من ذلك محي بوه الذين اوصلوه
 النسا الجويه ويوصلونها بما بعد الى الزمان الا ان
 وليه

صدموا ما هو اهل من ذلك وهو ما يلحق ان يدرسه من هوله
 من الحكم من ذلك كخط الحتم ورفق العفش والفرار من الشر
 والزيادة من الفضل والابتكار بقر من كونه في الجسم من لا
 حتم له ولا شكه فليدر من الغزبه ونزبه البهيله اكثر
 من ربه الجسد والسباب فليدر من الشهامة على الاعراض
 المردية والشيخوخ فحتم الرأي واولوا القدير فحتم الامور
 واهل الجدة البقه ود والكلام قصوا به ومع ذلك فان
 رايهم ليس سببا مما يخصنا نحن وهوان منهم الكنهه الصدف
 في شر الحزمه من كان من الرعيه فليدر من خشن الطاعة
 ود و الحزن فليدر من الشلوه واولوا الرها والخوف والخوف
 والاعيا والبدل والقر والشكر والحل فالمنافه للخطه
 الشري المرحي لارج وهو طاهر ولا يوي وهو مشهور
 ولا يبال كالظلام ولا يلعب كانه مخلصه ولا خوف
 الي هو الردا فما اصعب الاشر بالاعاظ والسد الجرح من
 اللسان والحد يوح من السماع والخريف من الحصب اذا
 المنهب والشقطة من المداقة والامر حاسن الممن
 وان الواجد السلام الذي كان شبيبه شغلته الجلاض
 سلاها بورد المزام من حيث كان شبيبا ان يمتحن فحتم
 الامانه ونق امام خدم الشرير خفي بضمه مع الشفيع عا ليين
 ومع الشهاده هذين ولذلك الصوت شامعين اقبال هلو
 يا مارك اي نوا اعدكم من الملكوت حسب مشكل المقرونين اخفون
 والصغوف الذي لا تنقش لم دور ولا وضعتهم للغيرين وضو الجذ
 وصية الامون التي الكامل الي الجمع الان يمتحن كل واحد في والبر
 فتمثل

شخص

تاسع عشر

فتمثل هذه الاشيا بفرح كبرياويش اكرم من شاير الاشيا
 اذ كان مثل ذلك قد شغلني في عمره وبه يامر وهو ناني
 بالصوت مما الذي ما يسميكم ان تفرحوه ان كان صبر
 ذلك الرجل وجهاده عن الحق ما هو لك على الب
 وكنت انا ايضا اراغب اليكم فيما هذه شبيبه من الحكم
 فيه فكر فهد لك يا غزبه الالفه طاهره المبرمه من اقوال
 وهذه المكرامه عن اقوالك وجهادك وليتد لك اكليل
 مضمورا بخارجي به الاعنوت في الجلبات ولا ماضيا
 مما كان يلعب اهل الدوش ولا صوبه مقلده ولا كرفش
 لسانه وما كان يكرم به الاحداث المتخشون الياسون
 بل ذلك كلام هو اخص الاشيا بحدام الكلمه واولياها
 فان كانت لك تحبب اشققا وجهادك وكلارك فالله
 للكلمه وانت فسطح من العلوم منقطنا والكلام منا
 والقرم شيا وهذه الرعيه الطاهره اما تكون اراعيها
 مشارعا ولا يدر لك من احوالنا موزنا وحسن الاحكام
 الي الافضل من الاشتباها هذا وطهره الباب المهيله
 دافعا الدين يستشون بصييد الاما ط والحروف
 ولصيلة التالوت المقدس الذي انت واقف لسانه واهبا
 على تبايديه محاله وكما به وذاك هو الذي شجرك
 وعجده ونشير بشربه معترف من لاي باين ولاين بروح
 قدس وقدامه فنش ان نقوم فيما بعد اطهارا وللعنات
 مشتق لاي بزاا وتعال منه بالعمال كاملين برنا المنع
 الذي له الحمد والكرامه والقرالي الادهار امين
 بحرمه صبار واول القديس انريمو ريش يملوها التلوت

امام
مخلصا

الثلاثون

مدحه في القديس الماسل اعرجور يوش القاولو عشر فالها
منه من اهل العباد في جمعها من سامره
ومدحه بها خذ وعاته

ان اعرجور يوش الخريز مل معله المنشوب الي الكلام في
اللاهوت يدعونا ايها الرجال الحاضرون الي واليه من
الكلام روحانية وفردية فيها داته طعاما مظيفنا
لا يوفيه له ونعمنا يوفى على كل الامريه العاشده
وما يجب ان ننجموا من خروبي الي مثل هذا المعداد من
التعجب حتى اني تشايت صغفي وجسامه فدره ادر
كتاب الي وقتنا هذا مكرنا عند كل من عرفه بالنعته
ولا اشتباك ولا وامن من الواضحين يعني شيرته
ويعملها بنظام وترتيب يوصل به ما احكمه ذلك الرجل
من المناسبات اليها الذين انما فيما بعد كما عمل هو
فيما خبره عن باشيل يوش الكبير وفوم من الاشاقه
والشهاده المبهوتين وجعل معتمده كله ايضاح خبره
ولكن اول اعتدرك انه ما مكنتي محالفة والدركم
وهو هذا الجالس ها هنا فيما بينكم لما طالعني بالكلام
كالطال اليها الذين وانفضني الي مدح اعرجور يوش
الاطي انما صا لا يشا يابوته وشودده وامرنا بطاغته
وبعدنا انه لا يفرج عما امره وطلبته في ذلك مكافاه
عن ولودته اياي وترتيبه وبعد ذلك ايضا لم يجرعندي
اهمال فيصيلد ويد علي الوصف اذ ابيت في العالم فرضت
كثيرين

الثلاثون

كثيرين في النسيه بها وان يركضنا خشنا يدبل ويخجل
بل يتجدد بالكلام كل يوم فهايت مراك التلوم والحلل المتكلم
في اللاهوت عنده اقوال التي ابر لها ما مكنتي من المناسبات
او ايها وان كانت دون اشجعاهه الا انها ان تنقص عما
يصل اليه شاطئ وعلى جنب طيات الرجل اذ كان في كل
احواله كاملا فليست ارك الي هذا وهو قبوله الممدح
مي اذ كانت مناسباته الاطفال محبوبه عند الوالدين
وما يبرز من فتحة لاصناعه لها يري على الكلام النضيل
في العزائل المنطق والفاط النضاعه المنطق ومع ذلك فان
اكرامه بالكلام لشدا لاشها احتصاصا امكن علي
راي يدرش من شان الانسان ان يصبوا الي ما يخصه
ومن يكتسب في حق ما اكرم به فن الواجب ان يقر به
ويوزن واذ كان هذا الرجل في مدة خبائه في الجشم
فد احتار صناعه الكلام علي شاي القياس وانتميل
عليه في الحكمة وغشقهما فتمت طته هي علي ما قيل في
كتاب الامثال فكن لا تجر الي ما طك منشوبنا
الي هذه الصاعه بعد تخلصه ماها ما وانعزافه
عن الحاضرات الي الحياه البقيه القريبه من العفيل
ويقاي بالاقوال ويرج بها الحكم من فرجه بها ماها
الا اني اسلمكم يا معشر هذا الموشم الجليل الانسجومي
عن ذكر مناب ذلك الرجل وكثيرها في الاشجعاه
فان هذا في الاول مما يش في لما هو كل لجه اعدكم به
ولا يجب ان نطال يوفيه وبعد ذلك فلا تله لم تخلي
لنا اخباره اهد الناس مكتوبه وانما جمعت انا انصافه

من افادته الي كاب دلك مرر وعافيا وسامحت الذين
لجمعون الجارة اذ من شامع اذ اجمعوا العوض علي
صغر افادها ان يعموها كلها في تضيض البيت
فيصير لها مائة واحد والابناء بالبول فتقبله ان يكون
التي الاشياء ما يتدكيه وهو ان وطيف كان بلدا القنادي
التي المعروف كحسن العباد والخيبرية والحودة وبنه
وكانت بارين والي صار ذكرها سايعا من جهته
مشهورا حتي صار قمرها من اجله ستار في اقطار
المشكونه وذلك ان مدينه الي ما كان في هاس اجل
الاشكندر والاعلا شرف بلدا النريش من اجل كورثا كثر
مما علا شهورا هذه ورا دسرفها من اجل عريوروش شي
ان اعتقد انه قد وفاقا حتى يريها لاجل فضله هذا
البار التي حصلت سفارعه بالمشوا عند الهند
والابرقانية وهما بلدا من بلاد ميسرا من بلاد اقلي
حظا فخرها واما ابواه فكانا اسرى اهل الوطن من بين
خشب من تخلصين بظهاره النفس اكبر من افعالهما
بمارة الجشم والاب من ههنا ان كان بصورة ابراهيم قد خلي
عن ارض ابيه ولوانه وصارنا عند الحشيش العبد
وترك دابة الانبيس طاربه وصلاحهم وطهر
ببر اصادقيا النجده داعيا الي نرها وكانت في الاول
خوفا من صار بعد ذلك را عينا كما قدما مقدما علي
كنيسة بارين واما والدته فكانت طاهرة ومن ابله
واحد اذ طاهرين منهم وبنه حسن العباد مع غيرها من
الاجل وعند اربا جميعا الي ولد ذكر ودمت فلسفه
الي

ثلاثون

الي الآله المعقلي هذه الاشياء المعيشه وما تشبهها
منضرة في ان تال ما التناقض اليه ما لها من
امانه وما لها من خوار اذ وعدته قبل جيلها ان
تقدم له من املت كصوله لها فها قدمت حبه
صامويل فها الذي صنعه من يعاير ادم من كل حايما
منه ذلك انه راها في روبا الليل الصبي الفريد لبيها
وبين صورة الصبي وشعبته فلما ولد افرزته بنيه
ليش بعد مدة طويله بنشاطا مما بها وعلب احاض
الاهات وصغر نفوس النسا بكبر مستها في ههنا
عظمتها واما الصبي فترى باحلاق ابويه وغلب كحسن
حظه الجاهل في طباغه اقرايه علما باله هذا الي غايته
حتى ان صغر شيه لم يقم من الوصول الي احلاق الكاملين
والي ما يتعلمونه وكتب ما يشبه الصبيك والافراد
من اللعب والهرل والمزاج والشياق والمفاخه في
الجرى ورض ذلك كجمله اذ كان لا فادعيه ومريشعل
عن الخرس في المناوب العضله لان الشرويه تظم لوقنا
العضله اذ كانت التناوب الحاصره من سائرها ان
نزل نسم الطيب فلما صار حوتا ملكه فتنو العلوم
ها الي مدينه فيساريه فناوس فيها الاما من
المودين وجمع منهم من الادب باليش بتليل وشاربه
البحر الي بلد فطططن لا تراجعه الي علم الخطابه
لينادب كحسن العباد لا ليتعلم خلق اهلها ومن
ها ما توجه الي مدينه الاشكندريه التي عند المساره
ليعرف من تاكلت به ويصيره ههنا كثيرين لا يجمعون
منها حكره كما قال اخذ الحكره فلما عطف من

ونصرو

جميعه حريته اشار الى بديده ايسام الكلام في العلوم في
شعبه من علم احسان وفي غيره من فاني الله المرويه
بريايون في وقت اصلا لا يستوفيه اصابه الشرب في
البحر فاجعل علمه ربح شديد اوردت القطر في المعنى
معظم المظالم البصر والجو والسماء ولم يمتدح غير الصبر في التثنية
التي ضرب بها اهل مصر دما واد كان مصر في المركب يتحول
علي موت الختم كان هو حراس هلاك المعتر لانه ما كان قد
اجتمعت بالمعجزة. وقد تبين الموب في الملكة الخلاص الطائر من
ما المعجزة. فادخل ذلك الرجل المعظم الذي كان قد صور دانه
بالخطب من العادة ولاد فخرج ولم الشاير معه بصرف
صراخه غويله حتى اتم بها وبواكلهم ما الختم وشاعرو
في منخله ثم اذاد كراثة كجول بجايه التي عملها بمصر وفي
الفرق في مواضع اخرى من الارض والبحر من جهة كثر وشهر
اقتادته اليها حاله وكفى ابح البحر وعلى البر من الماء والماء
غما ليس جديس لاشلاخ منها مفرين للقتل وهم اضاوية
اربعاء من مهنات وحلف بينا من حيا الخوت وغير ذلك مما
يشغل الكتب الظاهرة على ذكره ووعدانه من كلف من شدة البحر
وهل الى انقوا الله من المعجزة انه يحل منه ومثل كلفه
فما يحسب تصوره اذ لم يزل سقطينا ملين طبعته شارب
ظلمة استولى على كسك حيد ههنا البحر واسطنا رونغه الى ارج
البحر ووجد وجه البحر الذي كان وحشا وكان هو في الخطوب التي
دكياها واما والد ههنا في المنام ما عثر للحي وصورها صورة
والبحر واي شجيرة على هذه الصورة فتصورها الى الله بالضر است
والبحر اي شجيرة من مزارع القطر البحر من مزارع في الحال
ايضا في العلوم قد صرح بحسبه حشا كان مزارع فقلده بالمال
فما اجرة هذا والداه بعد عودته اليها وشبهه اعرف ساخر المن حلفه

لا

السلام

الا ان هذا كان فيما بعد واتاني ذلك الموت فابنينا
من كان شائرا معه في البحر وكان شديد الامه
لبصر في الليل في صورة الخطرات المعبود ومركب البحر
وقد تماوتت الشحنة وفي حوزها الى الرقعة اذيت
الشاب بما انصرف شكن البحر وهذا في الحال وبلا كل
من كان معه في السفينة ما كان الى الله اعز عوروش
واعرفوا بانه مقيم فاي شيء يمتدح هذا غير الا بحو به
الحار به على يد ايسا الكبير لما قاوم مديته حسدا
وهو بها لا وتلك هافي الديجة بار غريبه شراوية
فاشمال الى اسرائيل الى الامان بالله الحقيقي حتى نجى
التعب من ذلك وقالوا هذا المعتمه هو لا له الرب
الا هنا فعلى هذا الجري جري اهل ريعوروش لانه عند
الخلاص الذي لم يزل من تكافؤ الامواج اقتاد الذي
كانت الصلاة له الخلة من شجيرة عليه التي في جبل
واحد وهدايه الى الامان فلما وصل الى بلد اللاذقية حصل
في امنه الشربا منها ما اذني ان يملك في مزارع اقلية
هناك من العرج والجدول وذلك انه من اولاده لنا
احد المودين والتمديد علم الله تدم فاحل في العلوم
ولما كان حين ان يكن كثيرا قدم بايليوس الكبير من الرقعة
الى ايسا لاجل المشاورة في التادب فتم الطاجم في اكل
والشك وحصل من اوراقها واطلع آخرها من صاحبه
ما لا يشر شرحه في انتفاع كل واحد منهما بذلك
من يكون وهذا ولو فهم شيئا من شأنه ان لا يفسد
علازل يطوف طائرا في حوز غده ما قد فطره وادا
امرج انسان في جهوه واحد من اللاد اشبان منها ان

أحدهما يعرض صاحبه فيكون من وجد الخ من العلم
ومن تب لم خبيته فدرجها العادة في لمشيها وإذا
خربت أشتاب الوضوء لمبها كانا روعا تحسودا
لا نهما كانا سبرين بامانه وأمره وعاشقين من الفضيلة
ما قد اتعا عليه وكاب شعيرهما متفقا كما هما خرايين
أو كجارين يشقان بشتا طبعوه متساوية أرض الحكمة
وتحصدا من نعمها الميراث ولما التجاعده والمصير
على المكروه فكانا مرفاربان يزدافهما على أفراسهما
اجمقين والحدائث في غير هذين فقد تكون كمالها
من الخيل تنفر من العقبات والأفيا على
هذا القياس تشتت صعب ما يرد عليها ونعم له
وأما هذان فكانت السبلية فيهما اختلاف ذلك لانهما
كانا ثابنين بعشر خريتهما الي ما يوشك أن يجرده كونه
على غيلة حتى لما أدركت بلاد اللاد زلزل لم يرعهما
وأيا ما عند كل من هناك كبر غوشهما ولهما أهل لما
ذكره داود النبي أقال من أهل هذا كما لشنا محاد إذا
ما انطرت الأرض وأحكما صبط الطوي من حدائث
الجثم وأكنفيا لما لا بد منه كمالا وبوخنا الدرك
كان يعيش من أطراف أعصان البحر وأمنعها مافيه نعم
ومواراة للبكال قبايل من اللوات عليك السلام وما داعي
يكون من قولي في القند التي حطها طول عمرهما
قلا هرب نيتين لله مخي أنهم من سبها ذلك المرفوف
بكما نوقرائش والحمي بلا مومس وأخوهما المستوفون
معه

السلام

معه رانه فلم يتركها والام وكان يعرب منه
كل من في الحانات من الزواني إلا أهلها من راعيات
من ضلعة الفيلسوف كثيرا وأذكان هراشت
الرحلات قد كطها من الفضائل ما ذكرناه في العايد
القصوي فهل كان أهما ممانا أخذ وعدم التنية
دون تلك لا التمه بل قد كان في هذه الجهة مشهورين
بالأرشيدين لا يتساغان بالفضيلة أموالا ولا محلات
الفتنة صناعه باجره بل كانا حزين مجانا لكل
بالشوية بهربان من تكرار القند ومن تافهها
أيضا ثابنين في خردود الخير وكانت زيادتهما في عدم
القياس زياده فاما فيهما على رها ليشافش وديوان
وقرا يطقن حتى حصل ما ساهي به أولئك من هذه
الجهة عند ما الشغل هذه الحشا وهولا لانهما كانا
نساويا عري التهاون بالقياس من يديان عليهما
بأمر أحدهما الشيخ والحب وهما عيان كانا دملكا
العكستين القسيتين الذين كانوا مشدوا لطافة
الفتنة بالشاعبي نعوهم قدام العامة وبقله
أكثر أتهم باقي الناس وأما قد العقل فماد ليس في ان
بقال وبها. ومكانا جفلا عرها كله في قسهما
شوقا لا يمتنهي ودرشا مسفلا يحنان عليهما
ما تلا الليل النهار بحث من تحضر ما الباكرا أخص
ما قال أيوب المعبوط لأن هرب العاتكين كانا فرعلما
علما بيقينا أن ما يبرمه الواحد من الحب في الدري
يشتوي مزاومته قوة في كثره جرمته فعلي هذه

الجهة حصلت اخواتها من يوتي كشت شرهما على جماعه
من القدماء تعبت وحسن خط من الطبعه وباجتهاد
في الحساب وعددها واما علم الحروف فلم يكن ولا ضئ من
علمها كثيرا لا علم الاعداد منه ولا معاني الاشعار
ومغراها ولا الاطباء في الاجبار ولا تدرب اللطيف
السلح واما الخطاطه فمستطاب من زهرها كفن العباد
وكتابا الكتب منها واما الفلستة فاكاب من طبعه
اصلاح الاجلاد وما كاد منها في الاراء والقباض والمعرفة
بالاثر وفيما شانه فلم يصلح من ذلك الى ادب مظهر في
فصلاميه على العامة فتقطعت وصلاقيه الى مبركة
مورين هكلا والافاضل من المعلمين واما علم
الموسيقى فتعلم منه مكانا ودنما مسطونا فليسا من
ذلك من النسخ فونها العصبه وشواحاتها واما
كان منه موديا الى الله فاسداه الى مواضع اللغب
والهزل واما كتاب الاعداد وتعديلات الهندسه
ووصح المخوم وحركاتها فتاها ناديا صارا فيه
بصورة موشى ودانيل حديد ليس لاهل اسلدا
اليها على اكثر الاحوال بل لاهل الشاشر اكل خفاطر
وعني بحسب ما قبل في الكتاب الى طراغه المليم
وجعلنا هذه جمالا ونجاشا للحكمه الاولى وخاصنا
عليها ما جاء في التوال على جميع الاشياء الفاضله والريه
حتى يبرها من اشرفها ونجاشا افاضلها بغيره ودر ايه
واي لاسخ الذي قال وان كانه وافتاحا خارج باب دارنا
ان

التلاب

ان المعرفة بشي من الاشياء التي ليست حسنه ليست
مكروه بل قد يفرص ان يتكون منها شئ ما لا يتصل
ما يقال تحشد لكن هو الاله لكلي ما اقول اجل في
فيما الحق لان الكلام لم يبر الى الوشك لعلنا ما يله
كما يحرب النفس للنار في قافاه في موكب اشيلوش
المغبوط ولكي امسك فليلا واسط الكلام باعه
الغصت واسط الحشاه عن الادخال الى ما قدم
ودلك ان الذين يرادون الى ما ينفون فوهم من شغلهم ان
غيبوا ما هو دون قدرهم الا ان با شيلوش لما اجتر
التجاره المعيشه انصرف الى منزله واما اعرفور يوش
فمنشك به التلايد من اهل ايتاه من كاتشريد
فلم يظفروا بالشير وشالوا ان يودعهم وتصرعوا اليه ان
يقبل كزني الحكمة فلم وضع ما نرس ارضاهم اقام فليلا
ثم عاد فيما بعد وشال كل من كان هناك من اعداياه وقت
لم ان الضرورة تدعو الى العوده الى والديه لانه كان قد
اقام في تعلم العلوم ثلث سنه بهذه الحال بسلامه الى
وطنه واحدي الاول العوديه الاثنيه وفي كان قبل ذلك
بالقوة سيرا وجعل على سنه هذا الانخلق بحسب ما دام
في هذا العالم متضرعا. وقصدا ذلك ان آخر عمره
ثم فني الشوق من والديه واصدقايه بعد ارتياحهم
لنيسخهم القواله ولم يكن له هواه من بعد الامر
ولما اشار واعليه بالتغلب في الثور الخامس والحاصيه
لاي بعد الانش اشمل المياها في الهو لانت لم يتيسر
بل اشار هو على سنه ان يتقدم دانه لله كفا وعده

حين لحقه الغطبي البحر واسرع فصل عن العالم
 ويقترب ما ظهر الاطهار وحده ويساقي الكتاب الطاهر
 ويجذب من هناك نور الحق فاد فعمل كالحكمة واحل
 ان يكون متوحدا بالاسم تعالى وزا هذا في التمسك لاسم
 وقد راي المتبحر دعوات رويته في النوم وقت صلاة الليل
 كما قال الكتاب الطاهر وهذا فضل له مكانا على
 طهارته اذ قال الكتاب الطوبا للعبدة فلو كنتم فان هو لا
 يشهدون الله وانظروا الي ذكركم التوبة فهو مثل هذا
 مثل ما كان اغريغوريوس الكبير لانه ترك الدنيا والاشواق
 والمنامات وخلق الخصال الطين وغتوا الروح وشاد خيوط
 القساء وصاراة المحاكيم وكتب الخطايا واعتبال الشرايق
 وشرف البحار وخلق الماحوريه وخلق الاعنبا وخيل
 الصلحين والسم الزايد والشكر والشرف والزهو واللباس
 الحسن والاواي المجله من الذهب والفضه والماس والفضه
 المعروقه بالواخ الرحام المروقه بالنصوص وعبر ذلك مما
 يكد رما الفرحه ولاستمر للمور الصافي الثاني القول
 فقدمه كانت عمدا خال اغريغوريوس في خداته شبه فلما
 قد مضى الى الكهوت واستبد به فبشروا اجاب الانبياء
 وضغوبه فاد افعل انصرف من الكنيسه فان اس المزموم
 التي تجادب الفيل وصار الى بلد البنتش وحصل مع باسيليوس
 الماصل متعلقا لان مادتهما كانت سفا. وكانت سفا انفسهما
 فريده ثم عاد اخدهما الى صاحبه وكانت يدعوهم الى ذلك
 المشاركه في الاحلاف وباتت كل واحد منهما لصاحبه
 حتى ان يهما تم ما قيل حينما كان اتان او تلتته منكم
 على اشيى معين فها انا معا ايهم فقال معاهما
 يربا

الحمد

نظمه

اللائحة

يزبان التفصيله بالمحامي ووصفا راي في الشكر
 اللسان المحيى لله المستوفين عن العالم تزيد في محبة
 السلام على راي لتوفيق وعلى حدود متولى في مديها
 وعلى رشوم مهبوش في عدلها بل شيلي ان اقول في هذين
 الرجلين ما هو ارفع من هذا انما تشبهما نموتى فكانا
 مشهورين بالعلم وبانصرافهما الى الجبل عن هذا العالم
 المريع وابعادهما د انهما منه اشقرعا الرافض للناس
 وكما ابره فكانت النجوخه قد اصغته والهموم قد
 همضته واضنه بوجه على كشاريوس ابنه في الخصال
 الوحد فلم يرل يكاسا اغريغوريوس برشيل تتصل
 على تصنع وشرا في الاجابه تلك العوده فتعيب
 من الله ان كان شخ وغلاد كاهن من جهة وهو عزا
 من ارض لان شوقه الى الحكوت كاسي عا له بالمعلم
 في البسطن وعرضه المرحوم في رضا والى كان يقوده
 الى اهايته وكان كشاريوس اخوه قد تولى رياسته كبره
 وصار معهما بالحق ابنه وخاذا على احوال الوشك الغاميه
 فتوفي في اوان الريشه وكان ينبغي ان يرث الوالد
 بحسب ما في الناموس وتوم ما انفسا بالمطالقات التي
 يطالب بها المتوفي ففر من هذا اب حصل اغريغوريوس
 الجبر في قلقة شديده وتبادر كثير من جدار الخلاب
 الى التفتد وتوهي انهم بعد ما جعلته المتوفي سمى لا
 وكان ابره قد اخذته الشينجه والامراض لانه كان
 قد بلغ من عمره تسعين سنه فلم يكن له قناده ما تشتم في
 مجالس القضا فقاد الم كله على اغريغوريوس الا ان

لا تشتم

اعتماد مرضاة والديه كان ينهل الشعب عليه
لما يومه من عظم الثواب الذي وعده من يبالغ
في اكرام والده وكان مع ذلك اشعاف مذهب ابيوس
فدعوا الكهنة وشيوخ اباروخ الخبز وفيدني جماعة
من رؤسا الكهنة عن مدبرهم وشملوا الي عنوبات كثيرة
الاصناف وقيل فيهم الشعايات وكانت طوايف
كثيرة من الكهنة والشعب يركضون في العجاري
تحت الهوا اشعاف لايت لهم اصلا ولا وصول في محاسنهم
الي ما يوحى به القدر في الشرايع نظير ما يصل اليه
من كان كافرا. وكانت هذا الاشعاف قد بلغ الي
اقطار الدنيا كلها الا المتأخرة اذ حصل له
كثير شديد باليد الملكية والظفر وكان الرعايا
المهلكون قد حوّلوا دالة غشروا والديس بخلاف حروف
ودفع على اشهر وغوار وشا الكهنة المؤمنين المستحقين
للمشيخة العجايز الاول وطايف من اطفال ادهم
الحقوق وطايفه كانت للملك والمدرار اذ لم يمت
الا قولك فاجتمع الخرون بشراخية اهل اقليم فاصبلوا
ظوا الاخذاء يشعاف وخذعته واصلوا بالاصدا
مسلحهم وتكلم اليهم. وكان ابو مسدا
القيصر واصدا منهم سدا جنة اليهم في
تستط في البلوغ فاذ لم يجل متوعد وارهيبان
البلد هذا فاضلوا عندهم فاضلوا واهم

ادستهم

الثلاثين

مخيم من الشعب فتم لشئ بالشهر ما بعث راي الرهبان
الذين يجب جدا اشعاف اتباعه لانصه فيه فاما
فعل حاد الله اوله شي اشعاف الله حل وعمر
بالشعاف والاشعاف ما طال الليل وشاله ان شعب
وجها يعلى به هذا الشر وادما لا يندمل به جرح
الاصصال ويشعاف على نفسه صمتا عن الكلام ويمن
هذا الحال عوشعاف على ما جري ثم وعظاياه بان يطلب
عنفا وصحفا عن عنابته وان هذا يعترف اعترافا
بيننا الحق خالصا ويشعاف المعصيين الي القارنه
فمنع الكهنة بذلك كزيته وحالا وصار محسنا عند
الفرسين عدايه وعندا لرعيه القابده لله وانار الموت
باقاويل السلام وجمع الشنت المترف واقاد بشرعه
التعا شيايا المرض وقد كان يبالغ في فرائس الذي
من اهل الله كان يقصد منازل المنخاضين فيربل
باقاويل السلام ما بينهم من المنازعات الا ان هاهنا ما هو
اكبر من ذلك لان هذا لم يكن فعلة خاصا بحض طايبة
من الناس ولكه افاد الوطركله الانفاق عانا والاله
والاعظم من هذا المنازعة هاهنا لم تكن في اموال ولا
في شئ من رعايا صدا هاهنا يقرب الخطا وشمله وينعم
فيها الشير من الوعظا. وانما كانت الخلق في طلب الامانة
التي من شايها ان تشاوي بعظم حالها المنازعة في رعايا
حتى ان افاد من قبله السلك العظيم في الحكم وبلح
مكتنفا الوصول الي ابتلاف الآرا المفصلة فيها والجمع
فيما بينها. واد اكان تر المصارى والتخلل في رعاياهم
بالتهاون بالله وبوصاياه وحاض في ذلك اقام علينا

من كان ما قاله الشيخ ملكا اعني يوليائوش المغتصب
الذي حاول ان يغلب امانه فمظنظن الملك الكبير
وفصيلته بما صادفها من هاهنا اسمع النصاري
من كل الواجبات وان كان مانادي باسمه
النصاري باسمه الا انه انشا الاصطفا عليهم
كهمته صامسا وبافعاله وبما اشترعه من منكر
النصاري من ملاوة اقاويل اليونانية واداهم الا
ان احتمال الله عز وجل شئ بان يرداد عليه ذلك العنيد
فلما راه لا يداخله تدمر على شره اصلا فغل شينه
وانتصرمه طائلة كانت اهلا لكرهه وانترعه
حسنة الانجيمه الوحشية في تحوم الفرجية شهر
حينئذ اغريوروش الكبير شرذ لك الساطلي وكفره
وجرد له الخطا كل من شئ قوله فباغ اقاويل
اليونانية المزخرفة وخرافات القسقة وضلالهم
بكثرة الآلهه وجعلها عند ذوي العقاف محسكة
شائعة لكن ما حاجتي الي التفرغ لشئ من ذلك
مناقب ذلك الرجل العظيم الجليل بسلام خيره وانزع
عما توحيته الي سده وذلك في وقت المذبح حين كان
يحب ان يصير المذبح يتنازع وضو ما عمله جليلا
شرناود لك اي اودت ان ابين انه قد تمكن من ملوا
اقاويل التديشك القاصدة افعال يوليائوش ان
يتج من كبره اخبارها ومن حسن نظامها
ويعرف مقدار قوته في الكلام وانظروا اليهم هذا

المعبوط

الثلاثين

المعبوط اذ اشتغل باز المشيخ من اشراع
ذاك المغتصب الذي امر الانتقام للشيخون تعلم
اليونانية اقوالا في التجلد موزونه واشعائنا
ويوتنا في المدح والذم ويوتنا يتلبها واقوالا آخر
كثيره اصنافها تدل على الجور وعلى الذنب وعلى
كل صورة معصية من الكلام ورش في اقاويله
كلها الا الشك منها كل نوع من الادب واخرجه
في كل موضع منها وصورته في العبادة تدل
فيها مدح للفضيلة ونصيب للنفس والجسم او كلام
في اللاهوت او صلاة او ما ناسب هذه الغاي ولغري
ان ما كتبه من اقواله موزون وفوق قليل اقصي به
كل فشق واشتاضل به هديان الخرافات وشبهات
الالهه واحتجها على ما تستوجبها واسا للنصاري
تعليميا في ناما في حكمته حتى اشبهان ان ما افترضه
ذاك الكافر لم ينفعه شئ اعني هذه المشيخين
على الادب بل وقد اضر بخلاف الواجب بالتبعض عليهم
ومصدا رتهم لان الشك هذه الصورة موزونه من
شبهه ان يصير المحسود قليلا او لا يصير ونصرون
يولده اعظم الضرر وقد كلك القديس فيما شلق عند
مغامه بائنه قد شاهد يوليائوش وكان في غمر ان
شبابه ولم يكن قد فوض الملك اليه بعد بل كان
فقد الحكمين في بيت القديس عند اعتدائه حال
ذلك العنيد وشبه فقال شيخكم بهذا الشاب دغلا
لا ايمان له ولا ديانته جائحا الي كل رويته لانه استيقن

ذلك من دلائله وأخلاقه لأن صورته كانت
قلقة ومخيفة تداركاً ونظرة مستمرة وجهه كله
يطوف في شبه ويندفع مملوءاً بضائت من الجهل أقابله
موجعه كماً. وإن كانت مشنونة يشكّل الرضا به
ولأن الأشرار كانوا أغندة محبوسين والمادحين للفضيلة
مختفزين وأدراي فيه هذه التسميات تقدم فوضف لجماعه
من خضر بما شيد وأمنه من شوا الطرقه وخبث
المذهب وذلك أن الكلياً يع النقيه المتقدمه من شأنها
أن تشتد على ما شكون وتخشى بصلاب مدشها
وفيها على ما يلوح خفياً مما شكون إلا أن ذلك
الشو اشتهر امره بأمره في بطل وما خزن لنفسه شيئاً
من الأشياء الأسادة لقنابه وأما أغريور يوش فانه عند
ما غابت غصبه من ذوي البدع في الإيمان بخدمه يثيرة
على مدينه قيساريه التي كانت يتولي تدبيرها وأشايش
الجار وكانت قد حرت بينه وبين باسيليوس الكبير
وهو يومئذ قسيس متطش في بلاد البشكس من أفسس
شديده جزع من غصبه الأرائقه ومراهم لعله أن
المتقدم لا قدر على مقامتهم لأن وان كان مهدياً سيج
مدحبه إلا أنه كان غير ناض في الكلام في اللاهوت
واند إلى باسيليوس أن ترغمله يسلمه أن كمل العداوه
والثبارة لعله بالخطر الذي أشرق على النفوس وكل
منه كره شريفة إلى الكيئة ووعده مع ذلك
مخضوره أيضاً ومشاعده آياه فلا راسله كمنه
الرسالة اشتمل ذلك القاييد الماتك إلى النهوض في الحرب
فلا

الثلاثون

فلما ورد وقشركه غاص في قلعة الأرائقه وقطع
أثر المحركين ونقضها وشهر ربه الظنوا المنصروه رب
حيث الحارين وانهمزوا. وقشروا بجنهم ونمض
شجاعتهم فمذه الفتوح عملها الله عز وجل بخادميه
أدكان من شأنه أدرأي حوزاً جزيلاً طافياً على
الناس أن يولف بينهم بترافه على حيلته الكرمه
عنده قوماً كاملين الفضل لتصل منهم إلى ذويك
النواب معونه وأدب وبخبر يسليهم بها الكيلا
نفسه جنفاً أدا لا يكون له كما يقصده حسب ما عمل / ينذر
في ذلك الوقت أدا شتهض هذين النانكين وجعلها
في الوشك بمنزلة عصاره تلي في بن وقصا الذين كان
بعضهم قد ابتعد عن بعض بحد أكثر بالشر المختلف
والأحاد المهلك إلى موده وأكره ونظام وأحد ولم
يجز في أثناء ذلك مده كويله وانتقل المقدم على الكيئة
المقدم ذكره إلى الحياة المفضله فحصل لأغريور يوش
تعب جليل في مكانته إلى المدينه مكانته غاصبه
إلى قوم من أهلها وعامه إلى جماعتهم وقصصه كخيفاً
بغضه باييه وبغضه بنفسه على أن يحلثوا على كرفي
رياسة الكهنوت باسيليوس الكبير. وهذا كان رأياً
صائباً لأنه ما حل هذه على جهة الميل إليه لأنه صديقه
بل على جهة الشياسته العامة منفعتهما العمل المومن
وذلك أنه عرف معرفه بلوغه المتقدم المشتق للروح فإله
ما انتك عما ترواه قبل أن يتم بالمتصوبه راييه
وأوصله إلى الفعل وضبط باسيليوس مقاليد

مدينة فيشاريه وعند ما حي الحند واثار الريشه
انفتحت رائحة البنادق قشيم وفد كانت الى ذلك
الحين معروفه بظرفه واحده وشاوي مريه ثابته
لمدينه فيشاريه في العثمه حتي يكون الاثنان ينظران
في امر الضياع والمدارين الضغار المنسوبه اليها
ثم اعترض الشك فيما يجب علي كل واحد من المدارين من
الحقوق واضطربت من هذه الجهد حتمومه كثيره
كانت الحجة وبها كانها الاهتمام بالنفوس والحرم فيما
كان علي زياده القنيه ومحبه الريشه يلتمسون ان
يشروا مشفقهم الحجة تشتت النطق ولما جرد هذا
الامر وعدم باسيليوش الكبير ما كان محصورا به هرب
بات يقيم علي المدينة المعروفه بشاسيمه استقامت حتي
اذا كان ماجري من الانقسام عاما يد اوي من هذه الجهد
ملااله من الحشوان من جهة اخرى ومن هذا يكسر
في البلد الاشافنه ويريد الاهتمام بالكنائس فيما
اعتن لراعي باسيليوش احد افن من اغريغوريوس ولا
اقوي قرماني الانصار للاضعفه التي ابدعها جديده
فتبادرت في ذلك والاعريغوريوس الخيب فقدم اليه
الشرطونه غصبا وحصل له تمام العمل فلما اغريغوريوس
القدريش فكما قلنا عبرته انه كان غرضه الشكوت
والتخلص من اشيا العالم فاعتم واشتغل ماجري
مشتشعا ان الامر الضروري اللزم ان يصغي الي نفسه
وينفرد عن العالم وقد كانت مدينة شاسيمه الحركي
غير ملائمه له لانها كانت مملوه من قلى المربوب لجاتها
موقعها

الثلاثين
موقعها في وسط ظريف اعلاه الملك فيها مواقف
الجيل المرشومه بالركض في خواجج السلطانين
تقل تهييب المختارين واحلامهم نعم انجيل الشكوت
عما جزيلا لا يصل الي شاكها من المنعمه ولا يشهر
منها فاذا راي فيها ما وصفناه هرب منها الي دير
مرشوم بالرفي فكان بشكل معقوبه المرض عن الشهي
يخدمه ايام وبالاقوال التي ذكرها الاله في الصبر
ويجعل الارياض في الارمان طينه ويقال انه ما
اكمل قدراشا ولا شام احدا ولا عمل عملا غير هذا من
المالوف عند الاشافنه عماله لكنه معا التديب الاشقيه
افكر في الهرب واما ابوه وكان يسله كثيرا ان يشارف
احوال مدينة شاسيمه فاذا غاب ماتوا به شاله شوالا
ثانيا ان بتقلد الاهتمام بكثيثة ناريز وابد لامته
وشواله هذا الشوال ليس مملأ طينه ومو غطه فقط
بل وخلق شواله بلعن برز من تفجر الشيوخه ياله
ان خالفه واما هو فمع ايتاره لنفسه اجتناب مكابرة
الهموم ايتر ايضا ان قبوله من ابيه ثواب عظيم
فقال له يا بني الجليل وان كان ما ملامني به فغنا
علي قلست مع هذا امتنع منه لجلاله قدرك غدي
فانا اقبل الاهتمام بمدينة ناريز ولكن فليعلم
فترك الظاهر المحب لله انه ما يمكنه ان يخذ قراقصا
لهذا العالم ان اضبط الكثيثة وعارض ابوه كلامه
وهال ايها الولد كي لي في حياتي غصنا تعقد شيرمي
وتسدد انت بصلاته ايك وبعد وفاني جرامورط كحسب

بحسب ما توتر وترى فادتمر هذا الكلام لتخدم آباءه في
 متختم خدمه بليغه لانه كان قد جلب المايه شينه
 وكانت ابيه في الشين انتقم من هذه الجمله قليلا
 وكانا يتخللان اليها ما توجبها الحال خدمه كثيره وملاطمة
 بروضه وخاصه وقد كان كشاربون قد استعمل من العالم
 وغرغويه اخذه الخربا لما الت في انشأ ايضا من انصرها
 جميعا الي الخفاء التي لا تتبع واليا السوء الشابه التي
 لا ينبغي لها فاحكمهما باقوال رثاهما وهي هو وعده
 ثلوه للتخوفه ودوا للمرض وخلفا للوالدين في حبش
 عمادتهما مصلين اب لم يكن هذا التول شغلها وخرجا
 لاجدادها في السرف كما فينا حتى يكون ذكرهم دائما ثابتا
 ما بت العالم ومن راعي حال اهله من اعانه اكبر
 عند الله من مراعانه وناس من منازلهم بقله وخب
 لله شيائسته خارت فاضل يغلي كلاما من اشبهائه
 واصدقايه وعلمانه ومن كان عزيزا منه ما لا يحبه
 ويحتاج اليه وامثباته احوال الكيشه عري فيها
 على هذا الجري وهوان رعايه اياها حصل موقعها
 عند كل من عرفها موقع المشطره المعتدله ودر في
 كلام بولس الا لحي قول ملايم لهذا المعنى وهوان الواحد
 الذي ما عرف شيائسته اهله فكني بكم بكنيته
 انه جل وعز وذلك ان من ادب واخذ انهم مما لا خفا
 به ان ذلك من خلص من لا ومن شاش من لا فمن شانه
 ان يشوش كنيته ومن دبر كنيته امكنه ان يدبر مدينه
 لان الملوك هم مدينه متفهمه والمدينه لقرى احاطتها
 بالملوك كامله والعلم بحده الاطافه من شانه ان يخلص
 سزا كنيته

الانسان

كثيرين وفيلسوف لو واخذوا هذه الاقسام
 اختلافا ليش هو كل انسان وفي كل شيء لكن ذلك
 الحكيم وحده. ولما اتفق اربعونون ايه لان هذا
 الاشم كان اسمه ايضا من العالم احكم ما باقوال
 رثاه بها واسدح امه بونه الواده لله في حياها
 وعمل ذلك عمل الارباب الملائم بحسب ابيه وامه وبود
 المشي وعصير ما في تربها وعلوشها عند اختيارها
 الي المراءه والمراخه وانصرف من الكيشه بعد وقاها
 وذهب الي سلوكيه واقام في دير تله العاطله طهارها
 ومنح اهل داره يرو بالضرافه عنها وقتا يقيمون لهم
 على ما اشغلها وما عاد اليها كل حاله منها شيئا
 بحاله في غيبته عنها اذ كانت لم يخلها تقلد من يرعاها
 وقد منزع اليه شجرها بدوع عريه مما جرح اليه شوالهم
 لكنه ثبت لا يخيفه تضرعهم ليس بدوع شجره الي سلوكه
 التي لا يهرها موافق الرياح وما كاده ان يفت خاتمه
 دكري وهو عظيم الشا شاجر كره ايضا ومن تسلطه
 لسوره المدح اليه الشريش ليس بدوع ما يوزعكم اتسمتم
 الاكثان، وذلك ان كل من من الجبر ما اعتبر لسانه
 ما ثور والماتور من يتبعها الي الله يتبعه وكبره وذلك ان
 بلشايون من الكبر لما هو الجبر من اخوتنا يتبعون
 الذي عليهم واليه عليهم وقد في من راف عليهم
 ومنهم من كثير من الناس لعقلهم على هوشه
 وفيهم من يتبعهم من راء الشواذ من الجيش المرموق
 واقتوف من الخبيثه اراهم في صلبها اجلا خبيثه
 لا حوته. وانهم ما راء كبارا واشغفه واشغبت

رثاه

لها من الاعيان ودوي الاحوال مستعلا ترانبه لها
في كل سنة تقدم اليهم با ما ويل لهم بما احتجوا لهم
فجمع فيها جماعة المرضى وشراها ديرة المشاكين
وكان الخبيرة يوش مشاعدا له فيها اجتهدا معدي
اموها. وبين ذلك قوله في حجة الشاكين وما
اورده من الخوض في شياطين الكبر في هذا الباب
وابضا له ان اقسام الشاكين وميعة عظيمة في الوصا
جليله اهلا لخطية الله وجوده لكن هذا الامر انتهى الى هذا
البتار الذي من شأنه الايوس متوهم ان فريتيه فضيلة
به ان يعيد بداره حكمها وما كان شقاق اريوس المجد
قد سبق على اهل الكنيسة منذ ازمه كثيرة وقد نص
بيد ملكية خصوص الاتبا باجتهاده السلاجمة الى
المكفر واشترار اريوس بدعه على ان لا اله الا الله
فقال ابن الصخر والروح القدس خلقه نشا شقاق
كثير الروح غير انه راي في دين جديد من وكش كثير
الروح. وكان رايه في باب الابن صايبا قد جعل
الكلية متساويا لاهية وافترى على الروح القدس
ونكاه راي اهل هذا الشقاق على شريه لاد التزيق
الواحد منهم كان اعتقادهم جهرا في الروح انه خلقه
والتزيق الاخر ما اعتد به لاختلافه ولا للاختلاف جزا
فلنهم خالجا الرجل في ما يجانب الحق من بدعه
اريوس واجلهم هذه النشوة لا يسمي لبقه بل يسمي
لاهم اكلوا الابن واهلنا الروح القدس طمس
اشبه هذا الاشقاق على كافة الرياسة

(الملايين)

التي تحت ايدي الرسل واشمل على الرسله اجث
من باقي البلدان انقض النجس وعز الروح القدس من
اغريغوريوس التاولوغث لرحمة من ودا ملكه هذا
التعليم المعتمد مثل ما قال لوثي قد نطرت لخصر شعوي الذي
مصر ومصر قد عني في لغة العبرانيين طلائيا عدل نكاح
الان على الطلام من المدع في الدين وتشدته بمن
اعتقده وشمع كثرهم واخذت لاستدم فيهم حتى
ارسلوا الار الى مصر في هذا الامر شير هذا الرجل
وارسله الرسلية وملاه روحا حق بحارب عن الروح
فاذ بانع با شيلوش المير الاظم في الحال فمضه وسلكه
للجهاد ات الروح حايه وبصرع اليها روثا كمنه اخرون
كثيرون والمؤمنون من اهل مدينة المملكة ان يريلا الشو
عن المحتاجين الى معونتهما حصل في مدينته الملك ففيرا
من القيا من كله والقيم والثروة الا انه كان من الروح
القدس حملوا في قبيله من كان ناشيه مناشيه المشير
وحش العادة وصادف الكنيسة صورها قال ابي
صوره غشبه مسنوبة على جبل او علامه فوق بل شيرة
ميشرا غرد هاشيه لموضع اختلال عزمها من الجاهل
ووجد الهياكل الجليله ما اختلطها انجاس ذلك الشقاق
وضطوها غصبا وقد نيت كنيسة اسطاسيا القريشه
وخدما للمسيحيين رايهم ونظمهم اختفروا والصغر قد رها
على ما قد عرف ذلك من كان قرا يصر فيسكلها المتيق
وصان من شاعته كما فته داود النبي ورشق بخاره
ملاعه الا ان الغريبة بصرامه اقاويله واشتاد الدله

وكان كل يوم يفتش كل من عائد الصدق بشورايه
ويشبههم لله فلما سلطت له مره يشوه خصله كثيره
الجماعه الي انقطعها مقدارها المقدار الذي لم يكن
مقابلته توازي الجماعه المعاده للصدق في الاول بل
تزيد عليها ولكري ان هاهنا في الكتاب الظاهر ان منزله
داود كان يني ونعظم شانه ومنزله شاوول كان يمتحن
ويضيق ولقد كنت انما الشامخ بزي حسن نظام
الذين اشتغلوا متلوا متفلسا ولما كان معهم من كان
قد اضطيد ومنهم من كان قد شارب ان يقبض عليه وطايشه
معهم فذكرت في الامان وغيرهم فكانوا اصياد من محليين
ومع هذه الخطوب لم كان تحمل غيبه اسياخ اريوش فحدث
الرمق الذين شبلهم ان يفسدوا الجاهد ويحسدوا معه
فاهمي هم الحسد ان اشتا صلو اما تلامه واحكمه
وجعلوا اذ يادة وعقها اكلها شعله للحسد واذ لسم
بشيطانيه ان يظنوا ان يشاؤهم اولم يوثقوا له اجنودا
وان تشعلوا الرذيله على الفصيله ولم يكن هذا الشر قد سكن
بغيره حتى يبح انوا للشاريوش الشرايف فجددوا انما تحضه
رديا وذلك انه ما يمتحن ان الناس صادف وقلم بشورايه
الحسد جشم ونفس غير ناطقه وبه المندبرين السعن الفصيله
ولذلك كل من اهل الكلام خيرا باادب اليوبليه اشرف
كثيرين بقلوب اقاويله وحضر من شراي اصناف الارض
تلاييد ذلك الانشقاق البدن واجتدوا الذين لا علم لهم
الي الحلال اجساد الملوك للشرك ففعل النديس ايضا في جهاد
سحب الحرب وكلمه روح خوسا وينهر احيى واقوا ما كان
تخلفهم

منزل
شور

التلاتين

تخلفهم في الامان وهو ما كان يصعدهم الي حيث لا يهتدون
يشقون خشب ما من شانه ان يفرغ في مثل هذه الخطوب
لما حصل الاقارب القصد الكامل قدومه الذين لا ادب
لم انقسامنا اثنين وعقد جلوس تلاميذ ابوا للشاريوش
بين الجوع دائما وتلبهم البار بعد الانشيا فرتب الخيله
منهم والاديه لان النقطه المتتابعه بحر المحضره واذ
كانت هذه الاشيا وما جرى بها غايله اعلان من شاير
اكثر انش من لم يشتملهم ان يمدح مخي علق التديس
ايمنوا عليهم الرقيب والراعي لما اذكم بالصدق خصل في
نحوه منكره عندهم وكان الذين بقروا راي اريوش
ويخضرونه يرهقون مند المديم عيظهم على البار كما يجرى
يرهي الحنازير ينو بها فاعتصموا بالاضطراب والفرق
الشاري غلبه من المختارين راي ابوليسار يوش فاهلجوا
الجمه ما قاتل كاديه فرجيه بالخارج كما رجب اليهود والاضطراب
فيما شلق الالاس جازهم كان ريسها غير مكايب لما اشتر
الله الجارز عنه وفيصوا عليه واقاموه قدام موسى خليفه
الملك وانز لوه منزله من في شبيب المهيوج فبنا للفظاطه
وترحا لموع الكذب ان يوجد الحكم على اغوي يوش من هو
جهة هذه الخنايات وما نال فيها اذ كان الطبيب الرفيق
لعبه عبره من الماشي وزوال الترحم المنشي الشينم
وانصاع تلميذ الشيخ الوديع المتواضع والمشرع المدعه
وعقد حكيوله في تلك المواب المصنعه الشديس
اعتقد تلك الشخاري ونطق بها وهي من اهل الشك
يا شيب ان اجه ان اشرك في وشطاط الموت فلوشت

وجم

اختفى الاثنا لانه انت مني لم اطلق من هاهنا خلوا
 المسيا والفتاب شاهدان بغير ثواب الشهادة لا يشاء
 الاكليل بل اجراعات وبلغ من الاغتيال قطع الي خدار
 صبره ميتة علي ما لم يطق الشبح ان يلحقه وانرف فضله
 في هذه الهذات وامثالها وحصل عند كل اشياء
 امانته مشهور الركوب لئلا يحشود اعلي مجاهدينه
 بالصدق مجرا بفضلته وهذه الانساب الجليل قدرها
 تحسنا محشود اعلي كثره اهل الكنيسة ثم هذه الهذات
 بطرس اشفق مديته الشكر العظيم الذي اقبل رعايته
 اناسيوس الفضل ابريشم الي اغريغوريوس الكبير رساله
 يحكي له بحاريا في الكهنوت علي مديته الشططية وذكر
 ان كونه اشعيا لها يكون من صليب الراي وولجا الفذل
 ادكاف قد اقبل انقاب مديته فيكون كرسيا حرا
 لا عرافه ولم يكن قد قدمه منه بشويه الا ان اكثره
 ما فعل هذا الرجل بالقدس علي غفله يرحم وهي ويسبل
 نظار فولي اذ كانت كوريه فيما جري صورة نور ان الامواج
 التي تكون جريها التاييه منها تعلي ما تحتها مما تندمها
 الا اني اذ مد وقت في موقف الكلام وقفه وامره لست
 اتزم من ثامه محمدا مع هذا الله اغريغوريوس نغيا
 لتعطي ناظر الي ما يحكي خوتكم في شغل عذري كان في
 مديته الملك رجل اسمه مكيش جند مصرنا وخلقته
 انجريا مرتبا اغريغوريوس النريش يائيش جديا كما
 انتصب د اكلوتيا النريش وكان هذا الرجل فيلسوفا
 مكليبا بالشبوه والجه والنوطه الخفوهه بالملائنه
 قد

الثلاثين

قد انهي شمس هذه الاشياء فقط وان لا يشاره
 البطن واخذت القنيه والقده طليا لا كليا جادا
 من يشاويه في القوه من محارقه شبهه باهل الذي
 شمعنا حبره فنقوم الي اغريغوريوس الرائي القساير
 هو غله واسفل عن اعتقاد عدم اللاهوت وحصل ولذا
 من اهل الكنيسة حين عيد ولادته المجوده ونظا هر
 بالدرع والورع وهائل ريش الكنيه في المشك والمباريه
 وبهم انه شكون له كل ما يواد من الصدق وعاد منا
 مخلصا مادنا لاقواله مشيحا مسانحا لاطالنا
 علي اكله الزمان حريه نولم انه اهل المذبح اخفي في
 الاكبرين حديد ومائل يوش ودرش في الخلاص
 واشعاش علي محله واشتعل قشاس قشوش الكنيسة
 مشاعذاله وهذا الخش ما ناله فطر حر ولاهوان بل
 كاد في حلة الكريين المعطين واتق مع مكشيش
 في الحيله والمكده فكانت المكده المصيره مكشيش
 اشقيا للبرنطيه واذ كانت هذه الاشياء قد محتاج الي
 فيها الي الذهب واشتموا من اي وجه اتجه حصوله وولم
 ان قشيشا من اهل جزيره ناض قد البرنطيه وجملاحه
 اموالا يتاع بها الواجاس الرحاير وجويتيه
 يجر فيها فضبطاه وخذعاه بالوقه لان خنة العقل
 من شافها المثارعه الي بصديق ما يحرمها واحد الحرب
 مشاعذا علي اكله وامر الي الاستدريه واستدريها
 به بطرس الي ان يعلل بها وريش رها لا يستدريه مكشيش
 للكهنة ويشهوده عقل ما شالا به شراخ اشترع من الكلام

وحصر من سكر الذين يعطون الاشفيه . وهذا بطريرش
 فهو ذلك الذي كثر في الاول اعرجوريوس واشتد في هذا
 الوقت للكنوت مكشيش وما اشخاصه ذلك كناسه
 العديش الامصيلته وغيره على احوال والمرشلون من
 حصنه كان الوقت شجر الذي فيه حصلوا في باطن
 الكيشه فاعرفوا الرائي بما اعطوه ولا اعلموا التشوش
 ولا اقل الكيشه ولا اشد من روثا الدوله ولا الشعب
 المومن بل يادروا الوهم ان انتداب مكشيش وشمامه
 فلما سمعت احوالهم حضرت الكشمه شرعه واهل الكيشه
 والشعب المهوب وفتح من الارائه لاساير الاعدا والافدا
 مد توهم غيظهم على اولئك حارين من قهرهم وريغهم عن
 السطام ولغري ان الرديله ادا لم يحاربها ما اعصت
 الاعدا الى الاستمرار يناله مكروه فلما استتار ادهم
 من اضطرار ما دهم لان كشمهم بجر الحج عنهم وكان ما
 عملوه في ذلك ان خرجوا من الكيشه ودفعوا الى منزلهم
 من الزمره وشاموا مكشيش هناك وكان لهم احوال من الشعب
 مشاعدين متعدين قد اخرجوا من الكيشه بحمايات
 اخراهم عن السطام ولغري ان هؤلاء واسايرهم اخرجوا
 ما يحاربون بعد الاحوال واشتعلوا من الامور بينهم
 وان شجهاوا اثر واد انما ما يجدد اراغده منها واد كانت اراغده
 قد اشتد غيظا اهلها من ذايض متدار الثلب والشب
 الذي دفعوه على مكشيش نعم وقد ثوا اعرجوريوس على
 كثرة الاكرام والاشخاص الذي وصل اليه بها مكشيش
 لا اهل اظافوا به هاهنا واوردوا الكيشه في اجتهاد الاجام
 فلما سكن غليظ الحج بدوا كلامه قال لهم يا اهل
 الرجال

مكشيش
 د
 (مكتوب)

الرجال لا يحدوا على ايكم في وان كنت قد ظهرت
 رافعا يدكم بحسن اليه فحسب كبحه عنانه اخري
 اذ لم اعرف شوه فاد اعشاء يشق لي تمنع بالحريه
 والاعمال والمراعاة فكافاها بصروب الاغيا لم
 والاحتياط وذلك انه ما يحصل لحدت حثايه لانه لم
 يشق ويعرفوا لانه معرفه ما يشقون اعما في نفسه
 وهذه وحذروا فلما شريعه تامرنا بان نفتح حشا الفتن
 لكل الناس ونعقد المومنين بالوفا الذي يودنه الابك
 اولادهم وذلك ان المشيخ قد قال لشت اخرج من حي الي
 خارج ولقد كان قندي ان يكون مكشيش من اليونانيه
 محمودا ما يده حثيه وان يعقد الثالث بدلا من عبادته
 ليرقل ولقد كان قندي مستغفرا انتقال انشأت في
 المعصيه وان كان في اواخره قدامهم المراه الي كانت له
 في لو ايل امره الا ان امنحان ما حرك ليش هو اليها ودلك
 انما ما امكن ان نخوض في افكار الناس ولا قد عرف ما ما
 شبكون بل قد فرضوا له الي علم الله حل وكروا ودمهم
 اتاخن ننظر الي الوجه والله يصغر القلب بهذه الاقوال
 انقبض الجمه وثراد واعلى الاسر الاكبر لريش الكشمه
 وكانت ما ودمشوش الملك الذي كان حثيه من اشبابه
 محسرا في طرد مكروها فيها تحارب اقواما من اهل المغرب
 فاهد مكشيش جماعه من الاشاقفه المضرب من الذين
 انتدبوه كاهنا ودهما في تشالونيكه وتقدم الي
 حضره الملك طالع الاشقيه مدينه الملك واد كانه ما
 كان له مقدره من فرايض الكيشه وحقها فاحظر

١٢

بناؤه أن يحصل له الحكمين باسم الملك وكانه اختار لأن
يكنى بل اثران يعتصب الكهنة وكردوا من هناك كما قد هم
الملك بعضا ونصوب من التهور بشديده فإذ أغسل
كنيسه مكشوفين ودلكا أن كتب الريشه شديدا بخارية شارفي العز
إلى الاسكندرية وبالحيطة التي لا يعمدها بغيرها الشرفا لا ذهب
أموالهم من الخسفين بغير شرف وأورد على ذلك قولاً عاماً يداوي
شرفه وقال إمام صلياً إلى أسفنة مدينة الملكة والأما أربع
من مدينتك فكانت جدارته تسهي إلى شرقا دح مشهور
لولا أن خليفة الملك علي الاسكندرية حتى الجحيم والقتل
فقد مكين من المدينة واشتوي على هذه الجدة ما قد
اشوجبه بغيره ولما دعت أغريور يوش كثره الانقلاب
وأضجونه سرورب الإهتمام عزم على الدروب إلى منزله
وعاظم الشعب بكلام الوداع ووعظهم وأشار عليهم
بخط الامانة التي اقتضوها وخضعهم على عمل المضيلة
التي أراهم ليأما بعمله وقوله وفما سمع أهل الكبيسة والشعب
أقواله في هذا المخيف بدأ من جماعتهم صياح وأحد وعويل فتفق
منهجين على انصراف إليهم وكنت أيها الشاه تري سطرأ
يرتله وكنت يصرا الجلال والتكلم الشاه والسيوخ أقل
الكلام والذين لا علم لهم الروشا والغوام يتشاهقون في غويل
ممنق لا يفتخرون بغيرهم حتى أن قاعاً منهم رفع صوته وأجتر
الفتول أباناً شجر معك الثالث عز وجهك فلما سمع ذلك
الفتانك هذا القول شكر عما فعل به وودعهم أديهم عذم إلى
وقت خسور الاشاقمة لأنه قد كان يقول من خسورهم أن يندموا
وأغرا أهل الاسفنة بفتنة من لهم بغيرهم ذلك بالانصراف فامروا
عليه الخالي والذين نوبوا الذي انحسروا به من ذلك في مدينته
وبشبه الطريقة فلما

السلامين

فلما الت التمدد وتنافس شغله بالامور اشرف ايضاً
اعتماد الثالث وتعليم المعبوط واتعابه انتفعت
الامانة في كافة أهل بلده التي فلتها العشق واحرم
من فلاحه نوح الصديق ودلكا أنه على أرم الكبيسة
فبقي النوش من الكفر كتنطق الحنن الشوط
من الأرض وأنا الشغل ما ذكرها النبي فاقول أنه
سجد بعض النوش وزرع في بعضها الكلام الألهي
فما كان الزرع قد تأصل فيها وأنبج ومنها ما كان
قد ربت أخضر وزرع بالركب ومنها ما كان قد ريز الشبل
ومنها ما كان قد اكتر وبلغ إلى اخصاد ومنها ما
كانت قد صارت بيدراً وبعضها غرمة ومنها ما كانت
تخرف عنها بالمدر ك ما كان الأرا من رلة التين
أهلاً للبهيمة وتنظر للشيخ وبعضها وكانت
داحلاً قد صارت أهلاً للمخازن وبعضها كان قد
جعلها خبزاً لأن هذه غاية النلاحة وحفظها
تناول الطعام ولذا لك عمارش التعب وينمل الظلم
إلى الخصاد فهذا هو مكان سحر العرق الذي شمل
ولي الله وحرسه في اشتغال من الطوايف الجزيل
مقدارها وأما تعدد ما كان شبيهاً بتجده لأنه
ما الشجر من الخلات ما شجر العلاج بل كانت خير سميرة
مجاناً ذلك قد قدم الانقلاب وجعل بشاريه بعير
نقده فلذلك عزم له أن يحبه رعيته كثيراً ويريد
طاعتها له أكبر من سجنها إياه لأنه قد قدم لله كثيراً
وما كان يلدع بعضه بل كان يمدح ثمن العلم بالذعة

ويند الغرض بكلام مدح من النسخه وكان يستحق انوا
 خلاوه كلامه وقوم كانوا يوثرون من ارادته تحديها
 واشتغالها واخرون كانوا يحضرون لانتباهه وضبطه
 هواه وغير هؤلاء وكانوا كمنشورين ورعه قساره وقد
 كانت مملئحه واجتنباهم التصحيع بعم الى كوزيه اكله
 من شعير بقر يند واقوام انزلوا استهم في ملاطمتهم
 اياه رفقه به منزله من يدعوا الصيد وعشقه مضمرين
 الاختيار بحاله ودمه كغله فكان اعطها ايه ما كان
 يات كل رعيته على شارب امورها بل تحبس على قوه كل
 منها فندش الطبيب اما حل على عريضة المري فيعطي
 كلامهم الدوا الذي يوافقه وما كان يق بالاضمارة
 المضغينه الماشده على ما كان من سر الديابه كما سلا
 نلما ولا كان يكرم عن الرجال شيئا كمن يحذرهم
 على منفعه تريد علمنا وكان يوضح امام الخادم من
 الشجيا كان يتبادر الى التدم ويبين يقوم في خلوه وهو اعلم
 ويرجو اذ يبين من كان يلوح له ان الزجر مما يق لهم
 وكان مدح الذين يحكون الفضيله ما يناسب ابوته
 وشيئته لانه ما كان يوتي الى اخذ اع مدخته بل
 كان يلق طريفا للفضيله ويستلذها الى الزيادة
 باقساله اياها وهذا هو الخلق بين الخطابه وبين
 العيشه وذلك ان الخطابه من شأنها ان تسترق
 باللق والمدايه من ربيعتها ما لانه اشتراق صاحبها
 لما خور كذا كذا من يضي اياها والفضيله فاعندها
 المنفعه للماش نزل خلاوه المدح من الكلام منزله
 خلاوه

الثلثون

خلاوه العسل فنجذب بخلاوه لذه المدح المدح
 الى الفضيله من ينالونها واما تافه اقتداره على الكلام
 في اللاهوت وقوم في شوا الا في الديابه وانه بلخ
 فيها الى الفايه القسوك حتى لانه وجد فيهما يمسد
 رجال كثيرين مخروطين بالحقير في الزمان كثيره
 في اللاهوت شي والقب بالتحكم في اللاهوت بعد
 نوحنا الانجيلي وورث هذا اللقب المحسوس به كانه
 محسوس به وفصل في مله كفاة الخشبات ولم يرب
 عليه النبي للسطنات وانا لعلنا يا معشر الذين
 قد سقم بكم انكم تصدقون قولنا ان شتمون
 ان من ما قد صنعناه من اعماله بما فداي به من
 هذا المعني من كلامه ومسنات اقواله والفصل
 الذي نورد في هذا اللقب لعله هذه الحال كانت
 حال هذه الرعيه فيما شلى وهذه الصور صورتها
 في هذا الوقت وحسبها وانشاها على هذا الجري
 يجري وان كانت ما قد وصلت بعد ذلك الى تمامه الا
 انها بين ايديها قليلا قليلا ما يره الى هذا المقدر
 واما فاسي ايها شتملغ اليد وهذا في الروح القدس
 تقدم فقال في اذ كنت انا متنبها ما طرا الى متسكون
 وذلك ان ما تنبي به ثم ليس بعد مزة طويله لان الكتبه
 شامتت رمل البحر في كثيرها ومجز النور خفيه فب
 نودها فلما نودي بالملك للملك الحسن بمبادته
 تاوده وشيوش المتدم ذكره بعمه ديانه اشرف بينه
 الكنيس بعمها جز من الظلام ينفي الى اقوله

فيه حكم من اعياها بغيرها باقواله وكم غضب من
 المستقيم رايم شكهم بافعالهم واعزم ان يكافي
 الارائيه على شرم الذي نما ووافيه فيما مضى وراي
 ابيع ويودي الدين مرد وواضوا في وقت مقدرهم
 من لم يظاير رايم بغير ما فعلوه في اول روال
 عنهم فقال المعبود بحبيد يار عتيق الجليله ما يطلب
 منك المنيع هذا الانتصار ولا علمكم انجيله هذا
 التعليم الظاهر هذا وقت استرجاع الضالين الذين
 شيلهم ان يعرفوا خطاياهم اه افرحوا بها وان يحدوا
 لربنا مفرين بالحدادهم وتخططون برعتنا فهذا
 عندي الانتصار وهو ان استخلص من ظلمي
 واساقب من ابي فيما سلف واربعيني وقد كان
 جيدا ما فقا فتمهلوا يا اولادي فاب الرجل المتهمل
 كثير الفضل في بصيرته واصطنعوا الجميل فمن
 يفتضحك واصحوا له عما المزموع اليكم فان كان معكم
 من قد استند عليا منه والعسا عليكم بعد المزموع
 فاعملوا اناني هذا فانكم لهم للمشم وفوضوا المزمع
 اليه وارفعوا المزمع الى مجلس القضا هناك وان ينفذ
 قال عز قوله عندكم الانتصار وانا اعازي فيهم
 الاقوال ولما لما استنقظتهم واستنقذهم الى الموت
 ولما خذت من الحرب التايه لتاريخه البر من اهل
 القوم المغرب التي كانت عند الملك نايه قد خلعت
 عمله لشوقي منهم طايه كانت اهل لهجه
 واخذهم ما شورين ورسا الضارب على المنه من عزم

ان احضر وحصل في مدينه الملك مشغلا باخضر
 الظفر مشغلا بمحامد الاثر واستقبل بكبير اعز فيرون
 ريش الكهنه بالاكرام الذي يستوجه انسابه وابان
 شوقه المباطنا به الكلام في شوره يرويه وقوله
 احزيا ابانا ان الله جل وعز قد فوض اليك شيه
 بنا اليك والجماع اقلك فها هو قد شملت اليك الهيكل
 الظاهر والكرخي الجليل فامش على الخوف وشورا وسلم
 على الملك وقابلته بالصلوات والرفقا وخرج من قصر
 الملك وكانت الاروشيه قد مضوا على الهيكل
 الظاهر الى ذلك الوقت الحاضر قد مضوا اسيوف
 مجردة مخترعين ان تحاربوا المعبود من اجله
 متضرعين الى الملك الا يسترجع الهيكل من ايديكم
 من باعين من سطوته وعزم وكانوا يهولون على
 البار وعلى الذين معه بالموت لاشين السلاخ جهرا
 وقد ولعوا الخدم شرا ان يدخل على عمله فيبعد شينه
 فيخشا ريش الكهنه فعصيه الحار من كان هذا
 المباح ما فها فلما اذن الصباح شاربع الله مع
 الراعي ليتسلموا الهيكل الظاهر فكانت القننه كثيره
 والهم ليس يدونها في التكاثر وكانت المدينه كلها
 في اضطرابها ليس يدونها في موافاة تحاربين
 كما مروها اذ كانت الكثيرون من اهلها لاشين
 سلاخهم من شوارعها وفي القننه الثانيه والثالثه
 من منارها والحويل يدونها من النسل والضيان
 مختلطون كثيرا فدخل الملك مع المعبود الى الهيكل
 جميعا ونحسب ما يرض كثير في امور البشر

الصراخ ظلام منتشر وانت غام تحت مראה الشمس منقدا
 وكان ما غرس من ذلك مما نال ذلك العبد وكنته مفضا
 فحصل تساع اربوش بحسن كان الله لم يرض بابننا لهم
 عن الهيكل وغسل بالاهتمام لما عرض موسى للموسمين
 وبالاكتساب المتصل فلما حصل الملك والراعي داخل تحت
 المدرج الظاهر او لا اتيه من جميع المؤمنين صوت من التسبيح
 واخذ منضلا يدوم وبشكا يدي وحسوع في الخالق
 نقش العجم بفته واسلم واشرف بتدبيراته تشعاع
 الشمس ولم واصا الهيكل الظاهر وباناراه الصواع
 نقل الاكتساب عن ادهان الناس الى جهة الشرور بالسوا
 وكان الملك يورثان بكرش رئيس الكهنة في الكرشي
 علم بنا المعبود ان بكرش هناك ولا كان لا يمكنه
 ان يرفع في تلك الجموع والشطوب صوته من تلكا صطله
 هو وهضق حشمة فتادي في جماعتهم بلسان احدثهم
 قايلا لهم يا اولادي هذا الوقت وقت مراعاة الاحسان
 والاقرب بالامناب للمثالث علي ما وهبه لنا ولما الخلق
 في الكرشي فيبني ان نوحه الي وقت اخر فاذا اسمع الشعب
 هذا من قوله هذا الجلاله وحق ودهن الملك من
 نواضع القديس وهت على هذه صا نفومي خريزا
 شكن به الشلاح وتوفد الجنوب وقد جرد احدثهم
 شيعه ثم احدثه بلادم في غره ومع هذا فاشيخ الله
 بالجله الايتكرش في الكرشي ولعزي انه قد اتيه لك
 وامنع منه اسلمنا شديدا الا انه الجماعه من رؤساء
 الكهنة مكرشته في كرشي رياسة الكهنوت وكان ذلك
 بعد

شرح

حمله

الثلاثون

بعد حين من الزمان بشير ولما الملك فاكرم القديس
 اكرام ابي بيل واختشه اختسام والرجيل لاد الملك
 وان كان رجلا لم يكن لمخط في الادب وغيره الا انه
 كان حشيش القباده ودنيا اكثر من غيره واشتقر
 هو المساره لله علي الامر الاكثر ليس للملك لهما اجل
 الحششات فما كان يزور قصر الملك لزيارته متصلة لانه
 راي المؤمنين بالملك شفي بحبه النفسه يتقبلون من
 يهدي لهم الهدايا ويكرمونه ويزدرون من لا يها دكم
 كايما من كان ويهينونهم فلهذا السبب صرهمته
 الي الصلوات والاشهار والمعاليم والي خدمه المربي
 وافتقارهم بكونهم مظهر انفسه ورغبتهم بهذه المناقب
 بتدجيل ذكوه وشوقه الي السكوت كان كرج الي
 الضباع والحتولني او هت يدوي بذلك انصا ك
 انتباهه حتي لا يهكل جسده في الانتعاب التي يستاسها
 وكان يلم بديار الملوك المماثا بكيا ويتلو اماذا كره
 سليمان الحكيم في امتا لالة تلاوه حششه لابتد اقلل
 دخوله رجلك الي صديتك لكيلا يسمع منك فيصتلك
 فلما ظهر راعيا لتلك الكبيشه الجريل قدرها وتسلم
 مستغلات واواين كثيره مختلفه فما اقبني منها
 درهما واحدا فلو كان شانا يمتي لمد كان يستخلص
 له عمله منا طير كثيره جدا وما طلب من خزان الكبيشه
 كتاب مشتعلاتهما ووجوه رجها او نيا شتمها
 ولا طلب شمت الاواين الظاهره لانه نوحه ان هذا
 لعل يناسب من كان علي المراهير مشرقا ليس من
 كان للكنائس خادما فانه لا يق بالروشا لشر بالاشاقفه

فبهذه المحامد ادب كل من لادبه ليقربوا الله تعالى
 النظمه واعادهم الاية رضا الافاع الخاشعين من
 الناس فلما احسنت مرأومة الانعاب والشيوخ حبه
 والصغرى مريض واضطرب في شربه فدخل كثره من
 الجموع التي المنزل الذي كان فيه مضطجعا باشراف
 وحكيب ما ينجح ان يرضى لم يروعه في يدعته
 عظم رحليه من التبر الى الارض وجلس بهذه
 الحال وسأل عن رايهم في حضورهم واعترفوا الله بالمنة
 شاكرين فيما جري ودعوا الملك بابلو الدقا شمس
 الحسك وباقى الهياكل الظاهرة وكثيرة من
 اشتمام رايه من المومنين واد وصفوا كلهم للرأي
 شيب جميعهم انصرفوا مشورين وبقي منهم شاب قد
 امسك قديم القديس بيديهم يتضرع بحبيب ود موح
 يتوسل بها اليه ان يغفر له الذنب الذي جتره عليه
 فلما سأل المخطوط معنى قوله ما اجابه شي بل ازداد
 عويله والتماسه المخطوط خطأ ياه فقال واحد من
 الوقوف بحضوره يا ابانا هذا هو قاتلك الذي اغتزم
 باختيار اخوام اعروه ان يرد شيعته على الامم التي
 لك بوقاك المسيح منه وكلالك فرام ان يقيم المكيه
 لا يعل ما اضره فيك فلما السبب يكمل حاتبا
 متوسلا على حشارته باختيار الالب في الخاب اذ
 كانت حاله حال الالب الشفيق يا احب الناس ايت فليكن
 لك المسيح غافرا وليعطك غموا وضحا فهو الذي
 شامني ولاجل اعترافك بما جرت عليه فقد شمسك

الثلثون

ان ترفض الانتفاق وتتقدم الى الله فتعبد عباده
 خالصة طائفة الاتفاق فاذ شمت المومنين بحمل
 جوابه ازيد اذ تو قد نار مودتعاله وفي ذلك الوقت
 التام من كافة رياسته بلطخ الروم ما خلد مصر
 وبلد المغرب مجتم الآيه والمجتمين اشغلت الخدمت
 ليولي علي مدينة الملك ريش كمنه امسوا لبيد
 البدر في الامانة التي تولت فيما بين افعاب اريوش
 الى وقتهم فاشتا صلوها من الكنيسة بقضية من
 النام هناك من رشا كمنه الرشا وفر كان اغر يوروش
 المعظم مندسين كثيره قد طرق المظن والرد على
 بدرع المجائدين وطرد ما عن رعية الكنيسة طرد الوثوق
 المغتاله وجاهد مع الجمع المقدس في محضره نظير
 جهاده في ثلثي امه مدة مقامه في البربطية
 علي ما قتل فكرشه الجمع المقدس مدبرا وكان في
 الجمع ملايوش الكبير راعي مدينة انطاكية
 كما حذر راعيا محمودا في الامانة قرا حرج من الكنيسة
 في اريمان افعاب اريوش وشقي صوفان الشقا
 فكثيرة وسلم الي بني اقام فيه مدة طويلة واما طلبة
 فاني قول ينجي ان تصد به وكيو كانت شجيتة
 لانه كان وديعا غمولا للفضله صديقا
 صديقا شجاعا حكيما وبطل حسن الرضله متجلا
 فواقيا هذا الجليل ومشورته وبلختيار رجعت
 الجمع ثبت لاغريغور يوش المخطوط التقدم علي
 المدينة المتلكه فاما هو فاموضع منتقله بالاشقيته

غير مرة فمن تلقا شوق رعيته الى ذلك وبشبهه انهم انه
ابن سبي اسر به الملك اقتدر ان يحل صنوف المحرك والبرق
الناسيه في دايرة المشكونه كل من قد اسرف عليها من
مروءت عال ويتباد الحكايل المستاعده بطلاني يديه الي
الايجاد اختار ان ينزل الاشقة فلما قضى ملائيم
الباراجله في مدينة الملك جاز بغير امكر ما خفي ان
كدام اهل المدينه للمملكه نماطروا اليه لشود بعه
واهلوا عليه دموها غيرة ثم استعربت حينئذ
لمدينه جماعة من اهلها تديرها كان يسلم كثرة
اجتماعها في الاول ولودت ايضا المحصونه في باب
القرني واقبلت الاشاقه بحاكم بعضهم بعضا فبعض
كانوا يحكون بتحقيق الاختيار وعدله ويوثرون ان
يبقى ثابتا ممكنا وبعضهم كانوا يعاندون ما استمر
رايهم علي حقيقته فيما سلق ونما هو نه واما العزير
فلانه كان قد اعتق من القرني وديره خافهم كخذه
الاقوال ايها الرعاه الاطهار المحكومون انا ما اثبت ان
تفوضوا الي رئاسة المدينه المملكه لكن اذ كانت
الكيميه التي هاهنا قد زادت ونمت بانحاي واعرافي
فتجديني ان احزن ذلك عند الله عز وجل وانظر منه
المخافه بل الزموني شوقا لرعيه والعلم من اخباركم
يقول القرني وما قد رايت الان توكيف هذا الامر
الي ما وانا اذ مد غيرتم ما تبني فيما استفتوا عليه حكمكم
بل حصل الراي عند بعضكم تنبئت ما قد استقر رأيكم عليه
فيما سلقوا واشتوب بعضكم ايضا الايت ذلك ولا يراي وانا

لنلاتون

وانا فلتت اقول هذا القول لاشتياقي الى الثروه ولا
الي كرتي عال ولا اي ابن اكون لمدينه الملك اشعسا
الا اي اخمل او لا تغيرت اليه الاولاد وهو اميل الاقبا
والعارض من هذا منسوب الي الجهال وبعد ذلك ليل
يعين لرايكم ان نحلوا الحشد او نعهه عمل غير ما
قد عرفتم فحده فيما سلق فلت كان ما قد رايتهم في
هذا الوقت قد استظهر عندكم وقد راهوتم بما اغن
لرايكم فيما سلق ورفضوه رفض الماثل الناشد
وانا اخرج من الاشقة غير خرين ولا عجوم اذ قد
تشاورتم وعلمت براءت انفسكم ما فدا طاف بكم فانا
البريه ما لورع عندك قد عفا والان وذلك ان الذين
يخدمون كرايهم ليثول مغرورين عند الله ايضا
واذ قال هذا القول واشعر باكثر الحاضرين تحريض
في سمعهم غيره تركوا المنزل الذي اقام فيه واقام
منزلا غيره بعيدا من الكيميه ليهرب بذلك من الهبات
والديات ورود الناس اليه فبادر الي غدره ههنا
كثيرون من الشعب المشتاقين اليه باكيين مصرعين
كل الذين ان يرفع الرعيه التي رايها وانما لها بانما
واخراف يريد علي الوضو تديرها وقالوا له جد علي
الذين تجوبونك بهذه المنه واد قد اقيمت عندنا
الشبيه من حياتكم فانه علمنا المتام في عمر كحي
يكون لنا الذين قد اشتقنا نعلمكم دخره
فاخرة جسدك فاذا كانت بجينه شبيه ابن يود اولاد
انزل هذه الاقوال ولا غرمه وجلز فيما يحمله

وانتهل الي الله ان يدبر ما فيه الخيرة له واد كان
حال هؤلاء الذين قصده علي ما وصفنا حضرت بين
الاستغفار طينة ابا قحطه قد استند عيوامن بلده مصر
وبله المكيدونيه وقيل كان الحج المذكور كما امر اليه
فهو لانه الذين حضر وانسب بهم عار من شري كما ان
اغريغوريوس المجهول يكرس بغير رايهم فنقضوا ما حكم
به اوليك وعادوه ليس منهم اغريغوريوس لانه اوليك
استمالوه لانه قد تشبهات عليه بل لا سوارهم من
الذين كرسوه لانهم اعطوه الكرسي بغير رايهم فاستا
القسيس فانه عند التيام الاشامه عليهم بها وقوف
وشط معهم وقال هذا القول ايها الرجال الرعاه معنا
رعيه المسيح الظاهر له لمستحق غير لائق بكم املا
اذا اذتم غيركم بالسلم والعلم وانشام انتم فيما بينكم
كرها وكين يمشون غيركم ان يتحابوا ويثاقوا وتكونوا
انتم غير متفقين في ارايكم لكني اسالكم بالنالوث
بعينم ان يكون الحال فيما بينكم جاريم علي ما بيني
من المحبه والسلامه فان طست انا لكم شيئا من
الخلا في الاتصال فليست افضل واشرف من يوان الذي
ارجوني الي البحر وقد هدا عنكم ثقل المصايبه اهتلتها
فاي طوثران يصيبني مما شيم مع اي بري من اللوم
وبناي من اجل اتساقكم واصطلاحكم اخرجوني من
الكثيبيه الكرسي اطردوني من المدينه وكونوا اخمين
للحق والسلم فقط كما قال زحريا النبي واسلم عليكم
بارعاة طاهرين وكونوا اخامين ولتقاي وتعي
داكرين

الثلثون

داكرين فلما قال هذا اهلهم خشوع واشتغال من كل
مقاله وخرج هو من بين جماعهم متوجها الي بلده
التي ادفن بها ابا شروثا وعموشا فشروره كان لانه
قد وصل الي الرافه من الحب وعموشه كان من
اجل رعيته وتاشفه علي اهلها ثمجا الي قصر الملك
وطلب من الملك ينعم بها عليه ومقدم هذا القول
امالت ايها الملك والمشي يثا فبك علي خسانك
الي الكنيسه في يوم الجازاه واما المنه التي اسئل
فيها الان ايها العزيز فلان كنسيتها اذ كنت لاسئل
في اموال ولا وراثيا بانفسه لتغنيه المداخ
ولا ريشات لاقرباي ولما اسئل في الراعه من الاعاب
وفي شكوك الخشود وان تعود الاشاقفه الي السلم
خاصه اذ كنت انت خريضا علي ذلك فاكمن حرب
الكهنه يامن كن كبح البربر وحمل الفتوح العظيمه
المختصه بقر كشي واحد وهو اتفاق الاشاقفه
فهذه المنحه اطلبها منك انا وهذه اخر منه يشهد
بها الي فحجب الملك وخره من مقالته وكنت حاله
حال القرم بشده العزم اليه فبالمكد اطلقوه وامروه
بالانصراف وفي مقامه في مدينه الملك اسئل الحج علي
مدينه نقتار يوش اشتغال كان من اهل طر شوش
ودعا اهل الكنيسه والمتدين من الشعب فوعظهم
ووصاهم بحفظ وديعه الامانه وبالعقل بوصايا الله
وصافهم وكركم في جماعتهم دموعا غزيره واحذو في
الشرف فقدم الي الضيحه للخروج به عازرين ومسالين

القنادق وكانت مورثا له من ابيه فاقام بها وكان يسلو
 الكبير فصار يروي اليه من هذا العالم سديرا فويل شالين
 واشتد من هذه الغلبة الحاضرة الى الحياه العاليه فكتب
 الرعيه التي تظلمها فيه وعاد الى سرله وكانت عينه من طوله
 طويله نظرت لسماعه في الارض عليه علي ما قبل اني تمت شمله
 ففرض في مدة غيبته ان اقوام من بلاد ماوراء النهر
 حصلوا في الشايه الساجه السانيه من بلاد السار وخرجوا
 كثير باقر الكبره وبلغوا في شتارهم الى هذا المبلغ وهو
 السيلوا في البلاد باقعه وعلى ياريزر وايضا
 فظن ناريزر من حيلتهم شريفا وشيل كثيرا في التقدم
 على موطنه فاقبل الاشفيه لشدة طلبه الغيبه الجاديه
 فربت رجلا اسمه اولايوش على ياريزر وارغيا كان
 غنمه من المكرمين جدا يرضيه وله خلق متواضع وغلب
 الصق فحفل راحته في غاريزر ولم يكن فيه بعد هذا
 ما يشاعر على ما ألف فكتب رجا لثين الى قبيد بنوش
 القشيش الرجل العابد المبرمج اليه باخلاص وكتب
 رساله حثوه الى اقوام الآخرين في الايتلوا فساد
 تلك البدعه الرديه وان يدحضوا خرطوبه ما
 وتأت تبلغ ابوا كيناريوش ويحذروها ويصدروا
 ما استعمله في مراشله اياهم من الشهادات سوكي
 لم يتنح التول السادج بل تنص اشغالهم كثير
 ابوا كيناريوش واخذوا واخذوا وبين هذا يساما
 شاميا من رساله تديله قبيد بنوش
 وبين

وبين انضاس احواله الموزونه التي يدرم ذكرها
 فكان له فيها عرضا لاجلها ان ياتي اقواما للوش
 المعصوب واستراعه للكبرى انه راي صبي لا قوة له
 ويظن عليه عندما امرا اين تطلق لكضاري الوصيه
 الى ادب اليونانيه والغرض الثاني كان لوصيه راعي
 ابوا كيناريوش فتركيب مصاحف شمل على اشعار
 كثيره مختلفه الاوران واشتد بها من اهل الكلام
 كثيرين الى ما ابدعه في الدين من الخلاقه لانه كان من
 اهل الكلام راي انه من اللخرم له في تعليمه هاديا
 بغاريزر وادعه غوده وعرعه وراحتهم امور
 العالم ان يكتب حينئذ اشعار الموزونه فكلما كان
 الكثر اشغادي لما قصده فلما اقام زمانا هاهنا
 هاديا وكثر عيشه بالفتنه مراد سفره في الالحات
 انتحل عن همه الحياه الزايله وهو في الشبيه القصوي
 الى النصبه العاسله العاليه التي بالكثرة جدها هنا
 اشغالها واتخذت كعنه من كرامته ما وصل لما في
 اليه وقصيد بلطوق لب صالح وقوم شناقين صلب
 او صاف ذلك المصله ليحصل لي بتليل كعونه صوره
 من الصور حقيره لشيره الخيله واما الجبير بكل شي
 كعنه او كعنه ما يستحقه فليسا دري ان كان يندر
 عليه احد من الذين يشقون حكيمه حذاه وامسا
 انت ايها الاب المفضول عديك الناطر الى الحيا الحقيقي
 مر صاحب سره فاذا في الموضع الذي تكون فيه
 نجه السرور والخلص من ملايكه قديسين

الله متبعين واغريغوريوس المتفربك الذي تنسقبك
 خلفه حقير فاني وان كنت لما فعلت هذه القول فيك قد
 كنت قد فعلت عما استوجبته لنقض قوتي لكن
 ليس من شانك ان تدم بنا على ذلك لان لك
 ذلك المقاتل الطاهر القابل ان ما وصلت الطاقة
 اليه فهو مقبول عند الله الذي له المجد والشكر الى
 ابد الابد امين

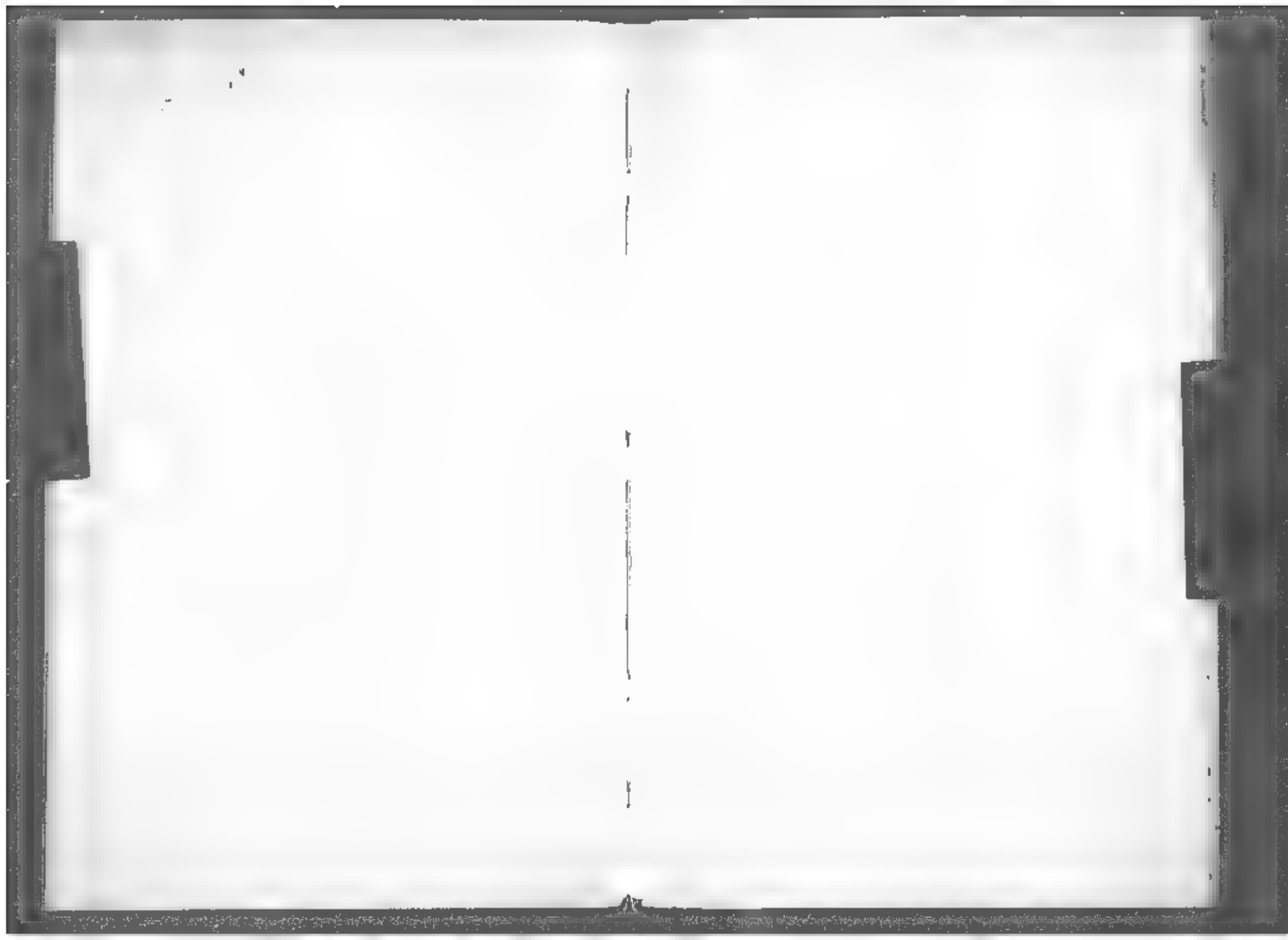
لا يخرج من يدك اغريغوريوس التا ولو غش
 زكيت وما وجد من ميامره وعدة الجحيم ثلاثون
 نحمد الله ومنته والشكر لله دائما

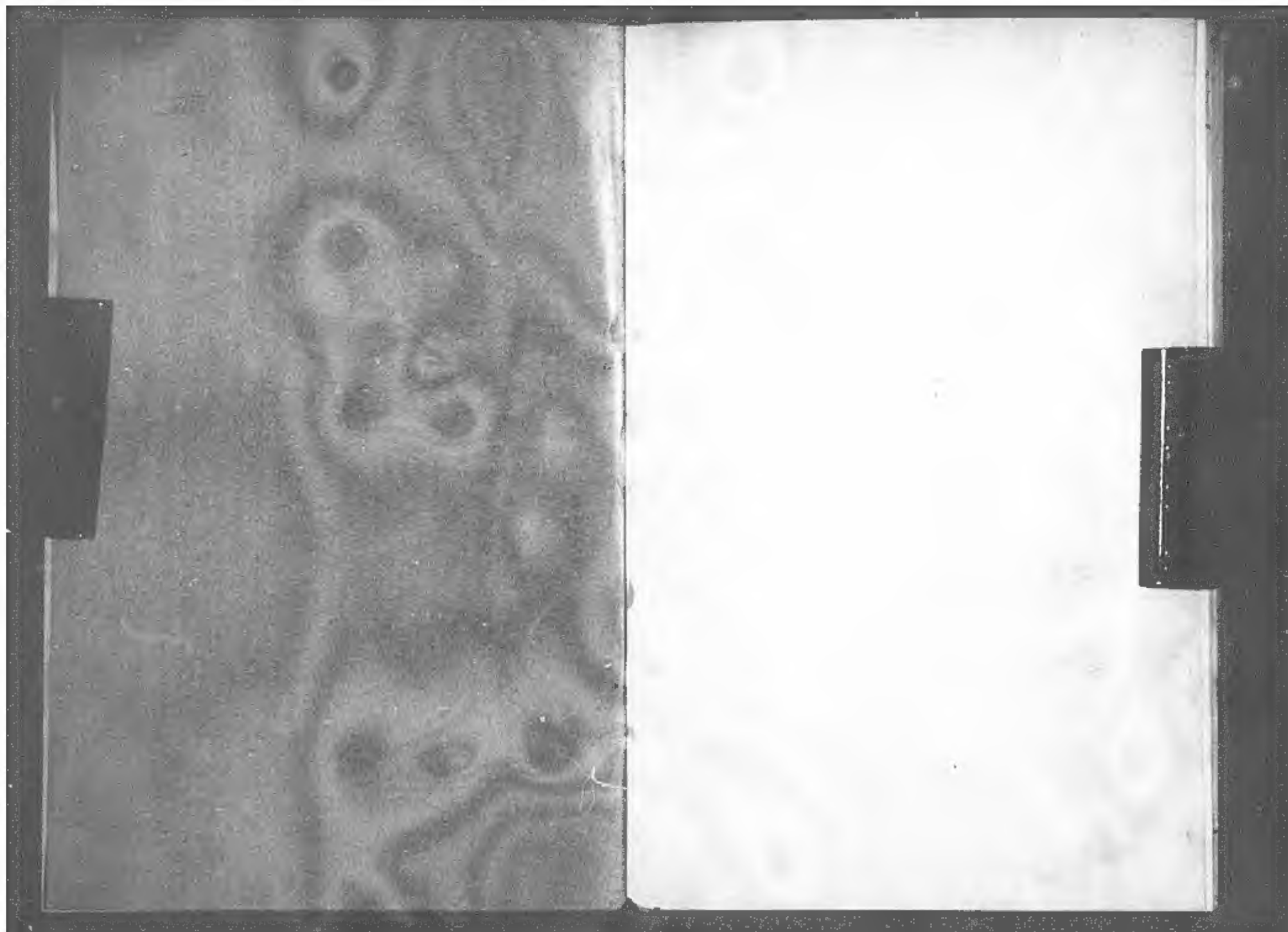
وقفا موبداً على البطريرك القطبي الارثوذكسي
 المرقسيه العامره بمصر واسكندريه
 ٢٨ ابيب ١٧٤٩

وقفا موبداً وحسباً مخلداً على الكنسيه البطريركيه
 العامره بمصر واسكندريه عمرها الله على
 الدوام واطال القدير تقى حياة غبطة
 البابا المعظم الانبا كيرلس الخامس
 بابا وبطريرك الكرازة المرقسيه متعاً
 بسلامة الكنسيه المقدسه الرسوليه امين

٢٨ ابيب ١٧٤٩ للشهدا
 ٤ اغسطس ١٩٤٤ غريبه

I







END

PROJECT NUMBER

EGYPT 001A

ROLL NUMBER

28

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 117

ITEM

1